

- [Апостольская конституция Fidei depositum](#)
- [Пролог](#)
-
- [Часть Первая. Исповедание веры](#)
 - [Первый раздел "Я верую" - "Мы веруем"](#)
 - ["Я верую" - "Мы веруем"](#)
 - [Глава первая](#)
 - [Глава вторая](#)
 - [Статья первая Откровение Божие](#)
 - [Статья вторая Передача Божественного Откровения](#)
 - [Статья третья Священное Писание](#)
 - [Глава третья Ответ человека Богу](#)
 - [Статья первая Верую](#)
 - [Статья вторая Веруем](#)
 - [Второй раздел Христианское исповедание веры. Символ веры.](#)
 - [Глава первая Верую в Бога Отца](#)
 - [Статья первая "Верую в Бога, Отца Всемогушего, Творца неба и земли"](#)
 - [I. "Верую во единого Бога"](#)
 - [§2. Отец](#)
 - [§3. Всемогуший](#)
 - [§4. Творец](#)
 - [§ 5. Небо и земля](#)
 - [§ 6. Человек](#)
 - [§7. Грехопадение](#)
 - [Глава вторая Верую во Иисуса Христа, Сына Божия Единородного](#)
 - [Статья вторая "И в Иисуса Христа , Единственного Его Сына, Господа нашего"](#)
 - [Статья третья "Иисус Христос был зачат Святым Духом, рожден Девой Марией"](#)
 - [§1. Сын Божий вочеловечившийся](#)
 - [§2. "...Зачат Святым Духом, рожден Девой Марией"](#)
 - [§3. Тайны Жизни Христа](#)
 - [Статья четвертая "Иисус страдал при Понтии Пилате, был распят, умер и погребен"](#)
 - [§1. Иисус и Израиль](#)
 - [§2. Иисус умер на кресте](#)
 - [§3. Иисус Христос был погребен](#)
 - [Статья пятая " Иисус Христос сошел во ад, в третий день воскрес из мертвых"](#)

- [§1. Христос сошел во ад](#)
 - [§2. В третий день воскрес из мертвых](#)
 - [Статья шестая " Иисус восшел на небеса и восседает одесную Бога Отца Всемогушего"](#)
 - [Статья седьмая "Оттуда придет судить живых и мертвых "](#)
 - [Глава третья Верую в Святого Духа](#)
 -
 - [Статья восьмая "Верую в Святого Духа"](#)
 - [Статья девятая "Верую в Святую Вселенскую Церковь"](#)
 -
 - [§1. Церковь в Замысле Божиим](#)
 - [§2. Церковь - Народ Божий , Тело Христово, Храм Святого Духа.](#)
 - [§3. Церковь - единая, Святая, Вселенская и Апостольская](#)
 - [§4. Верные Христовы. Иерархия , миряне , посвященная Богу жизнь](#)
 - [§5. Общение святых](#)
 - [§6. Мария - Матерь Христа, Матерь Церкви](#)
 - [Статья десятая "Верую в прощение грехов"](#)
 - [Статья одиннадцатая "Верую в воскресение тела \(плоти\)"](#)
 - [Статья двенадцатая "Верую в жизнь вечную "](#)
 - ["Аминь"](#)
- [Часть Вторая Совершение христианской тайны](#)
 - [Первый раздел. Домостроительство таинств](#)
 -
 - [Глава первая Пасхальная тайна во время Церкви](#)
 - [Статья первая Литургия - дело Святой Троицы](#)
 - [Статья вторая Пасхальная тайна в таинствах Церкви](#)
 - [Глава вторая Прославление в таинствах Пасхальной тайны](#)
 -
 - [Статья первая Совершение литургии Церкви](#)
 - [Статья вторая Литургическое разнообразие и единство тайны](#)
 - [Второй раздел. Семь таинств Церкви](#)
 -
 - [Глава первая Таинства христианского посвящения](#)
 -
 - [Статья первая Таинство Крещения](#)
 - [Статья вторая Таинство Миропомазания](#)
 - [Статья третья Таинство Евхаристии](#)
 - [Глава вторая Таинства исцеления](#)
 -
 - [Статья четвертая Таинство Покаяния и Примирения](#)
 -
 - [Статья пятая Елеопомазание больных \(Елеосвящение\)](#)
 - [Глава третья Таинства служения общине](#)
 -
 - [Статья шестая Таинство Священства](#)
 - [Статья седьмая Таинство Брака](#)
 - [Глава четвертая Другие богослужения](#)

- [Статья первая Сакраменталии](#)
 - [Статья вторая Христианское погребение](#)
- [Часть Третья Жизнь во Христе](#)
 -
 - [Первый раздел Призвание человека - жизнь в Духе](#)
 -
 - [Глава первая Достоинство человеческой личности](#)
 -
 - [Статья первая Человек - образ Божий](#)
 - [Статья вторая Наше призвание к блаженству](#)
 - [Статья третья Свобода человека](#)
 - [Статья четвертая Нравственное значение человеческих поступков](#)
 - [Статья пятая Нравственное значение страстей](#)
 - [Статья шестая Нравственное сознание \(совесть \)](#)
 - [Статья седьмая Добродетели](#)
 - [Статья восьмая Грех](#)
 - [Глава вторая Человеческое сообщество](#)
 -
 - [Статья первая Личность и общество](#)
 - [Статья вторая Участие в социальной жизни](#)
 - [Статья третья Социальная справедливость](#)
 - [Глава третья Спасение Божие: закон и благодать](#)
 -
 - [Статья первая Нравственный закон](#)
 - [Статья вторая Благодать и оправдание](#)
 - [Статья третья Церковь - мать и наставница](#)
 - [Второй раздел Десять Заповедей](#)
 -
 - [Десять Заповедей](#)
 - [Глава первая "Возлюби Господа Бога твоего все сердцем твоим, и всею душою твоею, и всем разумением твоим"](#)
 -
 - [Статья первая Первая Заповедь](#)
 - [Статья вторая Вторая Заповедь](#)
 - [Статья третья Третья Заповедь](#)
 - [Глава вторая "Возлюби ближнего твоего, как самого себя"](#)
 - [Статья четвертая Четвертая Заповедь](#)
 - [Статья пятая Пятая Заповедь](#)
 - [Статья шестая Шестая Заповедь](#)
 - [Статья седьмая Седьмая Заповедь](#)
 - [Статья восьмая Восьмая Заповедь](#)
 - [Статья девятая Девятая Заповедь](#)
 - [Статья десятая Десятая Заповедь](#)
- [Часть Четвертая Христианская молитва](#)
 - [Первый раздел Молитва в христианской жизни](#)
 -
 - [Глава первая Откровение молитвы Вселенский призыв к молитве](#)

- - [Статья первая В Ветхом Завете](#)
 - [Статья вторая В полноте времени](#)
 - [Глава вторая Традиция молитвы](#)
 -
 - [Статья первая У источников молитвы](#)
 - [Статья вторая Путь молитвы](#)
 - [Статья третья Путеводители в молитве](#)
 - [Глава третья Молитвенная жизнь](#)
 -
 - [Статья первая Формы выражения молитвы](#)
 - [Статья вторая Молитва как борьба](#)
 - [Второй раздел Молитва Господня: "Отче наш"](#)
 -
 - [Статья первая "Краткое содержание всего Евангелия"](#)
 - [Статья вторая "Отче наш, сущий на небесах"](#)
 - [Статья третья Семь прошений](#)
 - [Заключительное славословие](#)
-

Апостольская конституция *Fidei depositum*

обнародованная по случаю публикации Катехизиса Католической Церкви, составленного после Второго Ватиканского Вселенского Собора

Иоанн Павел, Епископ,
Слуга Слуг Божиих,
на вечное памятование

*Досточтимым братьям Кардиналам, Патриархам,
Архиепископам, Епископам, Пресвитерам, Дяконам
и всему Народу Божию*

Введение

ХРАНИТЬ ЗАЛОГ ВЕРЫ - такова миссия, которую Господь вверил Своей Церкви и которую Церковь исполняет во все времена. Намерением и целью Второго Ватиканского Вселенского Собора, открытого тридцать лет назад моим блаженной памяти предшественником Папой Иоанном XXIII, было выявить апостольскую и пастырскую миссию Церкви, чтобы сияние евангельской истины побудило всех людей к поиску и принятию любви Христа, которая превосходит всякое разумение (ср. Еф 3,19).

Главной задачей, которую Папа Иоанн XXIII обозначил для Собора, было лучше сохранить и лучше представить драгоценное наследие христианского учения, чтобы оно стало более доступным для верующих во Христа и для всех людей доброй воли. Для этого Собор должен был начинать не с осуждения ошибок эпохи, а с того, чтобы яснее показать силу и красоту вероучения. "Итак, осиянная светом этого Собора, - говорил Папа, - Церковь [...] приумножит, как я надеюсь, духовное богатство и, наполняясь новой энергией, будет без страха смотреть в будущее. [...] Наш долг - посвятить себя радостно, безбоязненно труду, требуемому нашей эпохой, продолжая путь, по которому Церковь идет почти двадцать веков".

С помощью Божией за четыре года работы Отцы Собора смогли создать значительный комплекс доктринальных изложений и пастырских указаний, которые они представили всей Церкви. Пастыри и верные находят в них ориентиры для "обновления мышления, деятельности, обычаев и моральной силы, радости и надежды, - обновления, которое было самой целью Собора".

После своего завершения Собор не перестал вдохновлять жизнь Церкви. В 1985 году я мог утверждать, что "для меня, сподобившегося особой благодати участия в Соборе и активного сотрудничества в деле его развития, Второй Ватиканский Собор всегда [...] - и особенно в годы моего понтификата - был ориентиром для всей моей пастырской деятельности, для сознательного старания переложить его указания на язык конкретного и верного применения на уровне каждой поместной Церкви и всей Церкви. Нужно постоянно возвращаться к этому источнику".

В таком духе 25 января 1985 года в связи с двадцатой годовщиной окончания Собора я созвал Чрезвычайную Асамблею Синода Епископов, целью которой было воздать честь благодеяниям и духовным плодам II Ватиканского Собора и углубить его учение, чтобы его можно было лучшим образом провозглашать верным и расширять его познание и применение.

По этому случаю Отцы Синода заявили: "Многие высказывали желание, чтобы был составлен катехизис или компендиум всего католического учения по вопросам веры, а также морали, который был бы ориентиром для катехизисов или компендиумов, создаваемых в различных странах. Представление учения должно быть библейским и литургическим, излагающим здравую доктрину в применении ее к жизни современных христиан". По окончании Синода я решил исполнить это желание, признавая, что оно "отвечает истинным потребностям Вселенской Церкви, равно как и отдельных Церквей".

Как же не благодарить Бога от всего сердца за то, что мы можем сегодня представить всей Церкви труд, носящий название "Катехизис Католической Церкви" и являющийся "образцовым текстом" для обновленной катехизации у живых источников веры!

Подобно литургическому обновлению, а также составлению нового Кодекса канонического права и Свода канонов Восточных Церквей, этот Катехизис внесет весьма значительный вклад в то дело обновления всей церковной жизни, которого возжелал и которое начал II Ватиканский Собор.

Путь и дух подготовки текста

Катехизис Католической Церкви - плод очень широкого сотрудничества: он готовился в течение шести лет интенсивного труда, с великим пылом, в духе уважительного внимания к различным мнениям.

В 1986 году я доверил Комиссии из двенадцати кардиналов и епископов под председательством кардинала Йозефа Рацингера подготовку проекта катехизиса, о котором просили Отцы Синода. Работе Комиссии помогал Редакционный Комитет, состоящий из семи епархиальных епископов, специалистов по богословию и катехизации.

Комиссия, которая должна была руководить трудами и контролировать их развитие, внимательно отслеживала все этапы подготовки девяти последовательных редакций текста. В свою очередь, Редакционный Комитет выполнял задачу написания текста, введения в него поправок, требуемых Комиссией, и рассмотрения замечаний многочисленных богословов, экзегетов, катехетов и, прежде всего, епископов со всего мира с целью улучшения текста. В Комитете велись многие плодотворные дискуссии по разным вопросам; текст Катехизиса, таким образом, расширялся и обогащался, а также приобретал характер единства и однородности.

Проект стал предметом разносторонних консультаций всех католических епископов, их Епископских Конференций и Синодов, богословских и катехитических институтов. В целом проект был благосклонно принят Епископатам. Можно по праву говорить, что этот Катехизис есть плод сотрудничества всего Епископата Католической Церкви, который, великодушно вняв моей просьбе, возжелал принять на себя часть ответственности в начинании, непосредственно касающемся жизни Церкви.

Такой ответ пробудил во мне глубокую радость, ибо слияние столь многих голосов позволило нам действительно услышать то, что можно назвать "симфонией веры". Метод создания Катехизиса стал таким образом отражением коллегиальной природы Епископата, свидетельством кафоличности Церкви.

Расположение материала

Всякий катехизис должен верно и упорядоченно представлять преподавание Священного Писания, живого Предания в Церкви и аутентичного Учительства, а также наследия Отцов, Учителей и святых Церквей, чтобы способствовать лучшему познанию христианской тайны и оживлению веры Народа Божия. Следует принимать во внимание разъяснения доктрины, которые в течение веков Дух Святой внушал Церкви. Кроме того, катехизис должен объяснять в свете веры те ситуации и проблемы, которые не возникали в прошлом.

Поэтому новый Катехизис будет содержать в себе и новое, и старое (ср. Мф 13,52), ибо вера всегда остается той же самой; и в то же время она есть источник всегда нового света.

Чтобы исполнить это двойное требование, Катехизис Католической Церкви, с одной стороны, принимает "старый", традиционный порядок, уже использовавшийся в Катехизисе св. Пия V, с делением содержания на четыре части: Исповедание веры (Credo); святая литургия, с особым выделением таинств; принципы христианского образа жизни, изложенные на основе заповедей; и, наконец, христианская молитва. Но в то же время, это содержание зачастую излагается "новым" способом, чтобы ответить на вопросы, возникающие в нашу эпоху.

Все четыре части связаны друг с другом: христианская тайна есть предмет веры (Часть Первая); она совершается и сообщается в литургических действиях (Часть Вторая); она присутствует, чтобы освещать и укреплять детей Божиих в их делах (Часть Третья); она становится основой нашей молитвы, высшим выражением которой является "Отче наш", и представляет собой предмет нашего прошения, нашей хвалы и нашего ходатайства (Часть Четвертая).

Сама литургия есть молитва: исповедание веры занимает подобающее место в совершении богослужения. Благодать, плод таинств, есть незаменимое условие христианского образа жизни, подобно тому, как участие в литургии Церкви требует веры. Если вера не проявляется в делах, она мертва (ср. Иак 2,14-16) и не может принести плодов жизни вечной.

Читая Катехизис Католической Церкви, можно постичь удивительное единство Божией тайны и Божиего замысла спасения, а также центральное место Иисуса Христа, Единородного Сына Божия, Который был послан Отцом и действием Духа Святого стал человеком во чреве Пресвятой Девы Марии, чтобы быть нашим Спасителем. Христос, Который умер и воскрес, всегда присутствует в Своей Церкви, особенно в таинствах. Он - источник веры, образец христианского поведения, Учитель нашей молитвы.

Доктринальное значение текста

Катехизис Католической Церкви, который я утвердил 25 июня минувшего года и который

сегодня силой своей апостольской власти я распоряжаюсь обнародовать, есть изложение веры Церкви и католического учения, освещенных Священным Писанием, Апостольским Преданием и Учительством Церкви и в их свете удостоверенных. Я признаю его как верную норму преподавания веры, как ценное и законное средство, служащее церковной общине. Да послужит он обновлению, к которому Дух Святой призывает неустанно Тело Христово - Церковь Божию, совершающую паломничество к немеркнущему свету Царства!

Утверждая Катехизис Католической Церкви и отдавая распоряжение о его публикации, Преемник Петра исполняет свое служение Святой Вселенской Церкви и всем отдельным Церквам, пребывающим в мире и общения с Апостольским Престолом в Риме: это служение укрепления и утверждения веры всех учеников Господа Иисуса (ср. Лк 22,32), а также упрочения уз единства в самой этой апостольской вере.

Поэтому я прошу пастырей Церкви и верующих, чтобы они приняли этот Катехизис в духе единства и усердно его использовали, исполняя свою миссию возвещения веры и призывая к жизни, соответствующей Евангелию. Катехизис дается им для того, чтобы он служил аутентичным и верным ориентиром для преподавания католического учения и, особенно, для создания местных катехизисов. Он предлагается также всем верующим, которые желают глубже познать неисчерпаемые богатства спасения (ср. Еф 3,8). Он призван также служить поддержкой для экуменических усилий, оживляемых святым желанием единства всех христиан, в точности показывая содержание католического вероучения и его гармоничную стройность. Наконец, Катехизис Католической Церкви предназначается каждому человеку, требующему у нас отчета в нашем уповании (ср. 1 Петр 3,15) и желающему узнать веру Католической Церкви.

Новый Катехизис не предназначен для того, чтобы заменить собой различные местные катехизисы, утвержденные надлежащим образом церковными властями, епархиальными епископами и Епископскими Конференциями особенно, получившие одобрение Апостольского Престола. Он призван содействовать созданию новых местных катехизисов, учитывающих различные ситуации культуры, но заботливо хранящих единство веры и верность католическому учению.

Заключение

Завершая эту Конституцию, которой я представляю Катехизис Католической Церкви, я прошу Пресвятую Деву Марию, Матерь Воплощенного Слова и Матерь Церкви, чтобы в эту эпоху, когда Церковь призвана к новому усилию евангелизации, Она поддерживала своим могущественным ходатайством катехитическую работу всей Церкви на всех уровнях. Пусть свет истинной веры избавит человечество от неведения и рабства греху и приведет к единственной истинной свободе (ср. Ин 8,32), то есть к свободе жизни в Иисусе Христе под водительством Духа Святого - здесь, на земле, и в Царстве Небесном, где в полноте блаженства мы будем созерцать Бога лицом к лицу (ср. 1 Кор 13,12; 2 Кор 5,6-8).

Дано 11 октября 1992 г., в тридцатую годовщину открытия II Ватиканского Вселенского Собора, в четырнадцатый год моего понтификата.

Иоанн Павел II

"Отче [...] сия же есть жизнь вечная, да знают Тебя, единого истинного Бога, и посланного Тобою Иисуса Христа" (Ин 17, 3). "Ибо это хорошо и угодно Спасителю нашему Богу, Который хочет, чтобы все люди спаслись и достигли познания истины" (1 Тим 2, 3-4). "Ибо нет другого имени под небом, данного человекам, которым надлежало бы нам спастись" (Деян 4, 12), кроме имени ИИСУСА.

I. Жизнь человека: знать и любить Бога

Бог, Сам в Себе бесконечно Совершенный и Благой, Промыслом чистой доброты Своей и свободной Своей волей создал человека, чтобы он участвовал в Его блаженной жизни. Именно поэтому в любое время и в любом месте Он близок к человеку. Он призывает к человеку, помогает ему искать Его, узнавать Его и любить Его всеми силами своими. Он призывает всех людей, рассеянных грехом, в единство Своей семьи - Церкви. Для этого послал Он Сына Своего как Искупителя и Спасителя, когда исполнилась полнота времен. В Нем и через Него Бог усыновляет людей в Духе Святом, а значит - делает их наследниками Его благой жизни.

1

Чтобы призвать к этому, Христос послал апостолов по всему миру, которых Он избрал и облек миссией возвестить Евангелие: "Итак идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святого Духа, уча их соблюдать все, что Я повелел вам; и се, Я с вами во все дни до скончания века" (Мф 28, 19-20). Приняв эту миссию, апостолы "пошли и проповедовали везде, при Господнем содействии и подкреплении слова последующими знамениями. (Мк 16, 20).

2

Тех, кто с помощью Божией услышал призыв Христа и добровольно откликнулся на него, любовь к Христу заставляла возвещать повсюду Благоую Весть. Это богатство, полученное от апостолов, преданно сохранялось их преемниками. Все, кто верен Христу, призваны передавать его из поколения в поколение, неся веру, живя ею и по - братски деля ее, и празднуя ее в литургии и молитве.

3

II. Передавать веру: катехизация

С самых ранних времен катехизацией стали называть весь комплекс усилий в Церкви в воспитании учеников, в помощи людям верить в то, что Христос есть Сын Божий, чтобы благодаря вере они имели жизнь во имя Его, чтобы воспитать их и дать им образование в этой жизни и построить таким образом Тело Христово.

4

"Катехизация"-это воспитание веры в детях, молодежи и взрослых, в котором содержится главным образом христианское вероучение, преподаваемое обыкновенно органично и систематически, чтобы вводить во всю полноту христианской жизни".

5

Не смешиваясь с другими элементами пастырской миссии Церкви, имеющими веручительный аспект, подготавливающими к катехизации или вытекающими из нее, катехизация, тем не менее, сочленяется с ними: первое провозглашение Евангелия, или миссионерская проповедь для пробуждения веры; поиск смысла веры; опыт христианской жизни; совершение таинств; вхождение в церковную общину; апостольское и миссионерское свидетельство.

6

"Катехизация тесно связана со всей жизнью Церкви. Не только географическое расширение и количественное увеличение, но также - и в еще большей степени, - внутренний рост Церкви, ее соответствие Замыслу Божию зависят главным образом от нее".

7

Времена церковного обновления - это также интенсивные для катехизации периоды. Так, мы видим в великую эпоху Отцов Церкви святых епископов, посвящающих ей большую часть своего служения. Такими были святой Кирилл Иерусалимский и святой Иоанн Златоуст, святой Амвросий и святой Августин и многие другие Отцы, вероучительные труды которых до сих пор служат нам образцами.

8

Катехизаторское служение черпает новую энергию в церковных Соборах. В этом смысле Тридентский Собор являет собой пример, который необходимо подчеркнуть: в своих уставных документах и декретах он отдал приоритет катехизации; он стоит у истоков Римского Катехизиса, который носит также и его имя и представляет собой превосходный труд, кратко излагающий христианское вероучение; он сформировал в Церкви замечательную систему катехизации; благодаря святым епископам и богословам - таким, как святой Петр Каниций, святой Карл Борромео, святой Турибий Монгрехвский или святой Роберт Беллармино, он привел к публикации множества катехизисов.

9

Нет ничего удивительного в том, что в движении, вызванном Вторым Ватиканским Собором, который Папа Павел VI расценивал как великий катехизис современности, учение Церкви вновь привлекло к себе внимание. "Общее катехитическое руководство" 1971 г., сессии Епископского синода, посвященные евангелизации (1974) и катехизации (1977), апостольские обращения, им соответствующие, о провозглашении Евангелия "Evagliei nuntiandi" (1975) и о передаче Катехизиса "Catechesi tradendae" (1979) свидетельствуют об этом. Чрезвычайная сессия Епископского синода 1985 г. просила о "создании катехизиса или краткого свода учения Католической Церкви по вопросам веры и морали". Святейший Отец Иоанн - Павел II присоединился к этому пожеланию Епископского синода, признав, что "пожелание это полностью отвечает настоящей необходимости Церкви Вселенской и Церквей поместных". Он предпринял все необходимое для реализации этого пожелания отцов Синода.

10

III. Цель и назначение этого Катехизиса

Настоящий Катехизис имеет целью представить органичное и синтетическое изложение основного и фундаментального содержания католического вероучения - как в том, что касается веры, так и в том, что касается морали, в свете Второго Ватиканского Собора и всего Церковного Предания в целом. Его главными источниками являются Священное Писание, Святые Отцы, литургия и Учительство (Magisterium) Церкви. Он предназначен служить "отправной точкой катехизисов или кратких сводов, создающихся в разных странах"

11

Этот Катехизис предназначен главным образом для тех, кто ответственен за катехизацию: прежде всего - для епископов как учителей веры и церковных пастырей. Он предлагается им в качестве инструмента в осуществлении их призвания обучать Народ Божий. Через епископов он обращен к авторам катехизисов, к священникам и катехизаторам. Он может служить так же полезным чтением для всех верующих христиан.

12

IV. Структура настоящего Катехизиса.

План настоящего Катехизиса вдохновлен великой традицией создания катехизисов,

строющих катехизацию на четырех "столпах": на исповедании веры, полученной при крещении (Символ веры), таинствах веры, жизни в вере (Заповеди), молитве верующего (Отче наш).

13

Часть первая: Исповедание веры

Те, кто верой и крещением принадлежит Христу, должны исповедовать свою веру перед людьми. Поэтому Катехизис излагает сначала, в чем состоит Откровение, которым Бог обращается к человеку и отдает Себя ему, а также в чем заключается вера, которой человек отвечает Богу (первый раздел). Символ веры излагает вкратце сущность даров, приносимых людям Богом как Творцом всякого блага, Искупителем и Подателем святости, и выстраивает их вокруг трех "глав" нашего Крещения - веры в Бога Единого: Отца Всемогущего, Творца; Иисуса Христа, Сына Его, нашего Господа и Спасителя; Духа Святого, в Святой Церкви (второй раздел).

14

Часть вторая: Таинства веры

Вторая часть Катехизиса излагает, каким образом спасение Божие, раз и навсегда осуществленное Иисусом Христом и Духом Святым, присутствует в священных действиях церковной литургии (первый раздел) и в особенности - в семи таинствах (второй раздел).

15

Часть третья: Жизнь в вере

Третья часть Катехизиса говорит о конечной цели человека, созданного по образу Божию: о блаженстве и путях, к нему ведущих: жить и действовать с прямой и свободой с помощью Закона и Божией благодати (первый раздел); соблюдать двойную заповедь любви, выраженную в Десяти Божиих Заповедях (второй раздел).

16

Часть четвертая: Молитва в жизни веры

Последняя часть Катехизиса рассматривает смысл и значение молитвы в жизни верующих (первый раздел). Она заканчивается коротким комментарием к семи прошениям, входящим в Молитву Господню (второй раздел). И действительно - в ней мы находим совокупность благ, на который должны надеяться и которые наш Отец Небесный желает даровать вам.

17

V. Практические указания к пользованию Катехизисом

Настоящий Катехизис задуман как органичное изложение всей католической веры. Стало быть, надо читать его как единое целое. Многочисленные ссылки на полях (цифры, набранные курсивом, отсылающие к другим параграфам, рассматривающим ту же тему) и тематический указатель в конце книги позволяют увидеть каждую тему в непосредственной связи со всей совокупностью веры.

18

Часто тексты Священного Писания цитируются не буквально, с одним только указанием на них ("ср.") в сноске. Для более глубокого понимания этих мест в тексте надлежит обращаться к самим первоисточникам. Эти ссылки на Библию являются рабочим инструментом катехизации.

19

Употребление мелкого шрифта для некоторых разделов означает, что они носят исторический или апологетический характер, либо принадлежат к категории дополнительных изложений вероучения.

20

Набранные мелким шрифтом цитаты из патристических, литургических, агиографических и вероучительских источников призваны обогатить изложение вероучения. Часто эти тексты выбраны с прямой катехизаторской целью.

21

В конце каждой тематической единицы серия коротких текстов резюмирует в сжатых формулировках основную суть учения. Эти изложения, озаглавленные "Коротко", имеют целью предложить местным катехизаторам синтетические и легко запоминающиеся формулы.

22

VI. Необходимая адаптация

В настоящем Катехизисе акцент ставится на изложении вероучения. Он стремится помочь углублению знаний о вере. Тем самым он ориентирован на зрелость веры, на укорененность ее в человеческой жизни и сияние ее в свидетельствах.

23

Ввиду своей конечной цели этот Катехизис не пытается осуществить адаптацию изложения и катехизаторских методов, которые становятся нужными из-за различий в культуре, степени духовной зрелости, социальных и церковных ситуаций тех, к кому обращена катехизация. Эти необходимые приспособления должны находить место в соответствующих катехизисах и в еще большей степени - в деятельности тех, кто обучает верующих:

24

"Тот, кто обучает, должен "для всех сделаться всем" (1 Кор 9, 22), чтобы всех привести ко Христу. (...) Он никоим образом не должен воображать, что ему доверен один-единственный тип человеческих душ, так что он всех верующих может обучать и воспитывать одинаково в истинном благочестии - одним-единственным и всегда одинаковым методом! Он должен ясно представлять себе, что одни во Христе - как новорожденные, другие - как подростки, и, наконец, некоторые - как бы в полном обладании всеми своими возможностями. (...) Те, кто призван к служению проповеди, должны в обучении тайнам веры и нравственным правилам соотносить свои слова с духом и интеллектом своих слушателей".

Превыше всего - Любовь

В заключение этого предисловия уместно будет напомнить пастырский принцип, изложенный в Римском Катехизисе: "Вся цель учения его преподавания должна быть в Любви, которой нет конца. Ибо можно сколько угодно излагать, во что надо верить, на что надеяться или что делать, но прежде и раньше всего необходимо сделать явной Любовь Господа нашего, чтобы каждый понял, что любой акт совершенной христианской добродетели имеет истоком только Любовь - и ничего, кроме Любви".

25

Первый раздел "Я верую" - "Мы веруем"

"Я верую" - "Мы веруем"

Когда мы исповедуем нашу веру, мы начинаем словами "Я верую" или "Мы веруем". Прежде чем излагать веру Церкви, как она исповедуется в Символе, провозглашается в литургии, осуществляется в исполнении Заповедей и в молитве, зададим себе вопрос: а что значит - "верить"? Вера есть ответ человека Богу, открывающему и отдающему Себя ему, принося в то же время изобильный свет человеку, ищущему высшего смысла своей жизни. Поэтому мы в начале рассматриваем эти искания человека (первая глава), затем Божественное Откровение, в котором Бог выходит навстречу человеку (вторая глава), и, наконец, ответ веры (третья глава).

26

Глава первая

Человек "способен" принять Бога

I. Жажда Бога

Жажда Бога заложена в сердце человеческое, ибо человек создан Богом и для Бога; Бог не перестает привлекать к Себе человека, и только в Боге человек найдет истину и счастье, которых он беспреестанно ищет.

27

"Глубочайший смысл человеческого достоинства состоит в призвании человека к общению с Богом. Бог приглашает человека к диалогу уже с самого начала человеческого существования. Ибо человек существует потому, что Бог создал его из Любви, и из Любви постоянно хранит его; и человек живет всей полнотой истины, только если он свободно признает эту Любовь и отдает себя своему Творцу".

На протяжении человеческой истории, вплоть до сегодняшнего дня, люди самыми различными способами выражали эти поиски Бога в своих верованиях и своем религиозном поведении (в молитвах, жертвоприношениях, поклонениях, размышлениях и т. д.). Несмотря на двусмысленность, которая может подчас содержаться в них, эти формы выражения настолько универсальны, что мы можем назвать человека религиозным существом:

28

"От одной крови Он произвел весь род человеческий для обитания по всему лицу земли, назначив предопределенные времена и пределы их обитанию, дабы искали они Бога, не ощутят ли Его и не найдут ли, хотя Он и недалеко от каждого из нас: ибо мы Им живем и движемся и существуем..." (Деян 17, 26-28).

Но эта "глубинная и жизненная связь человека с Богом" может быть забыта, неизвестна или даже откровенно отвергнута человеком. Причины такого состояния могут быть самые разные: протест против зла в мире, религиозное невежество или безразличие, "забота века сего и обольщение богатством", дурной пример верующих, враждебные религии течения мысли и, наконец, поведение человека - грешника, прячущегося от Бога из страха и бегущего от Его зова.

29

"Да веселится сердце ищущих Господа" (Пс 105, 3) [1]. Если человек может забыть или отвергнуть Бога, то Бог не устает призывать каждого человека искать Его, чтобы человек жил и обрел счастье. Но поиски эти требуют от человека всех усилий разума, прямооты воли, "прямоты

сердца", а также свидетельств других людей, которые учат его искать Бога.

30

"Велик Ты, Господи, и всемерной достоин хвалы; велика сила Твоя и неизмерима премудрость Твоя. И славословить Тебя хочет человек, частица созданий Твоих: человек, который носит с собой повсюду смертность свою, носит с собой свидетельство греха своего и свидетельство, что Ты противишься гордым. И все-таки славословить Тебя хочет человек, частица созданий Твоих. Ты услаждаешь нас этим славословием, ибо Ты создал нас для Себя, и беспокойно сердце наше, пока не успокоится в Тебе".

II. Пути к познанию Бога

Созданный по образу Божию, призванный знать и любить Бога, человек, Бога ищущий, открывает для себя "пути", ведущие к познанию Бога. Их называют также "доказательствами существования Бога" - не в том смысле, который вкладывают в это слово естественные науки, но в смысле "совпадающих и убедительных аргументов", позволяющих достигнуть настоящего убеждения.

Эти "пути" приближения к Богу отправной точкой своей имеют творение: материальный мир и человеческую личность.

31

Вселенная. Исходя из движения и становления, целесообразности, порядка и красоты мира, можно познать Бога как первопричину и цель Вселенной.

32

Святой апостол Павел говорит о язычниках: "Что можно знать о Боге, явно для них, потому что Бог явил им. Ибо невидимое Его, вечная сила Его и Божество, от создания мира через рассматривание творений видимы, так что они безответны". (Рим 1, 19-20).

И святой Августин: "Вопроси красоту земли, вопроси красоту моря, вопроси красоту воздуха, плывущего и рассеивающегося, вопроси красоту неба (...) - вопроси все сущее. Все отвечают тебе: "Смотри, мы прекрасны". Вся красота эта есть исповедание. Кто создал красоту эту, подверженную изменениям, если не Прекрасный, не подверженный изменению"?

Человек: со своей открытостью истине и красоте, своим нравственным чувством, своей свободой и голосом своей совести, своим устремлением к бесконечному и к счастью, человек вопрошает себя о существовании Бога. Сквозь все это он различает знаки своей души, своей духовности. "Зерно вечности, которое он несет в себе самом и которое не может быть сведено к одной только материи", - его душа не может иметь иного начала, как в одном Боге.

33

Мир и человек свидетельствуют о том, что они не несут в себе самих ни своей первопричины, ни своей конечной цели, но что они имеют удел в Сущем, не имеющем ни начала, ни конца. Так, этими разнообразными путями, человек получает доступ к познанию существования реальности, которая является первоисточником и конечной целью всего и "которую все зовут Богом".

34

Возможности человека делают его способным познать существование Бога личностного. Но чтобы человек смог войти в глубину Его, Бог пожелал открыть Себя ему и даровать ему благодать способности с верой принять это откровение. Тем не менее, доказательства существования Бога могут располагать к вере и помогать увидеть, что вера не противоречит человеческому разуму.

35

III. Познание Бога согласно учению Церкви

"Святая Церковь, Матерь наша, верит и учит, что Бог, начало и конец всех вещей, может

быть определенно познан естественным светом человеческого разума на основании сотворенного". Без этой способности познавать человек не смог бы принять Откровение Божие. Человек обладает этой способностью потому, что он создан "по образу Божию".

36

Однако в исторических условиях, в которых человек находится, ему очень трудно познать Бога одним лишь светом своего разума:

37

Хотя разум человеческий действительно, попросту говоря, может собственными силами и естественным светом своим прийти к настоящему и уверенному познанию личностного Бога, хранящего мир и правящего им Своим Провидением, так же, как и к познанию естественного закона, вложенного Творцом в наши души, тем не менее, есть множество препятствий, мешающих тому же разуму эффективно и плодотворно пользоваться своими природными возможностями, ибо истины о Боге и людях абсолютно превосходят порядок чувственного, и когда они должны стать действием поправлять жизнь, они требуют самоотдачи и самоотречения. Человеческий дух при восприятии этих истин сталкивается с затруднениями со стороны чувств и воображения, а также от порожденных первородным грехом дурных побуждений. Отсюда происходит тот факт, что в этой сфере люди с легкостью убеждают себя в ложности или хотя бы сомнительности того, что им не хочется признать подлинным".

Поэтому человек нуждается в просвещении Откровением Божиим - не только по отношению к тому, что превосходит его понимание, но и по отношению к "религиозным и нравственным истинам, которые сами по себе не недоступны разуму, чтобы они могли быть - в нынешнем состоянии рода человеческого - познаны всеми без труда, с твердой уверенностью и без примеси заблуждения".

38

IV. Как говорить о Боге?

Защищая способность человеческого разума познать Бога, Церковь выражает веру в то, что можно говорить о Боге всем людям и со всеми людьми. Это убеждение - отправная точка ее диалога с другими религиями, с философией и науками, а также с неверующими и атеистами.

39

Поскольку наше богопознание ограничено, то и язык, которым мы говорим о Боге, тоже ограничен. Мы можем именовать Бога, лишь исходя из творений и согласно нашему ограниченному человеческому способу познания и мышления.

40

Всякое творение несет в себе некое подобие Бога, и в особенности человек, созданный по образу и подобию Божию. Многочисленные совершенства творений (их подлинность, их доброта, их красота), таким образом, отражают бесконечное совершенство Божие. Итак, мы можем именовать Бога исходя из совершенства Его созданий, "ибо от величия красоты созданий сравнительно познается Виновник бытия их" (Прем 13, 5).

41

Бог превосходит любое творение. Это означает, что мы должны без устали совершенствовать свой язык, очищая его от всего, что есть в нем ограниченного, образного, несовершенного, чтобы не путать с нашими человеческими представлениями Бога, "неизреченного, незримого, непостижимого, недоступного". Наши человеческие слова всегда остаются по эту сторону тайны Бога.

42

Действительно, говоря о Боге, наш язык изъясняется по - человечески, но он в самом деле достигает самого Бога, не будучи при этом в состоянии выразить Его в Его бесконечной

простоте. Необходимо помнить, что "между Творцом и творением невозможно отметить сходства столь большого, чтобы разница между ними не была бы еще большей", и что "мы не можем постичь в Боге то, что Он есть, но только то, чем Он не является и как другие существа соотносятся с Ним".

43

КОРОТКО

Человек по природе своей и по призванию - существо религиозное. Придя от Бога, идя к Богу, человек живет полностью по-человечески, только если он свободно живет своей связью с Богом.

44

Человек создан, чтобы жить в общении с Богом, в Котором он находит свое счастье: "Когда я прильну к Тебе всем существом моим - исчезнут моя боль и печаль - и подлинной будет жизнь моя, вся полная Тобою".

45

Прислушиваясь к тому, что сообщает творение, и к голосу своей совести, человек может достигнуть уверенности в существовании Бога, Причины и Цели всего.

46

Церковь учит, что Бог Единый и Истинный, наш Творец и Господь, может быть определенно познан через Его дела благодаря естественному свету человеческого разума.

47

Мы можем действительно именовать Бога исходя из множественного совершенства созданий, подобий Бога бесконечно совершенного, даже если наша ограниченная речь не может исчерпать Его тайны.

48

"Творение без Творца исчезает". Вот почему верующие ощущают, что любовь Христова толкает их нести свет Бога Живого тем, кто не знает Его или отвергает.

49

Глава вторая

Бог идет навстречу человеку

Природным разумом человек может определенно познать Бога по Его творениям. Но существует другой порядок знания, которого человек совершенно не способен достичь своими собственными силами, - это Божественное Откровение . Своим свободным решением Бог открывает и отдает Себя человеку. Он делает это, открывая Свою Тайну, Свой благой Замысел, предвечно задуманный Им во Христе ради всех людей. Он открывает Свой Замысел во всей полноте его, посылая Возлюбленного Сына Своего, Господа нашего Иисуса Христа, и Духа Святого.

50

Статья первая Откровение Божие

I. Бог открывает Свой "благой замысел"

"Богу угодно было во всей Премудрости и Благости Своей открыть Себя Самого и поведать Тайну Своей воли, благодаря которой люди, через Христа, Слово Воплощенное, в Духе Святом достигают Отца и становятся причастными естеству Божию".

51

Бог, "Который обитает в неприступном свете" (1 Тим 6,16), желает сообщить Свою Собственную Божественную жизнь людям, свободно Им сотворенным, чтобы в едином Сыне Своем усыновить их. Открывая Себя, Бог хочет дать людям способность ответить Ему, познавать Его и любить Его превыше всего, на что они сами по себе способны.

52

Божественный замысел Откровения осуществляется одновременно "в действиях и в словах, тесно связанных между собой и освещающих друг друга". Замысел требует особой "божественной педагогики": Бог открывает Себя человеку постепенно, Он поэтапно готовит его к восприятию сверхъестественного Откровения о Себе Самом, которое достигнет высшего совершенства в Лице и деле Воплощенного Слова - Иисуса Христа.

53

Св. Ириней Лионский очень часто говорит об этой божественной педагогике, изображая ее как взаимное привыкание Бога и человека: "Слово Божие обитало в человеке и сделалось Сыном Человеческим, чтобы приучить человека понимать Бога и приучить Бога жить в человеке, по воле Отца".

II. Этапы откровения

С самого начала Бог позволяет Себя познавать "Бог, сотворивший и сохранивший все Словом, в сотворенных вещах дает людям непрерывное свидетельство о Себе Самом; желая, кроме того, открыть путь высшего спасения, Он открыл Себя с самого начала нашим прародителям". Он призвал их к глубинному общению с Ним, облачив их в сияние благодати и правды.

54

Это Откровение не было прервано грехом наших прародителей. Ведь Бог "после грехопадения обещал им искупление и ободрил их надеждой спасения; Он беспрестанно проявлял заботу о роде человеческом, чтобы даровать жизнь вечную тем, кто через постоянство в добре ищет спасения".

55

"Когда же, послушавшись, он утратил Твою близость. Ты не оставил его во власти смерти. (...) Ты многократно предлагал людям союз".

Завет с Ноем

После того как единство рода человеческого было разорвано грехом, Бог старается прежде всего спасти человечество через каждую из его частей. Завет с Ноем после потопа выражает принцип Божественного домостроительства по отношению к "народам" - то есть людям, объединенным "по языку своему, по племенам своим, в народах своих" (Быт 10, 5).

56

Этот порядок - одновременно космический, социальный и религиозный - множественности народов, доверенный Божественным Провидением попечению ангелов, предназначен для того, чтобы положить пределы гордости падшего человечества, которое, в единомыслии зла, решило воссоздать свое единство собственными методами на манер Вавилонской башни. Но по причине греха многобожие и идолопоклонство народа и его вождя постоянно ставят это временное домостроительство под угрозу языческого извращения.

57

Завет с Ноем действует до тех пор, пока продолжают языческие времена, до повсеместного провозглашения Евангелия. Библия отдает дань почтения некоторым великим фигурам "народов" - таким, как "праведный Авель", царь и священник Мелхиседек прообраз Христа, или праведные "Ной, Даниил и Иов" (Иез 14, 14). Так, Писание говорит нам о том,

каких высот святости могут достигнуть те, кто живет согласно Ноеву Завету в ожидании времен, когда Христос "рассеянных чад Божиих соберет воедино" (Ин 11, 52).

58

Бог выбирает Авраама

Чтобы собрать разбросанное человечество, Бог избрал Авраама, призвав его "из земли своей, от родства своего и из дома отца его" (Быт 12,1), чтобы сделать из него Авраама, то есть "отца множества народов" (Быт 17,5): "И благословятся в тебе все племена земные" (Быт 12,3).

59

Народ, происшедший от Авраама, будет хранителем обетования, данного патриархом, избранным народом - призванным подготовить будущее воссоединение всех детей Божиих в единстве Церкви он будет корнем, на который будут привиты язычники, ставшие верующими.

60

Патриархи, пророки и другие действующие лица Ветхого Завета были и всегда будут почитаемы как святые во всех литургических традициях Церкви.

61

Бог подготавливает Свой народ Израиль

После патриархов Бог подготовил Израиль к тому, чтобы он был Его народом, спасая его от египетского плена. Он заключил с Израилем завет (союз) на горе Синай и дал ему через Моисея Свой закон, чтобы Израиль признал Его и служил Ему как единому Живому и Истинному Богу, Отцу - Промыслителю и Праведному Судии, а также чтобы ожидал Его как обещанного Спасителя.

62

Израиль - священнический народ Божий, на котором "имя Господа нарицается" (Втор 28,10). Это народ "первых, к кому были обращены слова Господа" народ "старших братьев" в вере Авраамовой.

63

Через пророков Бог образует Свой народ в чаянии спасения, в ожидании нового и вечного Завета, предназначенного всем народам и написанного на сердцах их. Пророки возвещают коренное искупление народа Божия, очищение его от всех его измен", спасение, которое будет простираться на все народы. Прежде всего нищие и смиренные в Господе станут носителями этой надежды. Святые женщины, такие как Сарра, Ревекка, Рахиль, Мариам, Девора, Анна, Иудифь и Есфирь, сохранили живой надежду на спасение Израиля. И Пречистая среди них - Мария.

64

III. Иисус Христос, "Посредник и Полнота всего Откровения"

Бог все сказал в Слове Своем

"Бог, многократно и многообразно говоривший издревле отцам в пророках, в последний дни сии говорил нам в Сыне" (Евр 1,1-2). Христос, Сын Божий, ставший человеком, есть единственное, совершенное и непревосходимое Слово Отца. В Нем Он говорит все, и не будет иного Слова, кроме этого. Св. Иоанн Креста, вслед за многими другими, сказал об этом в ярких словах, комментируя Послание к Евреям (Евр 1,1-2):

65

"Поскольку Он дал нам Своего Сына, который есть слово Его, у Бога нет иного слова, которое Он дал бы нам. Он разом все сказал нам в этом Едином Слове (...); ибо все, что Он частично говорил пророкам, Он сказал во всей полноте в Сыне Своем, дав нам Все, что есть Его Сын. Вот почему тот, кто хотел бы спросить Его сегодня или пожелал бы видения или откровения, не только совершил бы безумие, но оскорбил бы Бога, не направив взор свой

единственно на Христа, ища чего-то другого или нового"

Другого Откровения не будет

"Христианское домостроительство, будучи Новым и окончательным Заветом, никогда не кончится, и не надо ожидать, стало быть, никакого нового всеобщего откровения вплоть до пришествия во Славе Господа нашего Иисуса Христа". И всетаки, если Откровение и завершено, оно не полностью доступно нашему пониманию; христианской вере предстоит на протяжении веков проникать постепенно в глубины его смысла.

66

В ходе веков бывали откровения, называемые "частными", некоторые из них были признаны Церковью. Они, тем не менее, не принадлежат к залогоу веры. Их роль - не "улучшить" и не "дополнить" окончательное Откровение Христа, но помочь жить более полно в определенную историческую эпоху. Под руководством Учительства Церкви интуиция верующих умеет отличить и принять то, что в этих откровениях этих составляет истинный призыв Христа или святых Его, обращенный к Церкви.

Христианская вера не может принять "откровений", претендующих превзойти или исправить Откровение, завершение которого - Христос.

Подход некоторых нехристианских религий, а также некоторых недавно возникших сект, основывается именно на таких "откровениях".

67

КОРОТКО

Из любви Бог открыл и даровал Себя человеку. Таким образом Он дает окончательный и полный ответ на вопросы о сути и цели жизни, которые человек задает себе.

68

Бог открыл Себя человеку, постепенно сообщая ему Свою тайну словами и действиями.

69

Помимо свидетельства о Себе, которое Бог дает Своими творениями, Он явился Сам нашим прародителям. Он говорил с ними, и, после падения их, обещал им спасение и предложил им завет с Ним.

70

Бог заключил с Ноем вечный завет между Собою и всеми живыми существами. Завет этот будет длиться, пока существует мир.

71

Бог избрал Авраама и заключил завет с ним и его потомками. Из этого потомства Он образовал Свой народ и открыл ему через Моисея Свой Закон. Через пророков Он подготовил его к принятию спасения, предназначенного всему человечеству.

72

Бог открыл Себя во всей полноте, послав Своего собственного Сына, в Котором Он установил Завет навсегда. Сын есть окончательное Слово Отца, так что после Него не будет другого Откровения.

73

Статья вторая Передача Божественного Откровения

Бог "хочет, чтобы все люди спаслись и достигли познания истины" (1 Тим 2,4), то есть Христа Иисуса. Значит, необходимо, чтобы Христос был возведен всем народам и всем людям и чтобы таким образом Откровение достигло всех концов земли:

74

Откровение это дано для спасения всех народов. Бог же по благодати Своей распорядился, чтобы оно навсегда сохранило целостность и передавалось из поколения в поколение.

I. Апостольское Предание

"Христос Господь, в Котором завершается все Откровение Бога Всевышнего, Сам совершив и возгласив Своими Собственными устами Евангелие, сначала обещанное пророками, приказал своим апостолам проповедовать его всем как источник всей спасительной истины и всякого морального правила, передавая всем Божественные дары".

75

Апостольская проповедь...

Передача Евангелия, согласно велению Господа, совершалась двумя путями:

Устно "апостолами, которые устной проповедью, примером и установлениями передали либо то, что они узнали из уст Христа, живя с Ним и видя Его действия, либо то, что было внушено им Духом Святым";

Письменно "теми апостолами и людьми из их окружения, которые, тоже по вдохновению Духа Святого, запечатлели в письменной форме Весть Спасения".

76

...продолженная в апостольской преемственности

"Для того, чтобы Евангелие всегда сохранялось в Церкви неприкосновенным и живым, апостолы оставили своими преемниками епископов, которым "они передали свою собственную миссию учительства". И действительно, "апостольская проповедь, которую мы в особенности находим в богодухновенных книгах, должна быть сохранена в непрерывном преемстве вплоть до окончания века".

77

Эта живая передача, совершаемая в Духе Святом, называется Священным Преданием, в отличие от Священного Писания, хотя они тесно между собой связаны. В ней "Церковь увековечивает в своем учении, своей жизни и своем служении и передает каждому последующему поколению все, что есть она сама и во что она верит". "Учение Святых Отцов свидетельствует о живительном присутствии этого Предания, богатства которого входят в деятельность и в жизнь Церкви, верующей и молящейся".

78

Таким образом, сообщение Отцом Себя Самого через Свое Слово в Святом Духе всегда присутствует и действует в Церкви: "Бог, говоривший ранее, не перестает беседовать с Невестой Возлюбленного Сына Своего, и Дух Святой, через Которого живой голос Евангелия звучит в Церкви, а через нее - во всем мире, вводит верующих во всю полноту истины и дает Слово Христову обитать в них с изобилием".

79

II. Отношение между Преданием и Священным Писанием

Общий источник...

"Священное Предание и Священное Писание тесно и взаимно между собой связаны. Ибо оба берут начало в одном и том же Божественном источнике, составляют каким - то образом единое целое и стремятся к единой цели". И то и другое даруют Церкви присутствие и плодоносность тайны Христа, Который обещал по обетованию Его оставаться со Своими "во все дни до окончания века" (Мф 28,20).

80

...два различных способа передачи

" Священное Писание есть Слово Божие, поскольку по вдохновению Духа Святого оно

запечатлено в письменной форме".

"Что до Священного Предания, то оно несет Слово Божие, доверенное Господом Иисусом Христом и Духом Святым апостолам, и передает его во всей полноте их преемникам, чтобы, вдохновленные Духом Истины, в своей проповеди они хранили его, излагали и распространяли с верностью".

81

Отсюда следует, что Церковь, которой доверено распространение и толкование Откровения, "черпает свою уверенность о всем, что было открыто, не только из одного Священного Писания. Поэтому и Писание, и Предание должны приниматься и почитаться с одинаковым чувством благоговения и уважения".

82

Апостольское Предание и церковные предания

Предание, о котором мы говорим здесь, идет от апостолов и передает то, что они получили от учения и примера Иисуса, и то, чему они научились через Духа Святого. Ведь первое поколение христиан не имело еще письменного Нового Завета, а сам Новый Завет свидетельствует о процессе живого Предания.

Надо отличать его от "преданий (традиций)" богословских, дисциплинарных, литургических или молитвенных, рожденных на протяжении веков в поместных Церквях. Они представляют собой особые формы, в которых великое Предание выражается так, как это присуще данному месту и данной эпохе. Именно в свете Предания эти местные традиции могут сохраняться, изменяться или же упраздняться под руководством Учительства Церкви.

83

III. Толкование залога (наследия) веры

Залог веры, вверенной всей Церкви

"Священный залог" веры (*depositum fidei*), содержащийся в Священном Предании и в Священном Писании, был вверен апостолами всей совокупности Церкви. "Придерживаясь его, весь святой народ со своими пастырями пребывает постоянно в учении Апостолов и в общении, в преломлении хлеба и молитвах, так что в соблюдении, исполнении и исповедании переданной веры выявляется особое согласие епископов и верующих".

76

Учительство Церкви

"Обязанность подлинно толковать написанное или устно переданное Слово Божие была вверена только живому Учительству Церкви, власть которого основана на имени Иисуса Христа", то есть это задание поручено епископам в единстве с преемником Петра, Епископом Римским.

85

"Это Учительство не превышает Слова Божия, а служит ему, уча только тому, что было передано, так как, в силу Божественного поручения и при содействии Духа Святого, оно благочестиво слушает Слово, свято хранит его, верно излагает и черпает в этом едином залоге веры все то, чему оно предлагает верить как богооткровенному".

86

Верующие, памятуя Слова Христа, обращенные к апостолам: "Слушающий вас Меня слушает" (Лк 10,16), - послушно принимают наставления и указания, которые в разных формах дают им пастыри.

87

Догматы веры

Учительство Церкви полностью зиждется на власти, полученной от Христа, когда оно

формулирует догматы, то есть когда оно предлагает в форме, обязывающей христианский народ к необратимому согласию в вере, истины, содержащиеся в Божественном Откровении или бесспорно с ним связанные.

88

Есть органическая связь между нашей духовной жизнью и догматами. Догматы - это свет на пути нашей веры, которой они освещают и делают безопасным. И наоборот, - если мы живем честно, наш разум и наше сердце будут открыты, чтобы принять свет догматов веры.

89

Взаимосвязь и последовательность догматов ясны во всей совокупности Откровения о тайне Христа "Разнообразие их отношений с основами христианской веры отражает порядок или "иерархию" истин католического вероучения".

90

Сверхъестественный смысл веры

Все верующие причастны к пониманию и передаче истины Откровения. Они получили помазание Святого Духа, Который учит их и ведет к полноте истины".

91

"Вся совокупность верующих (...) не может ошибаться в вере и проявляет это качество посредством сверхъестественного чувства веры, принадлежащего всему народу в целом, когда - "от епископов до последнего из верующих мирян" - он соборно высказывает согласие с истинами, относящимися к вере и к нравственности".

92

"Благодаря этому чувству веры, пробужденному и поддержанному Духом Истины, и под водительством Священного Учительства, (...) Народ Божий нерасторжимо связывает себя с верой, переданной святым раз и навсегда, он проникает в нее еще глубже, давая ей правильное толкование, и более совершенно применяет ее в своей жизни".

93

Возрастание в понимании веры

Благодаря помощи Святого Духа, понимание как сути, так и слов наследия веры может расти в жизни Церкви:

- через "созерцание и исследование верующими, которые хранят их в своем сердце"; речь идет, в частности, "о богословских исследованиях, углубляющих познание истины Откровения"

- через "внутреннее опытное разумение всего духовного" "слова Божий и тот, кто читает их, растут вместе";

- через "проповедь тех, кто благодаря епископскому преемству получил несомненный дар истины".

94

"Итак, очевидно, что Священное Предание, Священное Писание и Учительство Церкви, по премудрому совету Божию так между собой связаны и соединены, что одно не без другого, а все вместе, каждое своим способом, под действием единого Духа Святого, действительно способствуют спасению душ".

95

КОРОТКО

То, что Христос доверил апостолам, они передали своей проповедью или писаниями, по вдохновению Духа Святого, всем поколениям - вплоть до пришествия Христа во славе.

96

"Священное Предание и Священное Писание составляют единый священный залог Слова Божия, в котором, как в зеркале. Церковь странствующая созерцает Бога, Источник всех своих

богатств.

97

"В своем вероучении, своей жизни и своем служении Церковь увековечивает и передает каждому поколению все, что она сама есть, все, во что она верует".

98

Благодаря своему сверхъестественному чувству веры. Народ Божий в своей совокупности не перестает принимать дар Божественного Откровения, проникать в него все глубже и жить им все полнее.

99

Обязанность подлинно толковать Слово Божие вверена одному только Учительству Церкви - Папе и епископам в общении с ним.

100

Статья третья Священное Писание

I. Христос - единственное Слово Священного Писания

В снисхождении Своей благодати Бог, чтобы открыть Себя людям, говорит с ними человеческим языком: "Ибо слова Божий, высказанные на человеческих языках, уподобились человеческому языку, как некогда Слово Превечного Отца, приняв на Себя немощь нашей плоти, сделалось подобным людям".

101

Сквозь все слова Священного Писания Бог говорит одноединственное Слово: Свой единый Глагол, в Котором Он выражает Себя во всей полноте".

102

"Вспомните, что это все то же Слово Божие, Которое простирается во всем Писании, что это все тот же самый Глагол, Который звучит из уст всех священнослужителей. Глагол, Который, будучи изначально Богом у Бога, не имеет там нужды в слогах, ибо там не подвержен времени".

По этой причине Церковь всегда почитала Священное Писание, как почитает она и Тело Господне. Она неустанно предлагает верующим Хлеб жизни от трапезы Слова Божия и Тела Христова.

103

В Священном Писании Церковь непрерывно обретает питание и силу, ибо принимает от него не только человеческое слово, но то, что оно есть на самом деле, - Слово Божие. "Ибо в Священных книгах Отец, Который на небесах, с великой любовью идет навстречу Своим детям и вступает в беседу с ними".

104

II. Богодухновенность и истинность Священного Писания

Бог есть автор Священного Писания. "Богооткровенная истина, которая содержится и излагается в книгах Священного Писания, запечатлена в них по вдохновению Духа Святого.

Святая Матерь Церковь, согласно своей апостольской вере, считает священными и каноническими все книги как Ветхого, так и Нового Завета, во всех их частях, так как, написанные по вдохновению Духа Святого, они имеют своим автором Бога, и как таковые они были переданы самой Церкви.

105

Бог вдохновил людей - авторов Священных книг. "Для того, чтобы составить эти Священные книги, Бог избрал людей, к которым обратился, используя полностью их способности и силы, с тем, чтобы, при Его действии, в них и через них, они письменно изложили, как настоящие авторы, все, и только то, что Он хотел".

106

Боговдохновенные книги учат истине. "Так как все, что утверждают боговдохновенные авторы или священнописатели, должно быть принято как утверждение Духом Святым, то нужно исповедовать, что книги Писания твердо, верно и безошибочно учат истине, которую Бог ради нашего спасения восхотел запечатлеть в Священном Писании".

107

Однако, христианская вера - это не "религия Книги". Христианство - это религия Слова Божия, "не написанного и немого слова, но Глагола воплощенного и живого". Чтобы Писание не осталось мертвой буквой, нужно, чтобы Христос, Вечное Слово Бога Живого, Святым Духом "отверз нам ум к разумению Писаний" (Лк 24,25).

108

III. Святой Дух, Толкователь Писания

В Священном Писании Бог говорит с человеком так, как говорят люди. Чтобы уметь толковать Писание, нужно обращать внимание на то, что авторы-люди действительно намеревались утверждать и что соблаговолил показать нам Бог через их слова.

109

Чтобы обнаружить намерения священнописателей, нужно учитывать условия их времени и культуры, "литературные жанры", бытовавшие в ту эпоху, современные им способы восприятия, выражения, повествования. "Действительно, истина предлагается и выражается различными способами в разных текстах исторических, в текстах пророческих, или в поэтических, или в других видах речи".

110

Но в силу того, что Священное Писание боговдохновенно, существует другой принцип верного толкования, не менее важный, чем предыдущий, и без которого Писание осталось бы мертвой буквой: "Священное Писание надлежит читать и толковать с помощью Того же Духа, под воздействием Которого оно было написано".

II Ватиканский Собор указывает три критерия для толкования Писания в соответствии с Духом, вдохновившим его:

111

1. Прежде всего обращать большое внимание "на содержание и единство всего Писания". Ибо, как ни разнообразны книги, в него входящие, Писание едино в силу единства Замысла Божия, центром и сердцем которого - открытым со времени Своей Пасхи - является Христос.

112

Сердце Христово знаменует Священное Писание, а оно позволяет познать сердце Христово. Это сердце было закрыто до страстей, ибо Писание было неясно. Но после страстей Писание открылось, ибо те, кто отныне разумеет его, знают и отличают, как надо толковать пророчества.

2. Затем: читать Писание в "живом предании всей Церкви". Отцы Церкви говорили, что точнее Священное Писание читается в сердце Церкви, нежели в вещественных средствах письма (т.е. на бумаге). Действительно, Церковь несет в своем Предании живую память Слова Божия; это Святой Дух дает ей духовное толкование Писания ("...согласно духовному разумению, которое Дух дарует Церкви").

113

3. Быть внимательным к "аналогии веры". Под "аналогией веры" мы понимаем связь истин

веры между собой и в общем замысле Откровения.

114

Различные смыслы Писания

Согласно древней традиции, можно различать два смысла Писания: буквальный и духовный, причем последний подразделяется на аллегорический, нравственный и анагогический (сокровенный). Глубокое согласование этих четырех смыслов обеспечивает живому чтению Писания в Церкви все его богатство:

115

Буквальный смысл. Он передан в словах Писания и раскрывается при помощи экзегезы, которая следует правилам верного толкования. "Всякий смысл Священного Писания находит себе поддержку в его буквальном смысле".

116

Духовный смысл. Благодаря единству замысла Божия, не только текст Писания, но также реалии и события, о которых в нем говорится, могут быть знамениями.

1. Аллегорический смысл. Мы можем достичь более глубокого понимания событий, если постигнем их значение во Христе; так, переход через Красное море есть знамение победы Христа и тем самым - крещения.

2. Нравственный смысл. События, изложенные в Писании, должны привести нас к праведному поведению. Они описаны "в наставление нам" (1 Кор 10,11)

3. Анагогический смысл. Можно также видеть реальность и события в вечном значении, ведущем (греч. anagoge) нас к нашей духовной родине. Так, Церковь на земле - знамение небесного Иерусалима.

117

Средневековое двуступенчатое резюмирует эти четыре смысла:

Буквальный - излагает события, аллегория - учит, чему верить,

Нравственный - что делать, аналогия - к чему стремиться.

118

"Задача же экзегетов - стараться согласно этим правилам более глубоко проникнуть в смысл Священного Писания и изложить его, чтобы благодаря как бы предварительному изучению созревало суждение Церкви. Ибо все, что касается толкования Писания, в конечном итоге подлежит суждению Церкви, которая исполняет полученное от Бога повеление и служение: хранить Слово Божие и толковать его":

119

Я не верил бы в Евангелие, если бы не побуждал меня к этому авторитет Вселенской Церкви.

IV. Канон Писания

Именно апостольское Предание позволило Церкви распознать, какие Писания должны войти в список священных книг. Этот полный список называется "канон" Священного Писания. В него входят 46 книг Ветхого Завета (45, если считать Иер и Плач одной книгой) и 27 - Нового:

120

Бытие, Исход, Левит, Числа, Второзаконие, книги Иисуса Навина, Судей Израилевых, Руфи, две книги Самуила(II), две книги Царств[2], две книги Паралипоменон, книги Ездры и Неемии, Товита, Иудифи, Есфири, две книги Маккавейские, книга Иова, Псалтирь, книги Притчей Соломоновых, Екклесиаста, Песни Песней Соломона, Премудрости Соломона, Премудрости Иисуса, сына Сирахова, Исаяи, Иеремии, Плач Иеремии, книги Варуха, Иезекииля, Даниила, Осии, Иоиля, Амоса, Авдия, Ионы, Михея, Наума, Аввакума, Софонии, Аггея, Захарии, Малахии

- в Ветхом Завете;

Евангелия от Матфея, Марка, Луки и Иоанна, Деяния Апостолов, Послания апостола Павла Римлянам, первое и второе к Коринфянам, Галатам, Ефесянам, Филиппийцам, Колоссянам, первое и второе к Фессалоникийцам, первое и второе к Тимофею, Титу, Филимону, Послание к Евреям, Послания Иакова, первое и второе - Петра, три Послания Иоанна, Послание Иуды и Откровение - в Новом Завете.

Ветхий Завет

Ветхий Завет - неотторжимая часть Священного Писания. Его книги богодухновенны и сохраняют свою неизменную ценность, так как Ветхий Завет никогда не был отменен.

121

Действительно, "домостроительство Ветхого Завета было прежде всего направлено к приготовлению пришествия Искупителя мира". Книги Ветхого Завета, "хотя в них есть вещи несовершенные и преходящие", свидетельствуют о божественном педагогическом попечении спасительной любви Божией: в них "находится возвышенное учение о Боге, спасительная мудрость касательно человеческой жизни и дивная молитвенная сокровищница, в них, наконец, сокрыта тайна нашего спасения".

122

Христиане почитают Ветхий Завет как истинное Слово Божие. Церковь всегда резко отвергала мысль отказаться от Ветхого Завета под предлогом того, что Новый Завет упраздняет его (Маркионова ересь).

123

Новый Завет

"Слово Божие, которое есть сила Божия во спасение каждого верующего, особым образом является в Писаниях Нового Завета и являет силу свою". Эти Писания дарят нам окончательную истину о Божественном Откровении. Их главный предмет - Иисус Христос, воплотившийся Сын Божий, Его деяния, Его учительство, Его Страсти и Его прославление, а также рождение Его Церкви под действием Святого Духа.

124

Евангелия - сердце всего Священного Писания, "поскольку они составляют первостепенное свидетельство о жизни и учении воплотившегося Слова, нашего Спасителя"

125

В создании Евангелий можно различить три этапа:

1. Жизнь и учение Иисуса. Церковь твердо считает, что четыре Евангелия, "историчность которых она безоговорочно удостоверяет, верно передают то, что Иисус, Сын Божий, живя среди людей, действительно творил и о чем Он учил для вечного их спасения, до того дня, когда Он был вознесен на небо".

2. Устное предание. "То, что Господь говорил и делал, апостолы, после вознесения Его, передали своим слушателям с тем более полным разумением, которому они были научены славными событиями жизни Христовой и наставлены светом Духа истины",

3. Письменный текст Евангелия. "Священнописатели составили четыре Евангелия, выбирая из многого, что было передано устно или уже письменно, одно приводя в синтез, другое излагая с учетом состояния Церквей, наконец, сохраняя форму провозглашения, с тем, чтобы сообщать нам всегда истинное и подлинное об Иисусе".

126

Четвероевангелие занимает в Церкви уникальное место, о чем свидетельствует то почитание, которым окружено оно в богослужении, и ни с чем несравнимое влечение, которое во все времена испытывали к нему святые:

Нет учения лучшего, более ценного и блистательного, чем текст Евангелия. Смотрите и запоминайте то, чему наш Господь и Учитель, Христос, учил словами Своими и что совершал делами

Превыше всего Евангелие поддерживает меня в молитвах; в нем я нахожу все, в чем нуждается моя бедная душа, Я всегда открываю там новый свет, сокровенный и таинственный смысл.

Единство Ветхого и Нового Заветов

Еще в апостольские времена и затем постоянно в Предании Церковь с помощью типологии освещала единство Божественного домостроительства в двух Заветах. Типология позволяет открыть в делах Божиих ветхозаветных времен прообразы того, что Бог совершил, когда настала полнота времен, в Лице воплотившегося Сына.

Следовательно, христиане читают Ветхий Завет в свете Христа умершего и воскресшего. Это типологическое чтение обнаруживает неисчерпаемое содержание Ветхого Завета, но не должно заставить нас забыть, что Ветхий Завет как Откровение сохраняет свою собственную ценность, подтвержденную Самим Господом нашим Вдобавок Новый Завет требует, чтобы и его читали в свете Ветхого. Раннее христианское учительство постоянно прибегало к Ветхому Завету. По старинному присловию, "Новый Завет в Ветхом скрывается, в Новом же Ветхий раскрывается".

Типология знаменует устремленность к исполнению Божиего Замысла, когда "будет Бог все во всем" (1 Кор 15,28). Так, например, призвание патриархов и исход из Египта не теряют своей собственной ценности в замысле Божиим оттого, что они одновременно представляют собой его промежуточные этапы.

V. Священное Писание в жизни Церкви

"В Слово Божие вложена такая сила, такое могущество, что оно есть поддержка и крепость Церкви, а для детей Церкви - крепость веры, пища души, чистый и неистощимый источник духовной жизни". Нужно, "чтобы христианам был широко открыт доступ к Священному Писанию"

"Изучение Священного Писания должно быть как бы душою священного богословия. Также и служение словом, то есть пастырская проповедь, катехизация и всякое христианское наставление, в котором литургическая проповедь должна занимать особое место, здраво питается и свято укрепляется словом Писания"

Церковь "особенно и настоятельно увещает всех верующих во Христа (...) приобрести "..превосходное познание Иисуса Христа (Флп 3,8) через частое чтение Божественных Писаний, ибо "не знать Писания - не знать Христа" (св. Иероним)".

КОРОТКО

"Все Священное Писание - это одна книга, и эта одна книга есть Христос, ибо все Священное Писание о Христе говорит и все Священное Писание во Христе исполняется".

"Священное Писание содержит Слово Божие, и, так как оно богодухновенно, оно воистину - Слово Божие".

135

Бог есть Автор Священного Писания, ибо Он вдохновил его авторов-людей; Он действует в них и через них. Он тем самым дает уверенность, что их писания безошибочно учат спасительной истине.

136

Толкование богодухновенных Писаний должно прежде всего обращать внимание на то, что Бог хочет открыть через священнописателей для нашего спасения. "Что исходит от Духа - может быть полностью услышано только действием Духа".

137

Церковь принимает и почитает как богодухновенные 46 книг Ветхого Завета и 27 - Нового.

138

Четвероевангелие занимает центральное место, ибо Иисус Христос стоит в центре его.

139

Единство двух Заветов вытекает из единства замысла Божия и Его Откровения. Ветхий Завет готовит Новый, в то время как Новый исполняет Ветхий; они проливают свет друг на друга; оба - истинное Слово Божие.

140

"Церковь всегда чтит Божественные Писания, как она чтит и Само Тело Господне": оба питают и направляют всю христианскую жизнь. "Слово Твое светильник ноге моей и свет стезе моей" (Пс 119,105).

141

Глава третья Ответ человека Богу

Откровением Своим, "Невидимый Бог по обилию Своей любви обращается к людям как к друзьям и беседует с ними, чтобы пригласить их к общению с Собой и принимать их в это общение". Адекватным ответом на это приглашение является вера.

142

Верой своей человек полностью подчиняет Богу свой разум и волю. Всем существом своим человек дает согласие Открывающему Себя Богу. Священное Писание называет этот ответ человека Богу, дающему Откровение, "послушанием веры".

143

Статья первая Верую

I. Послушание веры.

Послушание в вере означает свободное подчинение услышанному слову, ибо истинность его гарантирована Богом, Который есть сама Истина. Авраам является образцом того послушания, которое предлагает нам Священное Писание. Приснодева Мария есть наиболее совершенное его воплощение.

144

Авраам - "отец всех верующих"

Послание к Евреям в великом восхвалении веры предков особенно отмечает веру Авраама: "Верую Авраам повиновался призванию идти в страну, которую имел получить в наследие; и пошел, не зная, куда идет" (Евр 11,8). Верую он жил как чужеземец и паломник на земле обетованной Верую Сарра получила силу зачать обещанного сына. Верую Авраам согласился

принести в жертву единственного сына своего

145

Авраам таким образом воплощает определение веры, данное в Послании к Евреям: "Вера же есть осуществление ожидаемого и уверенность в невидимом" (Евр 11,1). "Поверил Авраам Богу, и это вменилось ему в праведность" (Рим 4,3) Благодаря этой "твердости в вере" (Рим 4,20) Авраам стал "отцом всех верующих" (Рим 4,11.18)

146

Ветхий Завет изобилует свидетельствами такой веры. Послание к Евреям возглашает хвалу образцовой вере праотцов, "свидетельствованных в вере" (Евр 11,2.39). Но "Бог предусмотрел о нас нечто лучшее"; благодать веры в Сына Его Иисуса, "начальника и совершителя веры" (Евр 11,40; 12,2).

147

Мария - "блаженна уверовавшая"

Дева Мария воплощает в совершенстве послушание веры. Верой Мария принимает Благоую Весть и обещание, принесенные архангелом Гавриилом, веруя, что "у Бога не остается бессильным никакое слово" (Лк 1,37), и дает Свое согласие: "Се раба Господня; да будет Мне по слову твоему" (Лк 1,38). Елисавета приветствует ее: "И блаженна уверовавшая; потому что совершится сказанное ей от Господа" (Лк 1,45). За эту веру все поколения провозгласят ее блаженной.

148

В течение всей Своей жизни, и до последнего Своего испытания, когда Сын Ее Иисус умер на Кресте, вера Ее не поколебалась. Мария не перестала верить в то, "что у Бога не остается бессильным никакое слово". Поэтому Церковь почитает в Марии наиболее чистое осуществление веры.

149

II. "Я знаю, в кого уверовал" (2 Тим 1,12)

Верить только в Бога

Вера означает прежде всего, что человек лично примыкает к Богу; она есть, в то же время, и неотделимо - свободное согласие со всей Богооткровенной Истиной. Как личное соединение с Богом и согласие с Истиной, Им открытой, христианская вера отличается от веры в человеческую личность. Хорошо и праведно полностью довериться Богу и абсолютно верить в то, что Он говорит. Подобная вера по отношению к твари была бы ложной и тщетной.

150

Верить в Иисуса Христа, Сына Божия

Для христианина верить в Бога неотделимо означает верить в Того, Кого Он послал, в "возлюбленного Сына Его, в Котором Его благоволение" (Мк 1,11); Бог велел нам слушать Его. Сам Господь сказал Своим ученикам: "Веруйте в Бога и в Меня веруйте" (Ин 14,1). Мы можем верить в Иисуса Христа, потому что Сам Он - Бог, Глагол Воплотившийся: "Бога не видел никто никогда; едиnorodный Сын, сущий в недре Отчем, Он явил" (Ин 1,18). Поскольку Он "видел Отца" (Ин 6,46), Он один знает Его и один может открыть Его.

151

Верить в Духа Святого

Нельзя верить в Иисуса Христа, не причастуя Духу Его. Это Дух Святой открывает людям, Кто есть Иисус. Ибо "никто не может назвать Иисуса Господом, как только Духом Святым" (1 Кор 12,3). "Дух все проникает, и глубины Божий (...) Божиего никто не знает, кроме Духа Божия" (1 Кор 2,10-11). Один только Бог знает Бога полностью. Мы верим в Духа Святого, ибо Он есть Бог.

Церковь не перестает исповедовать свою веру во единого Бога, Отца, Сына и Духа Святого.
152

III. Характеристики веры

Вера - благодать

Когда св. Петр исповедует, что Иисус есть Христос, Сын Бога Живого, Иисус отвечает ему: "не плоть и кровь открыли тебе это, но Отец Мой, сущий на небесах (Мф 16,17). Вера - это дар Божий, внушенная Им сверхъестественная добродетель. "Чтобы проявить такую веру, необходима предваряющая и воздействующая благодать Божия при внутренней помощи от Духа Святого, Который трогает сердце и обращает его к Богу, открывает очи ума и подает "услуду уразумения всем, принимающим истину и верующим в нее".

153

Вера - человеческое деяние

Верить возможно только благодатью и внутренней помощью Святого Духа. Тем не менее правда, что вера есть истинно человеческое деяние. Ни человеческой свободе, ни разуму человеческому не противоречит доверие Богу и приятие открытых Им истин. И в отношениях между людьми не противоречит нашему собственному достоинству поверить в то, что другие люди говорят о себе и своих намерениях, и доверять их обещаниям (как, например, когда мужчина и женщина вступают в брак), чтобы таким образом вступить во взаимное общение. Тем менее противоречит нашему достоинству "в вере обнаружить полную покорность нашего разума и воли Богу, дарующему Откровение" и так войти в тесное общение с Ним.

154

В вере разум и воля человека сотрудничают с Божественной благодатью: "Веровать есть дело разума, принимающего Божественную истину по повелению воли, движимой Богом посредством благодати".

155

Вера и разум

Мотивом веры не является то, что богооткровенные истины в свете нашего природного разума воспринимаются нами как понятная нам правда. Мы верим "по причине власти Самого Бога, Который открывается и Который не может ни заблуждаться, ни нас ввести в заблуждение". "Тем не менее, для того, чтобы наше послушание в вере соответствовало разуму, Бог постановил, чтобы внутренняя помощь Духа Святого сопровождалась внешними доказательствами Откровения" Поэтому чудеса Христа и святых, пророчества, распространение и святость Церкви, ее плодородность и прочность - "верные знамения Откровения, приспособленные ко всеобщему разумению", "дающие основания верить", показывающие, что согласие в вере - "отнюдь не слепое движение духа".

156

Вера более конкретна, чем любое человеческое знание, ибо она основана на самом Слове Божиим, которое не может солгать. Конечно, богооткровенные истины могут показаться неясными человеческому разуму и опыту, но "уверенность, которую дает Божественный свет, больше той, которую дает свет природного разума". "Десять тысяч трудностей не составляют одного сомнения".

157

"Вера стремится понять": от веры неотрывно желание верующего лучше знать Того, на Кого он возложил свое упование, и лучше понимать, что он открыл; более глубокое познание, в свою очередь, вызовет большую веру, все более и более пламенеющую любовью. Благодать веры открывает "очи сердца" (Еф 1,18) живому разумению содержания Откровения, то есть всего Божественного Промысла и тайн веры, их связи друг с другом и со Христом, центром

богооткровенной тайны. "Но для более глубокого уразумения Откровения, Дух Святой непрестанно совершенствует веру Своими дарами". Согласно определению св. Августина: "Я верю, чтобы понимать, и понимаю, чтобы лучше верить".

158

Вера и наука. "Хотя вера стоит выше разума, между ними не может быть истинного разногласия. Бог, открывающий тайны и сообщающий веру, даровал человеческому духу свет разума; Бог не может отрицать Себя Самого, а истина не может противоречить истине". "Поэтому методическое исследование во всех сферах знания, если оно производится действительно научным образом и согласно нравственным нормам, по существу никогда не может противоречить вере; ибо земные реалии и реалии веры ведут свое начало от одного и того же Бога. Более того, тот, кто смиренно и постоянно старается проникнуть в тайну тварного мира, как бы ведется - хотя бы и не осознает этого - десницей Бога, Который поддерживает все существующее и делает его тем, что оно есть".

159

Свобода веры

"Чтобы вера имела человеческий характер, ответ, который человек дает Богу своей верой, должен быть добровольным"; поэтому никого нельзя принуждать принимать веру вопреки своей воле. Ибо акт веры по самой своей природе добровольен". "Бог несомненно призывает человека служить Ему в духе и истине, в силу чего человек внутренне обязан совестью, но он не принуждается. (...) Это наивысшим образом проявилось в Иисусе Христе". Действительно, Христос призывал к вере и покаянию, но совершенно никого не принуждал. "Он свидетельствовал об истине, но не хотел силой навязать ее своим противникам. Его Царствие (...) растет любовью, которой Христос, вознесенный на крест, привлекает людей к Себе".

160

Необходимость веры

Веровать в Иисуса Христа и в Пославшего Его ради нашего спасения необходимо, чтобы спастись. "Без веры угодить Богу невозможно" (Евр 11,6) и невозможно принять удел сыновства, поэтому никто никогда не будет оправдан без веры и никто, кроме "претерпевших до конца" (Мф 10,22;24,13), не получит жизни вечной".

161

Стойкость в вере

Вера - это дар, который Бог дает человеку, ничего не требуя взамен. Мы можем потерять этот бесценный дар; апостол Павел предупреждает об этом Тимофея: "Преподаю тебе (...) такое завещание, чтоб ты воинствовал (...) как добрый воин, имея веру и добрую совесть, которую некоторые отвергнув, потерпели кораблекрушение в вере" (1 Тим 1,18-19). Чтобы жить, расти и быть стойкими в вере до конца, мы должны питать ее Словом Божиим; мы должны молить Господа умножать в нас веру; она должна "действовать любовью" (Гал 5,6) опираться на надежду и корениться в вере Церкви.

162

Вера - начало жизни вечной

Вера позволяет нам как бы предвкушать радость и свет блаженного видения - цели нашего земного странствования. Тогда мы увидим Бога "лицом к лицу" (1 Кор 13,12), "как Он есть" (1 Ин 3,2). Таким образом, вера уже есть начало жизни вечной:

163

Когда ныне мы созерцаем благословения веры, будто отражение в зеркале, это как если бы мы уже обладали чудесными благами, коими, как заверяет нас наша вера, в грядущем мы будем наслаждаться.

Ныне, однако, "мы ходим верою, а не видением" (2 Кор 5,7) и знаем Бога "как бы сквозь тусклое стекло, гадательно (...) отчасти" (1 Кор 13,12). Вера озарена Тем, в Кого она верует, но живет она зачастую во тьме. Она может подвергаться испытаниям. Мир, в котором мы живем, часто кажется весьма далеким от того, в чем заверяет нас вера: опыт зла и страдания, несправедливости и смерти как будто противоречит Благой Вести; он способен поколебать веру и стать для нее искушением.

164

Когда это происходит, мы должны обращаться к свидетелям веры: к Аврааму, который "сверх надежды поверил с надеждою" (Рим 4,18); к Деве Марии, которая в своем "паломничестве веры" прошла путь до "ночи веры", участвуя в страданиях Своего Сына и в ночи Его гроба; и к множеству других свидетелей веры: "Посему и мы, имея вокруг себя такое облако свидетелей, свергнем с себя всякое бремя и запинаящий нас грех, и с терпением будем проходить предлежащее нам поприще, взирая на начальника и совершителя веры Иисуса..." (Евр 12,1-2).

165

Статья вторая Веруем

Вера есть личный акт - свободный ответ человека на инициативу открывающего Себя Бога. Но вера не есть изолированный акт. Никто не может веровать в одиночку, как никто не может жить в одиночку. Никто не дал веру сам себе, как никто не дал жизнь сам себе. Верующий получил веру от других и должен передать ее другим. Наша любовь к Иисусу и людям призывает нас говорить другим о своей вере. Каждый верующий - словно звено в великой цепи верующих. Я не могу верить без поддержки от веры других, а своею верой я помогаю поддерживать их веру.

166

"Верую" - такова вера Церкви, исповедуемая лично каждым верующим, главное - во время крещения. "Веруем" - это вера Церкви, исповедуемая епископами, собравшимися на соборе или, более широко, во время литургического собрания верующих. "Верую" - это также ответ, который Церковь, Матерь наша, дает Богу своей верою, уча нас говорить: "Верую", "Веруем".

167

I. "Призри, Господи, на веру Твоей Церкви"

Прежде всего именно Церковь верует и тем самым поддерживает, питает и укрепляет веру каждого из нас. Прежде всего именно Церковь повсюду исповедует Господа ("Тебя по всей вселенной исповедует святая Церковь" - поем мы в "Te Deum" [Тебя Бога хвалим]), и мы - с нею и в ней - стремимся и приходим тоже к исповедованию: "Верую", "Веруем". Через Церковь мы обретаем веру и новую жизнь во Христе таинством крещения. В римском обряде священник, совершающий крещение, спрашивает того, кто принимает таинство: "Чего просишь ты у Церкви Божией? - Ответ: - Веры. - Что дает тебе вера? - Жизнь вечную".

168

Спасение приходит только от Бога: но жизнь веры мы получаем через Церковь, и поэтому она - наша Матерь: "Мы верим Церкви, как матери нашего нового рождения, а не в Церковь, как в причину нашего спасения". Будучи нашей Матерью, она одновременно воспитательница нашей веры.

169

II. Язык веры

Мы верим не в формулы, а в реальности, ими выражаемые, к которым вера позволяет нам "прикоснуться". "Исповедание (веры) верующего не останавливается на словесном провозглашении, но на реальности провозглашаемого". Однако к этим реальностям мы приближаемся при помощи формул веры. Они позволяют выражать и передавать веру, торжественно провозглашать ее в общине, усваивать ее и все более и более жить ею.

170

Церковь, "столп и утверждение истины" (1 Тим 3,15), верно хранит "веру, однажды переданную святым" (Иуд 3). Именно она хранит память слов Христовых, именно она передает от поколения к поколению апостольское исповедание веры. Как мать учит детей говорить и тем самым понимать и общаться, Церковь, наша Мать, учит нас языку веры, чтобы ввести нас в разумение и жизнь веры.

171

III. Одна вера

На протяжении веков, сквозь бесчисленное множество языков, культур, народов и наций, Церковь не перестает исповедовать единую свою веру, полученную от единого Господа, передаваемую единым крещением, коренящуюся в уверенности, что все люди имеют единого Бога и Отца. Св. Ириней Лионский, свидетель этой веры, говорит:

172

"Действительно, Церковь, хотя она и рассеяна по всему миру до концов земли, получив веру от апостолов и их учеников (...) хранит [эту проповедь и веру] заботливо, как если бы жила в одном доме, верует одинаково, как если бы имела одну душу и одно сердце, и проповедует их, преподает и передает в один голос, как если бы обладала одними устами".

173

"Ибо, хотя языки различаются в разных краях света, содержание Предания есть одно и то же. И ни Церкви, находящиеся в Германии, не имеют иной веры или иного Предания, ни те, что у иберийцев, ни те, что у кельтов, ни Церкви Востока, Египта, Ливии, ни те, что живут в самом средоточии мира...". "Итак, благовестие Церкви истинно и крепко, ибо в ней единый путь спасения является во всех концах земли".

174

"Эту веру, полученную нами от Церкви, мы храним заботливо, ибо она неустанно, действием Духа Святого, словно драгоценный залог, помещенный в прекрасном сосуде, молодеет и заставляет молодеть и сосуд, который ее содержит".

175

КОРОТКО

Вера есть личное соединение всего человека с Богом, открывающим Себя. Она означает принятие разумом волей Откровения Богом Себя, которое он даровал Своими действиями и словами.

176

Вера, таким образом, имеет две точки опоры: личность и истину; мы видим истину потому, что верим тому, кто о ней свидетельствует.

177

Мы не должны веровать ни в кого иного, кроме Бога-Отца, Сына и Святого Духа.

178

Вера есть сверхъестественный дар Божий. Чтобы веровать, человек нуждается во внутренней помощи Духа Святого.

179

Вера есть действие человека, сознательное и свободное, соответствующее достоинству

человеческой личности.

180

Вера есть акт церковный. Вера Церкви предшествует нашей вере, рождает ее, поддерживает и питает. Церковь - мать всех верующих. "Никто не может иметь Бога Отцом если не имеет Церковь матерью".

181

"Мы веруем во все, что содержится в Слове Божиим, в Писании или в Предании, и во что Церковь предлагает верить как в богооткровенное".

182

Вера необходима для спасения. Сам Господь утверждает: "Кто будет веровать и креститься, спасен будет; а кто не будет веровать, осужден будет" (Мк 16,16).

183

"Вера есть предвкушение знания, которое сделает нас блаженными в грядущей жизни">.

184

Тот, кто говорит: "Верую", - говорит: "Я принимаю то, во что мы веруем". Общение в вере нуждается в общем языке веры, нормативном и всех объединяющем в одном и том же исповедании веры.

185

Апостольская Церковь с самого начала выражала и передавала свою веру сжатыми, нормативными формулировками. Но уже в очень ранний период Церковь пожелала также собрать основополагающие элементы своей веры в упорядоченных и сжатых изложениях, предназначенных прежде всего для готовящихся к принятию крещения:

186

Этот синтез веры составлен не на основе людских суждений; но из всего Писания отобрано самое главное, чтобы дать полностью единственное вероучение. И, как горчичное семя в самом малом зерне содержит великое множество ветвей, так и это сжатое изложение веры включает в нескольких словах все знание истинного благочестия, содержащееся в Ветхом и Новом Завете

Эти синтезы веры принято называть "исповеданиями веры", потому что они сжато излагают веру, которую исповедуют христиане. Их называют "Верую" - по их обычному первому слову. Их называют также "символами веры".

187

Греческое слово симболон означало половину разбитой или сломанной вещи (например, печати), которую предъявляли как опознавательный знак. Две половинки соединялись, чтобы удостоверить личность предъявителя. Таким образом, символ веры - знак опознания и общения верующих. Симболон означает также сборник, коллекцию или перечень содержания. Символ веры есть сборник главных истин веры. Из этого и следует занимаемое им место первой и основной точки опоры вероучительства.

188

Первое "исповедание веры" совершается во время крещения. "Символ веры" - это, прежде всего, крещальный символ. Поскольку крещение дается "во имя Отца и Сына и Святого Духа" (Мф 28,19), истины веры, исповедуемые при крещении, представлены в соответствии с их отношением к трем Лицам Пресвятой Троицы.

189

Поэтому Символ веры разделен на три части: "Сначала речь идет о первом Божественном Лице и о достойном восхищения деле творения; затем - о втором Божественном Лице и о тайне искупления людей; наконец - о третьем Божественном Лице - источнике и первопричине всякого освящения". Это "три главы нашей (крещальной) печати".

190

"Эти три части различаются, хотя и связаны друг с другом. Пользуясь сравнением, которое часто употреблялось отцами Церкви, мы назовем их членами. Действительно, как в наших конечностях есть определенные суставы, которые их отличают и разделяют, так и в этом исповедании веры мы справедливо и разумно даем это название истинам, в которые мы должны верить особо, различая их между собой". Согласно древней традиции, засвидетельствованной еще св. Амвросием, принято насчитывать двенадцать членов Символа веры: тем самым число апостолов символизирует апостольскую веру в целом.

191

Многочисленны были на протяжении веков, в ответ на запросы разных эпох, исповедания или Символы веры: Символы различных апостольских и древних Церквей, символ "Quicumque",

называемый Символом св. Афанасия, исповедания веры некоторых Соборов (Толедского, Латеранского Лионского, Тридентского); либо некоторых Пап, как, например, "fides damasi" или "Символ веры Народа Божия" Павла VI (1968).

192

Ни один из символов веры, возникших на различных этапах жизни Церкви, не может считаться устаревшим и ненужным. Они сегодня помогают нам постичь и углубить веру всех времен с помощью разнообразных ее изложений.

Среди всех Символов веры, два занимают совершенно особое место в жизни Церкви:

193

Апостольский Символ веры, называемый так потому, что он обоснованно считается верным изложением апостольской веры. Это древний крещальный Символ Римской Церкви. Его большой авторитет основывается на том, что "он есть Символ, хранимый Римской Церковью, на престоле которой был Петр, первый из апостолов, и куда он принес общее поучение".

194

Никео - Константинопольский Символ веры обладает высоким авторитетом в силу того, что он возник в итоге двух первых Вселенских соборов (325 и 381 гг.). Он и сегодня остается общим для всех великих Церквей Востока и Запада.

195

Наше изложение веры будет следовать Апостольскому Символу веры, который представляет собой, в известном смысле, "самый древний римский катехизис". Однако изложение будет дополняться постоянным обращением к Никео - Константинопольскому Символу веры, зачастую более понятному и более подробному.

196

Как в день нашего крещения, когда вся наша жизнь была предана "образу учения" (Рим 6,17), примем Символ нашей веры, дающей жизнь. С верою произносить Символ веры - значит вступать в общение с Богом Отцом, Сыном и Духом Святым; это значит также - вступать в общение со всей Церковью, которая передает нам веру и в лоне которой мы веруем:

197

Этот Символ есть духовная печать, он - молитва нашего сердца, которую всегда сохраняет и оживляет, он, вне всякого сомнения, - сокровище нашей души.

Глава первая Верую в Бога Отца

Наше исповедание веры начинается с Бога, потому что Бог есть "Первый и Последний", Начало и Конец всего. "Верую" начинается с Бога Отца, потому что Отец есть первое Божественное Лицо Пресвятой Троицы; наш Символ веры начинается с сотворения неба и земли, потому что это - начало и основа всех дел Божиих.

198

Статья первая "Верую в Бога, Отца Всемогущего, Творца неба и земли"

§1. Верую в Бога

"Верую в Бога" - это первое утверждение исповедания веры является также и самым основным. Весь Символ веры говорит о Боге, а если он говорит и о человеке, и о мире, то только в соотношении с Богом. Все члены "Верую" зависят от первого, так же, как все заповеди поясняют первую. Другие члены позволяют нам лучше познать Бога таким, каким Он

I. "Верую во единого Бога"

Этими словами начинается Никео - Константинопольский Символ веры. Исповедание единственности Бога, имеющее свои истоки в Божественном Откровении Ветхого Завета, неотделимо от исповедания существования Божия и столь же фундаментально. Бог един - и есть только один Бог: "Христианская вера исповедует, что есть один единственный Бог - по природе, по сущности и по существу".

200

Израилю, Своему избраннику, Бог открылся как Единственный: "Слушай, Израиль: Господь, Бог наш, Господь един есть. И люби Господа, Бога твоего, всем сердцем твоим, и всею душою твоею, и всеми силами твоими" (Втор 6,4-5). Через пророков Бог призывает Израиля и все народы обратиться к Нему, Единственному: "Ко Мне обратитесь, и будете спасены, все концы земли, ибо Я Бог, и нет иного. (...) ...предо Мною преклонится всякое колено. Мною будет клясться всякий язык. Только у Господа, будут говорить о Мне, правда и сила" (Ис 45,22-24).

201

Сам Иисус подтверждает, что Бог есть "Господь единый" и что надо "любить Его всем сердцем, и всем умом, и всею душою, и всею крепостью. В то же время Он позволяет понять, что Он Сам есть Господь". Исповедание, что "Иисус есть Господь", составляет особенность христианской веры. Это не противоречит вере в Единого Бога. Вера в Духа Святого, Господа Животворящего, не вводит никакого деления в понятие Бога Единого:

202

Мы твердо верим и просто утверждаем, что есть Бог единый и истинный, вечный и бесконечный, неизменный и непостижимый, Всемогущий и неизреченный, Отец, и Сын, и Святой Дух: Три Лица, но одна Сущность, одно, совершенно простое Существо, или Естество (Природа).

II. Бог открывает Свое имя

Своему народу Израилю Бог открылся, позволив ему узнать Свое имя. Имя выражает сущность, подлинность личности и смысл ее жизни. У Бога есть имя. Он не безымянная сила. Раскрыть свое имя означает дать другим узнать себя: это, можно сказать, вверить себя самого и сделаться доступным, способным к тому, чтобы тебя познали ближе и назвали лично.

203

Бог открывался Своему народу постепенно и под разными именами, но Откровение имени Божиего, данное Моисею в неопалимой купине, накануне исхода и Синайского завета, стало фундаментальным Откровением как для Ветхого, так и для Нового Заветов.

204

Бог Живой

Бог призывает Моисея из гущи неопалимой купины - куста, который горит и не сгорает. Бог говорит Моисею: "Я Бог отца твоего, Бог Авраама, Бог Исаака и Бог Иакова" (Исх 3,6). Бог есть Бог отцов. Тот, Кто признал патриархов и вел их во время их странствий. Он - Бог верный и сострадательный, помнящий о них и о Своих обещаниях; Он приходит освободить их потомков из плена. Он - Бог, Который вне времени и пространства, может это, и хочет этого, и ради исполнения этого замысла приложит Свое всемогущество.

205

"Я есмь Сущий"

"И сказал Моисей Богу: вот, я приду к сынам Израилевым и скажу им: "Бог отцов ваших послал меня к вам". А они скажут мне: „Как ему имя?" Что сказать мне им? Бог сказал Моисею: Я есмь Сущий (Ягве). И сказал: так скажи сынам Израилевым: "Сущий послал меня к вам". (...) Вот имя Мое на веки, и памятование о Мне из рода в род" (Исх 3,13-15).

206

Открывая Свое сокровенное имя - Ягве, "Я есмь Тот, Кто есть", или "Я есмь Тот, Кто есмь", или также "Я есмь Тот, Кто Я есмь"[1], - Бог говорит. Кто Он и каким именем следует Его называть. Это имя Божие таинственно так, как Бог есть тайна. В одно и то же время это откровение имени и как бы отказ от имени, и тем самым оно всего лучше выражает Бога так, как Он есть, бесконечно выше всего, что мы можем понять или сказать: Он есть "Бог сокровенный" (Ис 45,15), Его имя неизреченно, и Он есть Бог, Который приближается к людям: Открывая Свое имя, Бог одновременно открывает Свою верность, простирающуюся извечно и во веки веков, действующую как в прошлом ("Я Бог отца твоего", Исх 3,6), так и в будущем ("Я буду с тобою", Исх 3,12). Бог, открывающий, что Его имя - "Сущий", открывается как Бог, Который всегда присутствует возле Своего народа, чтобы спасти его.

207

Перед влекущим и таинственным присутствием Бога человек обнаруживает свою малость. Моисей перед неопалимой купиной снимает обувь и закрывает лицо перед лицом святости Божией. Исайя перед славой Трисвятого Бога восклицает: "Горе мне! погиб я! ибо я человек с нечистыми устами..." (Ис 6,5). Перед лицом божественных знамений, которые совершает Иисус, Петр взывает: "Выйди от меня, Господи! потому что я человек грешный" (Лк 5,8). Но Бог свят и поэтому может простить человека, который осознает, что он - грешник перед Ним: "Не сделаю по ярости гнева Моего (...) ибо Я Бог, а не человек; среди тебя - Святой" (Ос 11,9). Апостол Иоанн скажет то же самое: "...и успокаиваем пред Ним сердца наши. Ибо, если сердце наше осуждает нас, то кольми паче Бог, потому что Бог больше сердца нашего и знает все" (1 Ин 3,19-20).

208

Народ Израиля не произносит имени Бога из почтения к Его святости. При чтении Священного Писания богооткровенное имя заменяется более важным званием "Господь" (Адонаи, по-гречески Кириос). Это же звание будет использовано для торжественного провозглашения Божественного естества Иисуса: "Иисус есть Господь".

209

"Бог человеколюбивый и милосердный"

После того, как Израиль согрешил, отвернувшись от Бога и поклонись золотому тельцу, Бог слушает ходатайство Моисея и соглашается идти посреди неверного народа, тем самым проявляя Свою любовь. Моисею, который просит Господа показать Славу Свою. Бог отвечает: "Я проведу пред тобою всю Славу Мою, и провозглашу имя Ягве пред тобою" (Исх 33,18-19). И Господь проходит перед Моисеем, и провозглашает: "Ягве, Ягве, Бог человеколюбивый и милосердный, долготерпеливый и многомилостивый и истинный" (Исх 34,5-6). Тогда Моисей исповедует Господа как Бога, Который прощает.

210

Божественное имя "Сущий" ("Я есмь" или "Он есть") отражает верность Бога, Который, несмотря на неверность греха человеческого и заслуженного человеком наказания, сохраняет "милость в тысячи родов" (Исх 34,7). Бог открывает, что он "богат милостью" (Еф 2,4) вплоть до того, что отдает Своего Сына. Иисус, отдавая жизнь ради избавления нас от греха, откроет, что

Он Сам носит имя Божие: "Когда вознесете Сына Человеческого, тогда узнаете, что это Я" ("что Я есмь") (Ин 8,28).

211

Только Бог ЕСТЬ

В течение веков вера Израиля смогла расширить и углубить богатства, содержащиеся в откровении имени Божиего. Бог - Един, и кроме Него нет Бога. Он трансцендентен миру и истории. Он сотворил небо и землю: "Они погибнут, а ты пребудешь; и все они, как риза, обветшают (...) но Ты - тот же, и лета Твои не кончатся" (Пс 102,27-28). В Нем "нет изменения и ни тени перемены" (Иак 1,17). Он есть "Сущий", "Тот, Кто есть", от века и навеки, и так Он остается всегда верен Себе Самому и своим обещаниям.

212

Открытие неизреченного имени "Я есмь Сущий" ["Я есмь Тот, Кто есмь"], ["Сущий"] содержит, таким образом, истину о том, что только Бог ЕСТЬ. Именно в этом смысле уже перевод Семидесяти, а вслед за ним Церковное Предание понимают имя Божие: Бог есть полнота Бытия и всяческого совершенства, безначальная и бесконечная. В то время как все творения от Него получили все то, что они есть, и все то, что имеют, Он один Сам есть Своя сущность и Сам Собою есть все, что Он один Сам есть Своя же сущность.

213

III. Бог, "Сущий", есть истина и любовь

Бог, "Сущий", открылся Израилю как "многомилостивый и истинный" (Исх 34,6). Эти два определения сжато выражают богатство имени Божия. Во всех своих делах Бог показывает Свое благоволение, доброту, милость, любовь; но также надежность, постоянство, верность, истинность. "Славлю имя Твое за милость Твою и за истину Твою" (Пс 138,2). Он есть истина, ибо "Бог есть свет, и нет в Нем никакой тьмы" (1 Ин 1,5); Он есть любовь, как учит апостол Иоанн (1 Ин 4,8).

214

Бог есть Истина

"Основание слова Твоего истинно, и вечен всякий суд правды Твоей" (Пс 119,160). "Господи мой, Господи! Ты Бог, и слова Твои непреложны" (2 Цар 7,28); вот почему обетования Божий всегда исполняются". Бог есть сама истина, Его слова не могут обмануть. Поэтому можно с полным упованием верить истинности и верности Его слова во всем. Начало греху и падению человека положила ложь искушителя, приведшая к сомнению в слове Божиим, в Божиим благоволении и верности.

215

Истина Божия есть Его премудрость, которая повелевает всем порядком творения и управления миром. Бог, один сотворивший небо и землю, один может дать неложное познание всего сотворенного в его отношениях с Ним.

216

Бог истинен также в Откровении: учение, исходящее от Бога, есть "закон истины" (Мал 2,6). Когда Он пошлет в мир Сына, Он пошлет Его "свидетельствовать об истине" (Ин 18,37): "Знаем также, что Сын Божий пришел и дал нам свет и разум, да познаем Бога истинного..." (1 Ин 5,20).

217

Бог есть Любовь

На протяжении своей истории Израиль смог понять, что у Бога была одна лишь причина открыться ему и избрать его между всеми народами, чтобы сделать Своим народом: эта причина - дар Божией любви. А благодаря своим пророкам Израиль смог понять, что опять-таки из

любви Бог не переставал спасать его и прощать ему его неверность и его грехи.

218

Любовь Бога к Израилю сравнивается с любовью отца к сыну (Ос 11,1). Эта любовь сильнее любви матери к своим детям. Вот Бог любит Свой народ больше, чем жених свою невесту; эта любовь преодолагает даже тяжкую измену - вплоть до того, что дарует даже самое драгоценное: "Ибо так возлюбил Бог мир, что отдал Сына Своего Единородного" (Ин 3,16).

219

Любовь Божия - "вечная" (Ис 54,8): "Горы сдвинутся, и холмы поколеблются, а милость Моя не отступит от Тебя" (Ис 54,8). "Любовью вечною Я возлюбил тебя, и потому простер к тебе благоволение" (Иер 31,3).

220

Св. апостол Иоанн идет еще дальше, утверждая: "Бог есть Любовь" (1 Ин 4,8.16): само существо Бога есть Любовь. Посылая, когда настала полнота времени, Сына Своего Единородного и Духа Любви, Бог открыл самую сокровенную Свою тайну: Он Сам есть во веки веков связь любви - Отец, Сын и Дух Святой, - и нам в этой любви Он предназначил удел.

221

IV. Что дает вера в единого Бога

Вера в единого Бога и безраздельная любовь к Нему имеют неоценимые последствия для всей нашей жизни:

222

Это значит познавать могущество и величие Божие: "Вот, Бог велик, и мы не можем познать Его" (Иов 36,26). Вот почему должно Богу "первому служить".

223

Это значит всю жизнь превращать в благодарение: если Бог един, то все, что мы есть, и все, что мы имеем, исходит от него: "Что ты имеешь, чего бы не получил?" (1 Кор 4,7). "Что воздам Господу за все благодеяния Его ко мне?" (Пс 116,12).

224

Это значит познавать единство и истинное достоинство всех людей: все сотворены "по образу и подобию" Божию (Быт 1,26).

225

Это значит употреблять во благо все сотворенное: вера в Бога единого приводит нас к тому, чтобы использовать все то, что не есть Он, в той мере, в какой это приближает нас к Нему, и отклонять все то, что отвращает нас от Него.

226

Господи Боже мой, возьми у меня все, что удаляет меня от Тебя. Господи Боже мой, дай мне все, что приближает меня к Тебе. Господи Боже мой, отторгни меня от меня же самого, чтобы всецело отдаться Тебе.

Это значит доверять Богу во всех обстоятельствах, даже самых тяжелых. Молитва св. Терезы Иисусовой изумительно передает это:

227

Да не смущает тебя ничто / Да не устрашит тебя ничто

Все минует / Бог не изменяется

Терпение все обретает / Имеющему Бога

Нет ни в чем недостатка / Бога одного ему хватает.

КОРОТКО

"Слушай, Израиль: Господь, Бог наш, Господь один есть" (Втор 6,4; Мк 12,29). "Высшее существо обязательно одно, у Него нет равных. (...) Если Бог не един, то Он - не Бог".

228

Вера в Бога заставляет нас обратиться к Нему одному как нашей первопричине и конечной цели, и ничего не предпочесть Ему, и ничем не подменить Его.

229

Бог, являя Себя в Откровении, остается непостижимой тайной: "Если бы ты Его понимал, это не был бы Бог".

230

Бог нашей веры открылся как Сущий: Он дал познать Себя как "многомилостивый и истинный" (Исх 34,6). Само Его Существо есть истина и любовь.

231

§2. Отец

I. "Во имя Отца и Сына и Святого Духа"

Христиане принимают крещение "во имя Отца и Сына и Святого Духа" (Мф 28,19). Вначале они отвечают: "Верую" на тройное вопрошание, предлагающее им исповедать веру в Отца, Сына и Святого Духа: "Вера всех христиан покоится на Троице".

232

Крещение совершается "во имя" Отца и Сына и Святого Духа, а не "во имена" их, ибо есть один Бог - Отец Вседержитель, Сын Его Единородный и Дух Святой: Пресвятая Троица.

233

Тайна Пресвятой Троицы - центральная тайна веры и христианской жизни. Это тайна Бога в Себе. Поэтому она составляет источник всех других тайн веры и свет, их озаряющий. Она есть наиглавнейшее и наисущественнейшее учение в иерархии истин веры". "Вся история спасения есть не что иное, как история пути и средств, которыми Бог истинный и единый, Отец, Сын и Святой Дух, открывает Себя, примиряется и соединяется с людьми, отвратившимися от греха.

234

Здесь будет сжато изложено, каким образом открыта тайна Пресвятой Троицы (I), как Церковь сформулировала вероучение об этой тайне (II) и, наконец, как божественным ниспосланием Сына и Святого Духа Бог Отец осуществляет Свой благой замысел творения, искупления и освящения (III).

235

Отцы Церкви проводят различие между богословием (theologia) и домостроительством (oikonomia, икономия), используя первое слово для определения тайны внутренней жизни Бога - Троицы, а второе - для всех дел Божиих, которыми Он открывается и сообщает Свою жизнь. Богословие открывается нам через домостроительство, и, наоборот, все домостроительство озаряется богословием. Дела Божий открывают, Кто Он есть в Самом Себе; и, наоборот, тайна Его внутреннего существа проливает свет на все Его дела, позволяя их понять. Аналогичный процесс мы наблюдаем между людьми: человек проявляет себя в своих действиях, и чем лучше мы знаем человека, тем лучше мы понимаем его действия.

236

Троица есть тайна веры в строгом смысле слова, одна из "тайн, сокровенных в Боге, которые не могут быть познаны, если не открыты свыше". Конечно, Бог оставил следы Своего троичного Бытия в Своем творении и в Своем Откровении на протяжении Ветхого Завета. Но глубина Его существа как Святой Троицы составляет тайну, не постигаемую одним лишь

разумом и даже верой Израиля прежде Воплощения Сына Божия и ниспослания Святого Духа.

237

II. Откровение Бога как Троицы

Отец открывается через Сына

Обращение к Богу как к "Отцу" известно во многих религиях. Божество часто рассматривается как "отец богов и людей". В Израиле Бога называют Отцом, поскольку Он - Творец мира. Бог есть Отец в еще большей степени в силу союза и дарования закона Израилю, Своему сыну "первенцу" (Исх 4,22). Его также называют Отцом царя Израиля. И в особенности Он есть "Отец бедных", Отец сирот и вдов, которые находятся под Его любящей опекой.

238

Называя Бога "Отцом", язык веры особо указывает на два главных аспекта: что Бог - первопричина всему и трансцендентный авторитет, и что одновременно Он - доброта и любящее попечение о всех Своих детях. Эта родительская нежность Бога может также выражаться в образе материнства, который в большей степени показывает Божию имманентность, тесную связь между Богом и его творением. Язык веры тем самым черпает в человеческом опыте родителей, которые в некотором смысле для человека первые представители Бога. Но этот опыт также говорит, что родители в человечестве могут совершать и исказить образ отцовства и материнства. Поэтому следует напомнить, что Бог трансцендентен человеческому различию полов. Он не мужчина и не женщина - Он есть Бог, Он также трансцендентен человеческому материнству и отцовству, продолжая оставаться их первопричиной и мерой: никто не отец так, как Бог.

239

Иисус открыл, что Бог есть "Отец" в неслыханном смысле: не только как Творец, но во веки веков Отец в отношении к Сыну Единородному, Который, в свою очередь, есть Сын лишь в отношении к Отцу: "...и никто не знает Сына, кроме Отца; и Отца не знает никто, кроме Сына, и кому Сын хочет открыть" (Мф 11,27).

240

Вот почему апостолы исповедуют Иисуса как Слово, которое было "в начале (...) было у Бога(...) и было Бог" (Ин 1,1), как "образ Бога невидимого" (Кол 1,15), как "сияние славы и образ ипостаси" Бога (Евр 1,3).

241

После них, следуя апостольской традиции, Церковь на первом Вселенском соборе в Никее (325) исповедала, что Сын "Единосущен" Отцу, то есть единый с Ним Бог. Второй Вселенский собор в Константинополе (381) сохранил это выражение в своей формулировке Символа веры и исповедал "Единого Господа Иисуса Христа, сына Божия Единородного, от Отца рожденного прежде всех веков, Света от Света, Бога истинного от Бога истинного, рожденного, несотворенного, единосущного Отцу".

242

Откровение Отца и Сына Духом

Перед Своей Пасхой Иисус объявляет, что будет послан "другой Параклит" (Защитник, Ходатай[1]), Дух Святой. Действующий с начала творения, некогда "вещавший через пророков", теперь Он будет пребывать с учениками и в учениках, чтобы учить их и "наставить на всякую истину" (Ин 16,13). Таким образом, Святой Дух открыт как еще одно Божественное Лицо по отношению к Иисусу и Отцу.

243

Предвечное происхождение Духа открывается в Его земной миссии. Святой Дух ниспослан апостолам и Церкви столько же Отцом во имя Сына, сколько и Сыном Самим по возвращении к

Отцу. Ниспослание Божественного Лица Духа после прославления Иисуса во всей полноте открывает тайну Пресвятой Троицы.

244

Апостольская вера в Духа была исповедана II Константинопольским Вселенским собором в 381 г.: "И в Духа Святого, Господа Животворящего, от Отца исходящего". Тем самым Церковь признает Отца как "источник и причину всего, что божественно". Вечное происхождение Святого Духа не означает, однако, отсутствие связи с тем же происхождением Сына: "Святой Дух, третья ипостась (или Лицо) Троицы, есть Бог, единый и равный Отцу и Сыну, единосущный и едиnorodный. (...) Однако не говорят, что Он только Дух Отца, но одновременно Дух Отца и Сына. Никео-Константинопольский Символ веры исповедует "Духа Святого (...) Которому вместе с Отцом и Сыном подобает поклонение и слава".

245

Латинская традиция Символа веры исповедует, что Дух исходит "от Отца и Сына (Filioque)". Флорентийский собор (1438) разъясняет: "Существо и бытие Святого Духа исходят одновременно от Отца и Сына, и Он вечно исходит от Одного и Другого как от единого начала и единым дыханием... И поскольку все, что у Отца, Отец Сам дал Единородному Сыну, рождая Его, - все за исключением Своего Отцовства, - постольку Сын само это исхождение Святого Духа от Сына вечно получает от Отца, от Которого же вечно рожден".

246

Провозглашение Filioque отсутствовало в Символе веры, исповеданном в 381 г. в Константинополе. Но, следуя древней латинской и александрийской традиции, Папа св. Лев уже исповедал его догматически в 447 г., еще прежде чем Рим узнал и подучил в 451 г. на Халкидонском соборе Символ веры 381 года. Употребление этой формулировки в Символе веры мало - помалу было допущено в латинскую литургию (между VIII и IX вв.). Введение Filioque в Никео - Константинопольский Символ веры через латинскую литургию еще и сегодня составляет предмет спора с православными Церквями.

247

Восточная традиция прежде всего отражает природу первопричины Отца по отношению к Духу. Исповедуя Духа как Того, Кто "от Отца исходит" (Ин 15,26), она утверждает, что Дух исходит от Отца через Сына. Западная традиция выражает прежде всего единосущное общение между Отцом и Сыном, говоря, что Дух исходит от Отца и Сына (Filioque). Она говорит это "согласно с законом и разумом", ибо извечный порядок Божественных Лиц в их единосущном общении подразумевает, что Отец есть первопричина Духа как "безначальное начало", но также, что как Отец Единородного Сына Он вместе с Ним составляет "единое начало, от которого исходит Святой Дух". Эта законная взаимодополняемость, если она не становится предметом обострения, не затрагивает существа веры в реальность той же исповедуемой тайны.

248

III. Святая Троица в вероучении

Формирование догмата о Святой Троице

Богооткровенная истина Святой Троицы была одним из источников у корней живой веры Церкви, главным образом через Крещение. Она находит свое выражение в правиле крещального изложения веры, сформулированном в проповеди. Учительстве и молитве Церкви. Такого рода формулировки встречаются уже в апостольских писаниях, как свидетельствует приветствие, перешедшее в евхаристическую литургию: "Благодать Господа нашего Иисуса Христа, и любовь Бога Отца, и общение Святого Духа со всеми вами" (2 Кор 13,13)4.

249

На протяжении первых веков своего существования Церковь стремилась более подробно

сформулировать свою троическую (тринитарную) веру как для того, чтобы углубить свое собственное веропонимание, так и для того, чтобы защитить веру от заблуждений, искажавших ее. Это было делом древних вселенских соборов, с помощью богословских трудов отцов Церкви, поддерживаемых чувством веры христианского народа.

250

Для того, чтобы сформулировать догмат о Троице, Церковь должна была разработать подобающую терминологию с помощью понятий философского происхождения: "сущность", "лицо" или "естество", "отношение" и т.п. Это не значит, что она подчинила веру человеческому разумению, но она дала новый, неслыханный смысл этим терминам, призванным отныне означать также непостижимую тайну, "далеко выходящую за пределы всего, что мы можем себе представить по мере человеческой".

251

Церковь употребляет выражение "сущность" (иногда то же самое передается при помощи слов "существо" или "природа"), понимая под ним Божие бытие в его единстве: термин "лицо" или "ипостась" означает Отца, Сына и Святого Духа в их реальном различии друг от друга; термин "отношение" - чтобы указать, что это различие состоит в их взаимной соотнесенности.

252

Догмат о Святой Троице

Троица едина. Мы не исповедуем трех богов, но единого Бога в трех лицах: "Троицу единосущную". Божественные Лица не разделяют единую Божественность, но каждое из Них есть Бог в целом: "Отец есть То же, что Сын, Сын то же, что Отец, Сын и Отец то же, что Дух Святой, то есть единый Бог по природе". "Каждое из трех лиц есть эта реальность, то есть Божественная сущность, существо или естество".

253

Божественные Лица реально различны между Собой. "Бог един, но не одинок". "Отец", "Сын", "Дух Святой" - не просто имена, обозначающие виды Божественного бытия, ибо они действительно различны между Собой: "Тот, Кто есть Сын, не есть Отец, и Тот, Кто есть Отец, не есть Сын, и Дух Святой не есть Тот, Кто есть Отец или Сын". Они различны между Собой Своими изначальными отношениями: "Отец рождает, Сын рожден, Святой Дух исходит". Божественное Единство Троично.

254

Божественные Лица пребывают во взаимоотношении между Собой. Реальное отличие лиц не разделяет Божиего единства и поэтому состоит исключительно в их межличностных отношениях: "В относительных именах Лиц Отец соотносится с Сыном, Сын с Отцом, Святой Дух с Обоими; когда говорят об этих трех Лицах, имея в виду Их соотношение, тем не менее веруют в одну природу или сущность". Действительно, "все едино [в них] там, где речь не идет о противостоянии отношения". "По причине этого единства, Отец всецело в Сыне, всецело в Святом Духе, Святой Дух всецело в Отце, всецело в Сыне".

255

Обращаясь к константинопольским оглашаемым (катехуменам[1]), св. Григорий Назианзский, известный также под именем св. Григория Богослова, предлагает им следующее сжатое изложение троической веры:

256

Прежде всего берегите для меня этот благой залог, ради которого я живу и борюсь за него, с которым желаю умереть, который позволяет мне переносить все скорби и пренебрегать всеми радостями: я имею в виду исповедание веры в Отца и Сына и Святого Духа. Ныне вверяю вам его. Во имя этого исповедания я сейчас погружу вас в воду и вознесу оттуда. Даю вам его как

спутника и покровителя всей вашей жизни. Даю вам единое Божество и Державу, единое в Трех и содержащее Трех отличным друг от друга образом. Божество без несоразмерности сущности или природы, без высшей степени, которая превозносит, или низшей степени, которая снимает. (...) Это бесконечная соприродность трех бесконечных. Бог весь и всецело, Каждый рассматриваемый в Себе (...) Бог в Трех Лицах, рассматриваемых вместе (...). Еще не начал я думать о Единстве, как Троица омывает меня своим сиянием. Еще не начал я думать о Троице, как Единство мною вновь овладевает.

IV. Божественные дела и миссии Святой Троицы

"О Троица свет блаженный, о изначальное Единство!" Бог есть вечное блаженство, бессмертная жизнь, свет незакатный. Бот есть любовь: Отец, Сын и Дух Святой. Бог свободно готов сообщить нам славу Своей блаженной жизни. Таково Его "благоволение (Еф 1,9), которое Он замыслил прежде создания мира в Сыне возлюбленном, "предопределив усыновить нас Себе через Иисуса Христа" (Еф 1,4-5), то есть сделать нас "подобными образу Сына Своего" (Рим 8,29) благодаря "Духу усыновления" (Рим 8,15). Это благоволение есть "благодать, данная нам во Христе Иисусе прежде вековых времен" (2 Тим 1,9), исходящая непосредственно из любви Святой Троицы. Оно живет в деле творения, во всей истории спасения после падения, в миссиях Сына и Духа, которые продолжает миссия Церкви.

257

Все Божественное домостроительство - общее дело трех Божественных Лиц. Ибо так же, как Троица обладает единой природой, и действие ее едино. "Отец, Сын и Святой Дух не три начала творения, но единоначалие". Однако каждое Божественное Лицо совершает общее дело в согласии со своими личными свойствами. Так, Церковь исповедует вслед за Новым Заветом: "один Бог и Отец, из Которого все, и один Господь Иисус Христос, через Которого все, и один Дух Святой, в Котором все". Главным образом божественные миссии Воплощения Сына и дара Святого Духа открывают свойства Божественных ипостасей.

258

Будучи делом одновременно общим и личным, все Божественное домостроительство позволяет познать и свойства Божественных Лиц, и их единое естество. Так и вся христианская жизнь есть общение с каждым из Лиц Пресвятой Троицы без их разделения. Кто прославляет Отца, прославляет Его через Сына в Духе Святом; кто следует Христу, делает это, :ибо Отец привлекает его и Дух Святой движет им.

259

Конечная цель всего Божественного домостроительства - вступление творений в совершенное единство Пресвятой! Троицы. Но уже отныне мы призваны к тому, чтобы в нас обитала Пресвятая Троица: "Кто любит Меня" - говорит Господь, - тот соблюдет слово Мое; и Отец Мои возлюбит его" и Мы придем к нему и обитель у Него сотворим" (Ин 14,23)

260

Боже мой, Троица, Которой поклоняюсь, помоги мне совершенно забыть себя и поселиться в Тебе, недвижно и покойно, как если бы душа моя уже пребывала в вечности: пусть ничто не нарушит мой покой или заставит выйти из Тебя, о Непреложный, но пусть уносит меня каждая минута все дальше в глубину Твоей тайны! Усмири мою душу. Преобрази ее в Твои небеса, Твою возлюбленную обитель и место Твоего отдохновения. Пусть я никогда не покину Тебя, пусть буду здесь, вся целиком, бодрствующая в вере, поклоняющаяся, отдающая себя всю Твоему животворящему действию.

КОРОТКО

Тайна Пресвятой Троицы есть центральная тайна веры и христианской жизни. Бог один может дать нам познание ее, открываясь как Отец, Сын и Дух Святой,

261

Воплощение Сына Божия открывает, что Бог есть Предвечный Отец, что Сын единосущен Отцу, то есть что Он в Нем и с Ним есть тот же единый Бог.

262

Миссия Святого Духа, посланного Отцом во имя Сына и Сыном "от Отца" (Ин 15,26), открывает, что Он с ними есть Тот же единый Бог. "С Отцом и Сыном принимает Он то же поклонение и прославление".

263

"Святой Дух исходит от Отца как первоисточника и, через вечный дар Отца Сыну, от Отца и Сына в общении".

264

Благодатью крещения "во имя Отца и Сына и Святого Духа" мы призваны разделять жизнь Пресвятой Троицы здесь, в потемках веры, и по ту сторону смерти, в вечном свете.

265

"Такова католическая[1] вера: почитать единого Бога в Троице, и Троицу во единице, не смешивая Лица и не разделяя существо. Ибо иное Лицо у Отца, иное у Сына, иное у Святого Духа. Но Отчее, и Сыновнее, и Святого Духа - единое Божество, равная слава, соприисущное величие".

266

Неотделимые друг от друга в том, что Они есть. Божественные Лица неразделимы также в том, что Они делают. Но в едином действии Божиим каждое Лицо проявляет то, что Ему свойственно в Троице, особенно в Божественных миссиях Воплощения Сына и дара Святого Духа.

267

§3. Всемогущий

Из всех Божественных свойств в Символе веры названо лишь всемогущество: исповедовать его весьма важно для нашей жизни. Мы верим, что оно носит вселенский характер потому, что всем управляет и все может Бог, Который все создал; что оно исполнено любви, так как Бог есть Отец ваш; что оно сокровенно, так как одной только верой можно узреть его, когда оно "совершается в немощи" (2 Кор 12,9)5.

268

"Бог наш творит все, что хочет" (Пс 113,3)

Священное Писание многократно исповедует вселенское могущество Божие. Бога называют "мощный Бог Иаковлев" (Быт 49,24), "сильный Израилев" (Ис 1,24), "Господь, крепкий и сильный, Господь, сильный в брани", "Господь сил" (Пс 24, 8-10). Если Господь всемогущ "на небесах и на земле" (Пс 135,6), то потому, что Он их создал. Итак, для Него нет ничего невозможного, и Он распоряжается Своим созданием так, как Ему благоугодно; Он Господь вселенной, порядок которой Он установил, и этот порядок ему полностью повинуются и подчиняются; история в Его власти: Он правит сердцами, как захочет: "Ибо великая сила всегда присуща Тебе, и кто противостоит силе мышцы твоей?" (Прем 11,21 [22]).

269

"Ты всех милуешь, потому что все можешь" (Прем 11, 23)

Бог есть Отец Всемогущий. Его отцовство и Его сила озаряют друг друга. Действительно, Он являет свое отцовское всемогущество тем, как заботится о наших нуждах; усыновлением,

которое Он нам дает ("И буду вам Отцом, и вы будете моими сынами и дочерьми, говорит Господь Вседержитель", (2 Кор 6, 18); наконец, своим бесконечным милосердием, ибо Он в высочайшей степени показывает Свое могущество, свободно прощая грехи.

270

Всемогущество Божие - отнюдь не произвол: "В Боге сила и существо, воля и разумение, премудрость и праведность - одно и то же, и поэтому ничего не может быть во всемогуществе Божиим, чего бы не было в Его праведной воле или Его премудром разумении".

271

Тайна кажущегося бессилия Божиего

Вера в Бога Отца Всемогущего может быть подвергнута испытанию злом и страданием. Иногда может показаться, что Бог отсутствует и неспособен помешать злу. Но Бог Отец самым таинственным образом открыл Свое Всемогущество в добровольном унижении и Воскресении Сына, которыми победил зло. Так, Христос распятый есть "Божия сила и Божия премудрость. Потому что немудрое Божие премудрее человеков, и немощное Божие сильнее человеков" (1 Кор 1, 24-25). В Воскресении и прославлении Христа Бог раскрыл "державную силу" Свою и показал, "как безмерно величие могущества Его в нас, верующих" (Еф 1, 19).

272

Одна только вера может пойти таинственными путями Всемогущества Божия. Эта вера хвалится своими немощами, чтобы привлечь к себе силу Христову. Высочайший образец этой веры - Дева Мария, веровавшая, что "у Бога не останется бессильным никакое слово" (Лк 1, 37), и сумевшая величать Господа: "... сотворил мне величие Сильный; и свято имя Его" (Лк 1, 49).

273

"Ничто, следовательно, не в состоянии укрепить нашу веру и надежду более, нежели глубоко запечатленная в наших душах уверенность, что для Бога нет ничего невозможного. Ибо все, во что [Символ веры] предложит нам затем веровать, самое великое, самое непостижимое, а также и самое превознесенное над обычными законами природы, как только разум наш воспримет понятие Божиего всемогущества, то и это все примет легко и без малейшего колебания".

274

КОРОТКО

С праведным Новом мы исповедуем: "Знаю, что Ты все можешь, и что намерение Твое не может быть остановлено" (Нов 42, 2).

275

Верная свидетельству Писания, Церковь часто обращает свою молитву к "Богу всемогущему и вечному" ("omnipotens sempiternus Deus..."), твердо веруя, что нет ничего невозможного для Господа (Быт 18, 14; Лк 1, 37; Мф 19, 27).

276

Бог показывает Свое Всемогущество, обращая к Себе грешных и Своей благодатью давая нам обитель в Своей дружбе: "Боже, великим прощением и милостью Ты являешь всемогущество Твое..."

277

Если не веровать, что любовь Божия всемогуща, то как веровать, что Отец мог нас сотворить. Сын - искупить, Святой Дух - освятить?

278

"В начале сотворил Бог небо и землю" (Быт 1, 1). Эти торжественные слова стоят на пороге Священного Писания. Символ веры повторяет их, исповедуя Бога Отца Всемогущего как "Творца Неба и Земли", "видимого всего и невидимого". Поэтому мы сначала будем говорить о Творце, затем о Его творении, наконец, о грехопадении, от которого Иисус Христос, Сын Божий, пришел поднять нас.

279

Сотворение есть основа "всех спасительных планов Божиих", "начало истории спасения", вершина которой - Христос. И, наоборот, тайна Христа - решающий свет, пролитый на тайну сотворения; она открывает цель, ради которой "в начале сотворил Бог небо и землю" (Быт 1, 1): Бог изначально предвидел славу нового сотворения во Христе.

280

Вот почему тексты, читаемые в Пасхальную Ночь, празднование нового творения во Христе, начинаются с рассказа о сотворении мира; в византийской литургии это всегда первый текст, который читают во время великих Господних праздников. По свидетельству ранних авторов, подготовка оглашаемых ко крещению шла тем же путем.

281

I. Учение о сотворении мира

Учение о сотворении мира имеет основополагающее значение. Оно затрагивает самые основы человеческой и христианской жизни, ибо объясняет ответ христианской веры на элементарный вопрос, которым всегда задавались люди всех времен: "Откуда мы пришли?", "Куда мы идем?", "Каково наше происхождение?", "Какова наша цель?", "Откуда пришло и куда идет все сущее?" Два вопроса - о происхождении и неразделимы. Они имеют решающее значение для смысла и направленности нашей жизни и наших поступков.

282

Вопрос о происхождении мира и человека является предметом множества научных исследований, которые замечательным образом обогатили наши знания о возрасте и размерах космоса, о становлении живых форм, о появлении человека. Эти открытия зовут нас еще более восхищаться величием Творца, благословлять Его за все дела Его и за то разумение и премудрость, какими Он наделяет ученых и исследователей. Вместе с тем они могут сказать: "Сам Он даровал мне неложное познание существующего, чтобы познать устройство мира и действие стихий (...) ибо научила меня Премудрость, художница всего" (Прем 7,17-21).

283

Большой интерес к этим исследованиям стимулируется вопросом другого порядка, который выходит за пределы собственно сферы естественных наук. Речь идет не только о том, чтобы узнать, когда и как материально возник космос или появился человек, но скорее о том, каков смысл их происхождения: являются ли они плодом случайности, проявлением слепой судьбы или безликой необходимости, или же ими управляет трансцендентное, мудрое и благое Существо, которое называется Богом? А если мир происходит от премудрости и благости Божией, то почему в нем существует зло? Откуда оно? Кто его виновник? И есть ли избавление от него?

284

От самых своих начал христианская вера сталкивалась с иными, нежели даваемые ею, ответами на вопрос о происхождении мира. Так, в древних религиях и культурах существуют многочисленные мифы о начале. Некоторые философы говорили, что все есть Бог, что мир есть Бог или что становление мира есть становление Бога (пантеизм); другие - что мир есть необходимое излучение Божие, вытекающее из этого источника и возвращающееся в него; третьи утверждали существование двух вечных принципов: Добра и Зла, Света и Тьмы - в

постоянной борьбе (дуализм, манихейство); согласно некоторым из этих концепций, мир (по крайней мере, материальный) есть зло, продукт грехопадения, и должен быть отвергнут либо превзойден (гнозис); другие соглашаются с тем, что мир сотворен Богом, но так, как поступил бы часовщик: сотворил и предоставил его самому себе (деизм); есть и такие, кто вовсе не признает трансцендентного происхождения мира, а видит в нем лишь чистую игру вечно существующей материи (материализм). Все эти попытки свидетельствуют о постоянстве и универсальности вопроса о начале. Эти поиски свойственны человеку.

285

Человеческий разум, конечно, уже способен найти ответ на вопрос о начале. Действительно, существование Бога Творца можно познать с уверенностью благодаря свету человеческого разума через сотворенное Им, даже если это познание часто затуманено и искажено заблуждениями. Поэтому вера приходит утвердить и просветить умы в правильном разумении этой истины: "Верую познаем, что веки устроены словом Божиим, так что из невидимого произошло видимое" (Евр 11,3).

286

Истина сотворения так важна для всей человеческой жизни, что Бог в своей благодати пожелал открыть Своему народу все, что спасательно знать на эту тему. По ту сторону естественного познания, которое всякий человек может иметь о Творце, Бог постепенно открыл Израилю тайну сотворения. Он, избравший патриархов, выведший народ Израиля из Египта и Своим избранием Израиля сотворивший его и устроивший, открывается как Тот, Кому принадлежат все народы на земле и вся земля, как Тот, Кто один "сотворил небо и землю" (Пс 115,15; 124,8; 134,3).

287

Откровение творения, таким образом, неотделимо от Откровения и исполнения завета Единого Бога со Своим народом. Сотворение мира открывается как первый шаг к этому завету, как первое, вселенское свидетельство Всемогущей любви Божией. Поэтому истина о сотворении провозглашается с нарастающей силой в словах пророков, в молитве Псалмов и в литургии, в размышлениях Премудрости избранного народа.

288

Среди всего, что сказано в Священном Писании о сотворении, три первые главы Книги Бытия занимают особое место. С литературной точки зрения, эти тексты могут иметь разные источники. Богодухновенные авторы поместили их в начало Писания, так что они своим торжественным языком объясняют истины сотворения, его первопричины и конечной цели в Боге, его порядка и благодати, призвания человека, наконец - драмы греха и упования на спасение. Прочтенные в свете Христовом, в единстве Священного Писания и живого церковного Предания, эти слова остаются главнейшим источником вероучения о тайнах "начала": творении, грехопадении, обетовании спасения.

289

II. Творение - дело Святой Троицы

"В начале Бог сотворил небо и землю". В этих первых словах Писания содержатся три утверждения: Бог предвечный положил начало всему, что существует вне Его; один Он есть Творец (глагол "творить" - по-древнееврейски бара - всегда имеет подлежащим Бога); полнота всего существующего (выраженная формулировкой "небо и землю") зависит от Того, Кто дает ей бытие.

290

"В начале было Слово (...) и Слово было Бог. (...) Все чрез Него начало быть, и без Него ничто не начало быть" (Ин 1, 1-3). Новый Завет открывает, что Бог все создал Словом

предвечным, Своим Возлюбленным Сыном: "Им создано все, что на небесах и что на земле (...) все Им и для Него создано. И Он есть прежде всего, и все Им стоит" (Кол 1,16-17). Вера Церкви так же провозглашает творческое действие Святого Духа: Он есть "Податель жизни", "Дух Творец" ("Veni, Creator Spiritus"), "Источник всякого блага".

291

Мерцающее в Ветхом Завете, раскрытое в Новом Союзе, творческое действие Сына и Духа, неотторжимо единое с действием Отца, ясно утверждено правилом веры Церкви: "Есть один Бог Единый (...): Он Отец, Он Бог, Он Творец, Он Автор, Он Повелитель. Он все сотворил Самим Собою, то есть Словом Своим и Премудростью Своею", "Сыном и Духом", Которые как бы "руки Его". Творение - общее дело Святой Троицы.

292

III. "Мир был сотворен во славу Божию"

Эту фундаментальную истину Писание и Предание не устают преподавать и воспевать: "Мир был сотворен во славу Божию". Бог создал все существующее, объясняет св. Бонавентура, "не для того, чтобы множить славу, но чтобы явить и сообщить эту славу". Ибо у Бога нет иной причины для того, чтобы творить, кроме Его любви и благодати: "Ключ любви открыла длань Его, чтобы произвести тварей". А I Ватиканский Собор разъясняет:

293

В Своей благодати и Своем всемогуществе, не с тем, чтобы увеличить Свое блаженство или обрести Свое совершенство, но чтобы открыть их в дарах, которыми Он наделяет Свои творения, этот единый и истинный Бог, в полной свободе Промысла, Весь и всецело, от начала времен, из ничего создал те и другие творения, духовные и плотские.

Слава Божия состоит в том, что осуществляется это явление и сообщения Его доброты, ради которых мир был сотворен: чтобы "усыновить нас Себе чрез Иисуса Христа, по благоволению воли Своей, в похвалу славы благодати Своей" (Еф 1,5-6). "Ибо слава Божия есть живой человек, а жизнь человека есть видение Бога: если Откровение Божие через сотворение даровало жизнь всем тварям, живущим на земле, то насколько же более Богоявление Отца через Слово дарует жизнь тем, кто видит Бога". Конечная цель творения состоит в том, чтобы Бог, "Тот, Кто Творец всех, был "все во всех" (1 Кор 15,28), достигая и Своей славы, и нашего блаженства".

294

IV. Тайна творения

Бог творит премудростью и любовью

Мы верим, что Бог сотворил мир по Своей премудрости. Мир - не продукт какой-либо необходимости, слепой судьбы или случайности. Мы верим, что он исходит из свободной воли Бога, Который захотел позволить творению участвовать в Своем Существо, Своей премудрости и благодати: "...ибо Ты сотворил все, и все по Твоей воле существует и сотворено" (Откр 4,11). "Как многочисленны дела Твои, Господи! Все соделал Ты премудро" (Пс 104,24). "Благ Господь ко всем, и щедроты на всех делах Его" (Пс 145,9).

295

Бог творит "из ничего"

Мы верим, что Богу не нужно ничего ранее существующего и никакой помощи для того, чтобы творить. И творение также не есть обязательное излучение существа Божия. Бог свободно творит "из ничего":

296

Что было бы в том необыкновенного, если бы Бог извлек мир из ранее существовавшей материи? Человек, ремесленник, когда ему дают материал, делает из него все, что хочет. В то время как могущество Божие открывается тогда именно, когда Он исходит из небытия, чтобы

сделать все, что хочет.

Вера в сотворение "из ничего" засвидетельствована в Писании как истина, полная обетования и надежды. Так, мать семерых сыновей поддерживает их во время мучений:

297

Я не знаю, как вы явились в чреве моем; не я дала вам дыхание и жизнь; не мною образовался состав каждого. Итак, Творец мира, Который образовал природу человека и устроил происхождение всех, опять даст вам дыхание и жизнь с милостью, так как вы теперь не щадите самих себя за Его законы. (...) Умоляю тебя, дитя мое, посмотри на небо и землю и, видя все, что на них, познай, что все сотворил Бог из ничего и что так произошел и род человеческий (2 Мак 7,22-23,28).

Поскольку Бог может творить из ничего, Он может также Святым Духом даровать жизнь души грешникам, сотворяя в них сердце чистое, и Воскресением - жизнь тела умершим, ибо Он есть "животворящий мертвых и называющий несуществующее, как существующее" (Рим 4,17). И поэтому Словом Своим Он может создать свет во тьме, Он может также озарить светом веры тех, кто Его не ведаёт.

298

Бог творит мир благоустроенный и хороший

Поскольку Бог творит премудро, сотворенный мир благоустроен: "Ибо ты все расположил мерою, числом и весом" (Прем 11,20[21]). Сотворенный в предвечном Слове и предвечным Словом, "образ Бога невидимого" (Кол 1,15), творение предназначено для человека, обращено к нему, образу Божию, который сам призван к личной связи с Богом. Наше разумение, участвуя в свете Божественного Разума, может понять то, что говорит нам Бог своим творением, разумеется, не без большого усилия и в духе смирения и почтения перед Творцом и Его творением. Исходящий из доброты Божией, сотворенный мир участвует в этой доброте ("И увидел Бог, что это хорошо (...) хорошо весьма" (Быт 1,4.10.12.18.21.31)). Ибо Бог замыслил Творение как дар человеку, как наследие, предназначенное ему и вверенное. Церкви многократно приходилось защищать благодать творения, включая материальный мир.

299

Бог трансцендентен Своему творению и присутствует в нем

Бог бесконечно более велик, чем все Его дела: "Слава твоя простирается превыше небес" (Пс 8,2), "и величие Его неисследимо" (Пс 145,3). Но поскольку он свободный и над всем стоящий Творец, первопричина всего существующего, присутствует в самой глубине своих тварей: "Ибо мы Им живем и движемся и существуем" (Деян 17,28). Как говорил св. Августин, "Ты же был во мне глубже глубин моих и выше вершин моих".

300

Бог сохраняет в жизни и поддерживает сотворенное

Завершив сотворение, Творец не покидает Своего творения. Он не только дает ему бытие и существование, но и неустанно сохраняет его в жизни, ему позволяет действовать и ведет его к свершению. Признать эту полную зависимость от Творца - источник мудрости и свободы, радости и доверия:

301

Ты любишь все существующее, и ничем не гнушаешься, что сотворил; ибо не создал бы, если бы что ненавидел. И как могло бы пребывать что-либо, если бы Ты не восхотел? Или как сохранилось бы то, что не было призвано Тобою? Но ты все щадишь, потому что все Твое, душелюбивый Господи (Прем 11,24-26 [25-27]).

V. Бог исполняет Свой замысел: Провидение Божие

Сотворенный мир обладает своими качествами и совершенством, но он не вышел из рук

Творца завершенным. Он создан в состоянии продвижения ("in statu viae") к предельному совершенству, которого предстоит достичь и к которому Бог его предназначил. Мы называем Провидением Божиим те распоряжения, которыми Бог ведет Свое творение к этому совершенству:

302

Бог хранит Своим Провидением все, что сотворил, и царит над ним, "распростирается от одного конца до другого и все устрояет на пользу" (Прем 8,1). Ибо "все обнажено и открыто перед очами Его" (Евр 4,13), даже то, что произведет на свет свободное действие тварей.

Свидетельство Писания единодушно: забота Провидения Божия конкретна и незамедлительна, оно печется обо всем, от малейших ничтожных вещей до великих мировых и исторических событий. Священные книги твердо говорят об абсолютном суверенитете Бога в ходе событий: "Бог наш на небесах и на земле творит все, что хочет" (Пс 115,3); а о Христе сказано: Он "отворяет - и никто не затворит, затворяет - и никто не отворит" (Откр 3,7). "Много замыслов в сердце человека, но состоится только определенное Господом" (Причт 19,21).

303

Так, мы видим, что Святой Дух, главный автор Священных Писаний, часто приписывает те или иные действия Богу, не упоминая о вторичных причинах. Это не упрощенная "манера выражаться", но глубокий способ напоминать об абсолютном первенстве Бога и Его верховной власти в истории мира и учить таким образом уповать на Господа. Молитвы Псалтири - отличная школа такого упования.

304

Иисус просит, чтобы мы предавались как дети Провидению Отца, Который заботится о малейших нуждах своих детей: "Итак не заботьтесь и не говорите: „что нам есть?" или "что пить?" (...) Отец ваш небесный знает, что вы имеете нужду во всем этом. Ищите же прежде Царства Божия и правды Его, и это все приложится вам" (Мф 6,31-33).

305

Провидение и вторичные причины

Бог - это Господин, полностью властный над Своим замыслом. Но для его исполнения Он пользуется также содействием сотворенного. Это не признак слабости - наоборот, это признак величия и доброты Бога Вседержителя. Ибо Бог наделяет свои создания не только существованием, но и достоинством действовать свободно, становиться причиной и началом друг для друга и тем самым соучаствовать в исполнении Его замысла.

306

Людам Бог даже предоставляет возможность свободно участвовать в Его Провидении, вверяя им ответственность за "обладание" землей и "владычество" над ней. Так Бог позволяет людям быть разумными и свободными причинами, чтобы дополнять дело сотворения в совершенной гармонии ради своего блага и блага своих ближних. Зачастую бессознательные сотрудники воли Божией, люди могут сознательно участвовать в Божием замысле своими действиями, молитвами, но также и страданиями. Тогда они вполне становятся "соработниками у Бога" (1 Кор 3,9; 1 Фее 3,2) и Его Царствия.

307

Это истина, неотделимая от веры в Бога Творца: Бог действует во всех действиях Своих созданий. Он - первопричина, которая действует во вторичных причинах и через них: "Потому что Бог производит в нас и хотение и действие по Своему благоволению" (Флп 2,13). Отнюдь не уменьшая достоинство творения, эта истина возвышает его. Извлеченная из небытия могуществом, премудростью и благостью Божией, творение ничего не может, если отсечет себя от своего источника, ибо "тварь без Творца исчезает"; еще менее способна она достичь своей

конечной цели без помощи благодати.

308

Провидение и соблазн зла

Если Бог Отец Вседержитель, Творец благоустроенного и хорошего мира, печется обо всем творении, то почему существует зло? На этот вопрос, столь же настойчивый, сколь неизбежный, столь же горький, сколь таинственный, невозможно быстро дать удовлетворительный ответ. Ответом на этот вопрос является вся христианская вера в целом: красота творения, драма греха, долготерпеливая любовь Бога, Который идет навстречу человеку Своими заветами, искупительным Воплощением Сына Своего, даром Духа, созывом Церкви, силой таинств, призывом к блаженной жизни, принять которую свободным существам предложено заранее, но от которой они также могут уклониться заранее, через страшную тайну. Нет ни одной черты в христианском благовестии, которая частью не составляет ответа на вопрос о зле.

309

Почему Бог не сотворил мир такой совершенный, чтобы зло не могло в нем существовать? По своему безграничному могуществу Бог мог бы всегда сотворить нечто лучшее. Однако в бесконечной Своей премудрости и доброте Бог хотел свободно создать мир "в состоянии продвижения" к его высшему совершенству. Это становление означает, по замыслу Божию, с появлением одних существ исчезновение других; наряду с наибольшим совершенством - также и наименьшее; а наряду с созиданием природы - следовательно, и физическое зло, до тех пор, пока творение не достигнет совершенства.

310

Ангелы и люди, разумные и свободные создания, должны стремиться к своей окончательной судьбе, выбирая ее свободной волей, желательно - любовью. Они могут поэтому сбиться с пути. И действительно, они согрешили. Так вошло в мир нравственное зло, несоизмеримо более тяжкое, нежели зло физическое. Бог никоим образом, ни прямо, ни косвенно, не является причиной нравственного зла. Однако Он его допускает, чтя свободу Своего творения, и таинственным образом умеет извлечь из него добро:

311

Ибо Бог Вседержитель (...) будучи в высшей степени благ, никогда не попустил бы какому бы то ни было злу существовать в делах Его, если бы Он не был столь силен и благ, чтобы произвести добро из зла самого.

Так с течением времени можно обнаружить, что Бог в Своем всемогущем Провидении может извлечь добро из последствий зла, даже нравственного, причиненного Его созданиями: "Итак не вы послали меня сюда, - говорит Иосиф своим братьям, - но Бог (...), вы умышляли против меня зло, но Бог обратил это в добро, чтобы (...) сохранить жизнь великому числу людей" (Быт 45,8; 50,20). Из самого большого нравственного зла, какое когда-либо совершалось, - отвержения и казни Сына Божия, - причиненного грехами всех людей, Бог "преизобилием благодати" Своей извлек величайшее благо - прославление Христа и наше искупление. Но зло от этого не становится добром.

312

"Любящим Бога (...) все содействует ко благу" (Рим 8,28). Свидетельство святых неустанно подтверждает эту истину:

313

Так, св. Екатерина Сиенская говорит "тем, кто смущен и возмущен тем, что с ними случается": "Все исходит от любви, все устроено ко спасению человека, что Бог ни делает - все ради этого"⁴.

Св. Томас Мор незадолго до мученической кончины утешал свою дочь: "Ничто не может

случиться, чего Бог не захотел. А все, чего Он хочет, каким бы дурным ни могло нам показаться, есть, однако, то, что лучше всего для нас".

И Юлиания Норвичская: "И вот я узнаю, благодатью Божией, что надо мне было крепко держаться веры и веровать с наименьшей крепостью, что все, что ни будет, будет хорошо".

Мы твердо верим, что Бог - Властитель мира и истории. Но пути Его Провидения нам часто неведомы. Лишь в конце, когда истечет срок нашего частичного познания, когда мы увидим Бога "лицом к лицу" (1 Кор 13,12), станут нам полностью ведомы пути, которыми даже сквозь драмы зла и греха Бог ведет Свое творение к отдохновению этого окончательного седьмого дня, ради которого Он сотворил небо и землю.

314

КОРОТКО

Сотворением мира и человека Бог дал первое и вселенское свидетельство Своей всемогущей любви и премудрости, первое возвешение Своего благого замысла, который достигает своей конечной цели в новом творении во Христе.

315

Хотя дело творения в особой мере принадлежит Отцу, истину веры составляет также и то, что Отец, Сын и Святой Дух - единое и неразделимое начало творения.

316

Бог один сотворил вселенную свободно, непосредственно, без какой бы то ни было помощи.

317

Нет твари, обладающей бесконечной властью, необходимой для того, чтобы "творить" в собственном смысле слова, то есть производить и давать бытие тому, что его отнюдь не имело (вызывать к существованию "из ничего").

318

Бог сотворил мир, чтобы открыть и сообщить Свою славу. Слава, ради которой Бог сотворил Свои создания, - это их участие в Его истине, доброте и красоте.

319

Бог, Который сотворил вселенную, сохраняет ее жизнь Своим Словом - Сыном, Который "держит все словом силы Своей" (Евр 1,3), и Своим творческим Животворящим Духом.

320

Провидение Божие - это распоряжения, которыми Бог с премудростью и любовью ведет все творение к его конечной цели.

321

Христос зовет нас по - сыновнему ввериться Провидению Отца Небесного, а апостол Петр вторит: "Все заботы ваши возложите на Него, ибо Он печется о вас" (1 Петр 5,7).

322

Провидение Божие действует также через действия созданий. Людям Бог дает возможность свободно сотрудничать в исполнении Его замысла.

323

Божие попущение физического и нравственного зла есть тайна, на которую Бог проливает свет через Сына Своего Иисуса Христа, умершего и воскресшего, чтобы победить зло. Вера дает нам уверенность в том, что Бог не попустил бы зла, если бы не давал возможность возникнуть добру из самого зла на путях, которые мы полностью познаем лишь в вечной жизни.

324

Апостольский Символ веры исповедует, что Бог есть Творец неба и земли, а Никео - Константинопольский разъясняет: "...видимого всего и невидимого".

325

В Священном Писании словосочетание "небо и земля" означает все сущее, весь сотворенный мир. Оно также указывает на связь, существующую внутри творения, одновременно соединяющую и различающую небо и землю. "Земля" - это мир людей. "Небо" или "небеса" может означать небесный свод, но также и "местопребывание" Божие: "...прославляли Отца вашего небесного" (Мф 5,1 б), - и, следовательно, также то "небо", которое есть эсхатологическая слава. Наконец, слово "небо" указывает "местопребывание" духовных созданий - ангелов, окружающих Бога.

326

Исповедание веры IV Латеранского Собора утверждает, что Бог "с начала времен из ничего сотворил вместе ту и другую тварь, духовную и телесную, то есть ангелов и земной мир; потом тварь человеческую, которая наследует от обоих, поскольку состоит из духа и тела".

327

I. Ангелы

Существование ангелов - истина веры

Есть духовные существа, бесплотные, в Священном Писании обычно называемые ангелами: это истина веры. Свидетельство Писания об этом столь же четко, как и единодушные Предания.

328

Кто они?

Св. Августин говорит о них: "Ангел" означает функцию, а не природу. Ты спрашиваешь, как называется эта природа? - Дух. Ты спрашиваешь о функции? - Ангел. По тому, что он есть, он дух, по тому, что делает, - ангел". Всем своим существом ангелы - слуги и вестники Божий. Ангелы "на небесах всегда видят лицо Отца Моего небесного" (Мф 18,10), поэтому они - "крепкие силою, исполняющие слово Его" (Пс 103,20).

329

Будучи чисто духовными созданиями, они обладают разумением и волей: они создания личностные и бессмертные. Совершенством своим они превосходят всю видимую тварь. Об этом свидетельствует блеск их славы.

330

Христос "и все святые ангелы с Ним"

Христос есть сердцевина ангельского мира. Это Его ангелы: "Когда же придет Сын Человеческий во славе своей и все святые ангелы с Ним..." (Мф 25,31). Они - Его, Христовы, ибо сотворены Им и для Него: "Ибо Им создано все, что на небесах и что на земле, видимое и невидимое: престолы ли, господства ли, начальства ли, власти ли, - все Им и для Него создано" (Кол 1,16). Они в еще большей степени Его, потому что Он сделал их вестниками Своего спасительного Замысла: "Не все ли они суть служебные духи, посылаемые на служение для тех, которые имеют наследовать спасение?" (Евр 1,14).

331

Они здесь - от сотворения мира и на протяжении всей истории спасения, - возвещая издали или вблизи это спасение и служа Божию Замыслу его осуществления: они стоят на страже сада Эдемского, опекают Лота, спасают Агарь и ее сына, останавливают руку Авраамову, их служением передается закон, они ведут народ Божий, они возвещают рождения и призвания, они помогают пророкам - ограничимся этими примерами. Наконец, ангел Божий Гавриил благовествует рождение Иоанна Предтечи и Самого Иисуса.

332

От Воплощения до Вознесения жизнь Слова воплощенного окружена поклонением и служением ангелов. Бог, когда "вводит Первородного во вселенную, говорит: „и да поклонятся ему все ангелы Божий"" (Евр 1,6). Их хвалебная песнь при Рождестве Христовом неустанно звучит в церковном прославлении: "Слава в вышних Богу..." (Лк 2,14). Они охраняют жизнь Младенца Иисуса, служат Ему в пустыне, утешают Его в гефсиманском борении, тогда как Он мог бы быть спасен ими от руки врага, как некогда Израиль. И опять-таки ангелы "благовествуют", возвещая "великую радость" (Лк 2,10) Боговоплощения" и Воскресения Христова. Они будут присутствовать при возвращении Христа, которое они возвещают, они будут служить на Его суде.

333

Ангелы в жизни Церкви

До того времени вся жизнь Церкви пользуется сокровенной и могущественной помощью ангелов.

334

В Божественной литургии Церковь соединяется с ангелами, чтобы прославлять трижды святого Бога; она просит у них помощи - например, в "Supplices te rogamus..." ("Смиренно молим Тебя...") Римского канона, или "In Paradisum deducant te angeli..." ("Пусть ангелы приведут тебя в рай...") заупокойного богослужения, или же в "Херувимской песни" византийской Литургии; она особо празднует память некоторых ангелов (архангелов Михаила, Гавриила и Рафаила, ангелов - хранителей).

335

От младенчества до кончины человеческая жизнь окружена их охраной и заступничеством. "Каждый верующий имеет возле себя ангела как хранителя и пастыря, чтобы вести его в жизни". Уже начиная с этого света христианская жизнь в вере участвует в блаженном сообществе ангелов и людей, соединенных в Боге.

336

II. Видимый мир

Бог Сам сотворил видимый мир во всем его богатстве, разнообразии и порядке. Писание представляет дело Творца символически как последовательность шести дней "дел" Божиих, завершающихся тем, что Бог "почил" в день седьмой (Быт 1,1-2,4). Священный текст возвещает на тему сотворения мира истины, открытые Богом ради нашего спасения, которые позволяют "познавать глубокую суть творения, его ценность и назначение, которое есть во Славу Божию":

337

Ничего не существует такого, что не было бы обязано своим существованием Богу Творцу. Мир начался, когда был извлечен из небытия словом Божиим; все существующие создания, вся природа, вся человеческая история укоренены в этом первичном событии: это само бытие, которым мир создан и начато время.

338

Каждое создание обладает присущими ему добротой и совершенством. О каждом деле шести дней сказано: "И увидел Бог, что это хорошо". "Ибо в силу самого творения все сущее установлено в согласии со своей крепостью, истинностью, собственным совершенством с его особыми законами и распорядком". Разные создания, угодные Богу в присущем им существе, каждое по-своему отражают луч бесконечной премудрости и благодати Божией. Потому - то человек должен уважать качество, присущее каждому созданию, чтобы избежать беспорядочного употребления вещей, пренебрежительного к Творцу и влекущего за собой дурные последствия для людей и их окружения.

339

Взаимозависимость творения угодна Богу. Солнце и луна, кедр и полевой цветок, орел и воробей - картина их бесконечных различий и неравенств означает, что ни одно создание не самодостаточно. Они существуют только в зависимости друг от друга, взаимно дополняя друг друга и служа друг другу.

340

Красота вселенной: Порядок и гармония сотворенного мира вытекают из разнообразия созданий и отношений между ними. Человек постепенно открывает эти отношения как законы природы. Они вызывают восхищение ученых. Красота творения отражает бесконечную красоту Творца. Она должна внушать уважение и вести к повиновению человеческого ума и воли.

341

Иерархия творения выражена в порядке "шести дней", идущем от менее совершенного к более совершенному. Бог любит все Свое творение и печется обо всех, даже о малых птицах. Тем не менее Иисус говорит: "...вы дороже многих малых птиц" (Лк 12,7), - или еще: "Сколько же лучше человек овцы!" (Мф 12,12).

342

Человек есть вершина дела творения. Богодухновенный рассказ выражает это, четко отличая сотворение человека от сотворения всей другой твари.

343

Существует солидарность всех созданий, следующая из того, что все они имеют одного и того же Творца и все призваны Его славить:

344

Славься, мой Господи, со всем Твоим творением, особенно с господином братом Солнцем, которым Ты даешь день и им Ты нас освещаешь; и он прекрасен и лучист и напоминает нам, о Всевышний, о Твоем величии... Славься, мой Господи, ради сестры Воды, весьма полезной, и смиренной, и драгоценной, и чистой... Славься, мой Господи, ради сестры нашей матери Земли, которая нас носит и кормит, и производит многообразные плоды с пестрыми цветами и травами... Славьте и благословляйте Господа моего, воздавайте Ему милость и служите Ему с великим смирением.

"День седьмой", "субботний" - конец дел "шести дней". Священный текст гласит: "совершил Бог к седьмому дню дела Свои", были "совершены небо и земля", и в седьмой день Бог "почил", и благословил этот день, и освятил (Быт 2,1-3). Эти богодухновенные слова богаты спасительным научением:

345

Творением Бог положил основание и законы, которые пребудут вовеки, на которые верующий может опираться с доверием и которые станут ему знаменем и залогом непреложной верности завета Божия. Со своей стороны, человек должен будет хранить верность этому основанию и чтить законы, начертанные Богом.

346

Сотворение совершено в устремленности к седьмому дню и, следовательно, ради почитания Бога и прославления Его. Богопочитание вписано в порядок творения. "Ничего не предпочесть богопочитанию", - предписывает устав св. Бенедикта, указывая таким образом, каков правильный порядок человеческих забот.

347

Седьмой, субботний день составляет сердцевину закона Израилева. Блюсти заповеди значит соответствовать премудрости и воле Божией, явленным в Его деле сотворения.

348

Восьмой день. Но для нас занялся новый день - день Воскресения Христова. Седьмой день

завершает первое сотворение. Восьмой - начинает новое. Так дело сотворения достигает вершины в более великом деле искупления. Первое сотворение находит свой смысл и вершину в новом сотворении во Христе, сияние которого превосходит первое.

349

КОРОТКО

Ангелы - суть небесные создания, неустанно прославляющие Бога и служащие Его спасительному Замыслу по отношению к другим созданиям: "Ангелы содействуют всему, что для нас - благо".

350

Ангелы окружают Христа, Господа своего. Они в особенности служат Ему в исполнении Его спасительной миссии по отношению к людям.

351

Церковь почитает ангелов, которые помогают ей в ее земном паломничестве и опекают всякого человека.

352

Бог пожелал многообразия созданий и присущей им доброты, их взаимозависимости и их порядка. Он предназначил все материальные создания на благо рода человеческого. Человек и - через него - все творение предназначено к славе Божией.

353

Соблюдать законы, вписанные в творении, и отношения, вытекающие из природы вещей, есть начало мудрости и основание нравственности.

354

§ 6. Человек

"И сотворил Бог человека по образу Своему, по образу Божию сотворил его; мужчину и женщину сотворил их" (Быт 1,27). Человек занимает уникальное место в сотворенном мире: он сотворен "по образу Божию" (I); в своей собственной природе он соединяет духовный и материальный мир (II); Бог сотворил его как "мужчину и женщину" (III); Бог дал ему место в Своей дружбе (IV).

355

I. "По образу Божию"

Из всей видимой твари один только человек способен "познавать и любить своего Творца"; он "единственное на земле творение, которое Бог возжелал ради него самого"; он один призван познанием и любовью участвовать в жизни Божией. Он сотворен с этой целью, и в этом заложено главное основание его достоинства:

356

Что заставило Тебя установить человека в столь великом достоинстве; Бесценная любовь, с которой Ты взирал в Себе Самом на тварь Свою и возлюбил ее; ибо из любви Ты его сотворил, из любви дал ему существо, способное вкушать Твоего предвечного Блага.

Сотворенный по образу Божию, человек обладает достоинством личности: он не только нечто, но и некто. Он способен познать себя, владеть собою, свободно дарить себя и вступать в общение с другими личностями, и по благодати он призван к союзу со своим Творцом, призван отвечать ему верой и любовью, которые никто другой не может дать вместо него.

357

Бог все сотворил для человека, но человек сотворен, чтобы служить Богу, и любить Его, и

приносить Ему в дар все сотворенное:

358

Что ж это за существо, которое приходит в существование, будучи окружено такой предусмотрительностью? Это человек, великое и восхитительное живое лицо, более драгоценное в глазах Божиих, чем все творение: это человек, и для него существует небо, и земля, и море, и весь сотворенный мир, и его спасению Бог придает такую важность, что не пощадил даже Сына Единородного ради него. Ибо Бог не устает трудиться ради того, чтобы возвысить человека до Себя и посадить по Свою правую руку.

"Действительно, только в тайне воплотившегося Слова истинно освещается тайна человека".

359

Апостол Павел учит нас, что у истоков рода человеческого стоят два человека: Адам и Христос... Первый Адам, говорит он, был сотворен как человек, получивший жизнь; последний есть духовное существо, дающее жизнь. Первый был сотворен последним, от которого первый Адам получил душу, позволяющую ему жить... Второй Адам установил свой образ в первом Адаме в то время, как лепил Его. Отсюда последовало то, что Он взял на себя его роль и получил его имя, чтобы не дать утеряться тому, что Он сотворил по Своему образу. Первый Адам, последний Адам: первый начал, последний нескончаем. Ибо последний есть воистину первый, как Он Сам сказал: "Я есмь Первый и Последний".

Благодаря общему происхождению род человеческий составляет единство. Ибо Бог "от одной крови (...) произвел весь род человеческий" (Деян 17,26).

360

Прекрасное видение рода человеческого в единстве его происхождения в Боге (...); в единстве его природы, сложенной равно у всех из материального тела и духовной пищи; в единстве своего обиталища - земли, благами которой все люди, по праву природы, могут пользоваться, чтобы поддерживать и развивать жизнь; в единстве его сверхъестественной цели - Бога Самого, к Которому все должны стремиться; в единстве средств для достижения этой цели; (...) в единстве его искупления, совершенного для всех Христом.

"Этот закон человеческой солидарности и милосердия", не исключая богатого разнообразия личностей, культур и народов, утверждает нас в том, что все люди - воистину братья.

361

II. "Един телом и душой"

Человеческая личность, сотворенная по образу Божию, существо одновременно телесное и духовное. Библейский рассказ выражает эту реальность символическим языком, когда говорит, что "создал Господь Бог человека из праха земного, и вдунул в лицо его дыхание жизни, и стал человек душою живою" (Быт 2,7). Значит, человек весь в целом угоден Богу.

362

Зачастую термин душа в Священном Писании означает человеческую жизнь или всю человеческую личность. Но он также означает то, что есть самого глубокого в человеке и самого в нем ценного, то, чем он в особенности являет собою образ Божий: "душа" означает духовное начало в человеке.

363

Тело человека участвует в достоинстве "образа Божия": потому-то оно и есть человеческое тело, что одушевлено духовной душой, и человеческая личность вся в целом предназначена стать в Телу Христовом храмом Духа:

364

Единый телом и душой, человек по телесному своему состоянию вбирает в себя элементы

мира материального, и таким образом через него они достигают своей наивысшей степени и возносят свободную хвалу Творцу. Следовательно, человеку не положено презирать телесную жизнь, но, наоборот, он обязан ценить и чтить свое тело как сотворенное Богом и предназначенное воскреснуть в последний день.

Единство души и тела столь глубоко, что следует рассматривать душу как "форму" тела; это значит, что благодаря духовной душе тело, составленное из материи, есть живое человеческое тело; дух и материя в человеке - не две соединенные природы: союз их создает единую природу.

365

Церковь учит, что каждая духовная (нематериальная) душа сотворена непосредственно Богом, - она не "произведена" родителями. Церковь также учит нас, что душа бессмертна: она не погибает, отделившись от тела в смерти, и вновь соединится с телом при воскресении мертвых.

366

Иногда бывает, что душу отличают от духа. Так, апостол Павел молится, чтобы "дух и душа и тело во всей целостности" сохранились без порока до пришествия Господа (1 Фее 5,23). Церковь учит, что это различие не вводит двойственности в душу. "Дух" означает, что человек от самого сотворения призван к своей сверхъестественной конечной цели и что душа его способна быть беспричинно вознесенной к общению с Богом.

367

Духовное предание Церкви настаивает также на сердце - в библейском смысле "внутренности" (Иер 31,33), - где человек принимает решение "за" или "против" Бога.

368

III. "...мужчину и женщину сотворил их"

Равенство и различие, угодные Богу

Мужчина и женщина сотворены, то есть они - плод Божией воли: в совершенном равенстве как человеческие личности, с одной стороны, а с другой - в их соответственном существе мужчины и женщин. "Быть мужчиной", "быть женщиной" - это реальность благая, которой Бог хотел: мужчина и женщина обладают неотторжимым достоинством, которое дано им прямо Богом, сотворившим их. Мужчина и женщина с равным достоинством сотворены "по образу Божию". В своей "мужской" и "женской" сущности они отражают премудрость и благость Творца.

369

Бог же ни в коей мере не подобен образу человеческому. Он не есть ни мужчина, ни женщина. Бог есть чистый Дух, в Котором нет места для разницы полов. Но "совершенства" мужчины и женщины отражают частицу бесконечного совершенства Божия: совершенства, присущие матери и присущие отцу и супругу.

370

"Один для другого" - "единство в двух"

Сотворенные вместе, мужчина и женщина по воле Божией сотворены один для другого. Слово Божие поясняет нам это в разных частях священного текста. "Не хорошо быть человеку одному; сотворим ему помощника, соответственного ему" (Быт 2,18). Ни одно животное не может быть помощником, подобным ему (Быт 2,19-20). Женщина, которую Бог создает из ребра, взятого у человека, и которую Он к нему приводит, вызывает у человека возглас восхищения, восклицание любви и общения: "Вот, это кость от костей моих и плоть от плоти моей" (Быт 2,23). Мужчина открывает женщину как другое "я" того же человеческого рода.

371

Мужчина и женщина сотворены "друг для друга", но это не значит, что Бог сделал их "наполовину" или "не полностью"; Он сотворил их ради общения личностей, в котором каждый

может быть "помощником" другому, потому что они одновременно равны как личности ("кость от костей моих...") и взаимодополнительны как мужское и женское. В браке Бог соединяет их таким образом, что, будучи "одной плотью" (Быт 2,24), они могут передать человеческую жизнь: "...плодитесь и размножайтесь, и наполняйте землю" (Быт 1,28). Передавая своим потомкам человеческую жизнь, мужчина и женщина как супруги и родители уникальным образом участвуют в деле Творца.

372

В замысле Божиим мужчина и женщина имеют призвание "владычествовать" над землей (Быт 1,28) как Божий "управляющие". Это владычество не должно быть произвольным, разрушительным господством. По образу Творца, который любит "все существующее" (Прем 11,24 [25]), мужчина и женщина призваны участвовать в Провидении Божиим по отношению к другим созданиям. Отсюда следует их ответственность за мир, который Бог им вверил.

373

IV. Человек в раю

Первый человек был не только сотворен хорошим, но ему была дарована дружба Творца и гармония с самим собой и со всем сотворенным миром вокруг него, превзойденные лишь славой нового сотворения во Христе.

374

Церковь, подлинно толкуя символизм библейского языка в свете Нового Завета и Предания, учит, что нашим прародителям Адаму и Еве было дано состояние "первородной святости и праведности". Эта благодать первородной святости была "участием в Божественной жизни".

375

Сиянием этой благодати укреплялись все измерения человеческой жизни. Пока человек находился в близости с Богом, он не должен был ни умирать, ни страдать. Внутренняя гармония человеческой личности, гармония между мужчиной и женщиной, наконец, гармония между первой четой и всем сотворенным миром составляли состояние, называемое "первородной праведностью".

376

"Властвование" над миром, которое Бог даровал человеку изначально, осуществлялось прежде всего в самом человеке, как властвование собой. Человек был невинен и упорядочен во всем своем существе, потому что был свободен от тройной похоти, подчиняющей его чувственному наслаждению, жажде земных благ и самоутверждению, противоречащему требованиям разума.

377

Знак близости с Богом состоит в том, что Бог поместил человека в саду, чтобы "возделывать его и хранить его" (Быт 2,15): труд - не наказание, но сотрудничество мужчины и женщины с Богом в совершенствовании видимого творения.

378

И вся эта гармония первородной праведности, предусмотренная для человека в Божиим замысле, была утрачена по греху наших прародителей.

379

КОРОТКО

"Ты создал человека по образу Своему и вверил ему попечение о вселенной, дабы, служа Тебе - единому Творцу, - он владычествовал над всем творением".

380

Человек предназначен воспроизводить образ вочеловечившегося Сына Божия - "образ Бога невидимого" (Кол 1,15), - чтобы Христос был Первородным среди множества братьев и

сестер.

381

"Человек телом и душой един". Вероучение гласит, что духовная, бессмертная душа сотворена непосредственно Богом.

382

"Бог сотворил человека не одиноким: ибо с самого начала "мужчину и женщину сотворил их" (Быт 1,27), и их союз стал первой формой общения личностей".

383

Откровение дает нам познать состояние первородной святости и праведности мужчины и женщины до грехопадения: из их дружбы с Богом вытекало счастье их существования в раю.

384

§7. Грехопадение

Бог бесконечно благ, и все дела Его благи. Однако никто не избавлен от опыта страдания, от зла в природе - которые проявляются в связи с ограниченностью, свойственной созданиям, - и особенно от вопроса о нравственном зле. Откуда происходит зло? "Я искал, откуда происходит зло, и не находил решения", - пишет св. Августин, и его скорбные поиски найдут выход лишь в обращении к Богу Живому. Ибо "тайна беззакония" (2 Фее 2,7) освещается лишь светом "тайны благочестия" (1 Тим 3,16). Откровение любви Божией во Христе одновременно показало и размах зла, и преизбыток благодати. Значит, мы должны рассматривать вопрос о происхождении зла, приковывая взгляд нашей веры к Тому, Кто есть единственный его победитель.

385

I. Где умножается грех, преизобилует благодать

Реальность греха

Грех присутствует в истории человека: тщетно было бы стремиться игнорировать его или давать этой темной реальности другие названия. Чтобы попытаться понять, что такое грех, надо прежде всего признать глубокую связь человека с Богом, ибо вне этих отношений зло греха не разоблачается в своем истинном облике отвержения Бога и противления Ему, но продолжает лежать тяжким бременем на жизни человека и на истории.

386

Реальность греха, в особенности первородного греха, освещается только в свете Божиего Откровения. Вне трю знания, которое Откровение дает нам о Боге, нельзя ясно узнать грех, и тогда появляется склонность объяснить его исключительно как дефект развития, как психологическую слабость, ошибку, неизбежное следствие несовершенного общественного порядка и т.п. Только зная Божий замысел о человеке, понимаешь, что грех есть злоупотребление свободой, которую дал Бог сотворенным людям, чтобы они могли любить Его и друг друга.

387

Первородный грех - основополагающая истина веры

С возрастанием Откровения освещается и реальность греха. Хотя ветхозаветный народ Божий испытал скорбь человеческого удела в свете истории грехопадения, рассказанной в Книге Бытия, он не мог постичь окончательного значения этой истории, явленного лишь в свете смерти и воскресения Иисуса Христа. Надо познать во Христе источник благодати, чтобы узнать в Адаме источник греха. Дух Параклит, посланный воскресшим Христом, пришел "обличать мир

о грехе" (Ин 16,8), открывая Того, Кто искупил грех.

388

Учение о первородном грехе - это, так сказать, "изнанка" Благой Вести о том, что Иисус есть Спаситель всех людей, что все нуждаются во спасении и что спасение даруется всем благодаря Христу. Церковь, которая чувствует Христа, хорошо знает, что нельзя усомниться в богооткровенной истине о первородном грехе, не нанося ущерба тайне Христа.

389

Как читать рассказ о грехопадении

В рассказе о грехопадении (Быт 3) используется образный язык, но рассказано первичное событие, факт, который имел место в самом начале истории человека. Откровение дает нам твердую веру в то, что вся человеческая история отмечена первородным грехом, который сознательно совершили наши прародители.

390

II. Падение ангелов

За выбором непослушания, который сделали наши прародители, слышен голос искушителя, воспротивившегося Богу и из зависти толкнувшего их в смерть. Писание и церковное Предание видят в этом существе падшего ангела, называемого сатаной или дьяволом. Церковь учит, что изначально он был добрым ангелом, сотворенным Богом. "Дьявола и других бесов Бог, разумеется, сотворил природно хорошими, но они сами сделали себя дурными".

391

Писание говорит, что эти ангелы согрешили. Их "падение" состоит в том, что эти сотворенные духи по свободному выбору категорически и необратимо отвергли Бога и Царствие Его. Мы находим отражение этого мятежа в словах искушителя нашим прародителям: "...и вы будете, как боги" (Быт 3,5). Дьявол "сначала (...) согрешил" (1 Ин 3,8), он "отец лжи" (Ин 8,44).

392

Грех падших ангелов не может быть прощен не по недостатку бесконечного милосердия Божия, а в силу необратимого характера выбора, сделанного ангелами, "...после падения для них невозможно покаяние, подобно тому как и для людей оно невозможно после смерти".

393

Писание свидетельствует о губительном влиянии того, кого Иисус называет "человекоубийцей от начала" (Ин 8,44), того, кто даже пытался отвратить Иисуса от миссии, порученной Ему Отцом. "Для сего-то и явился Сын Божий, чтобы разрушить дела дьявола" (1 Ин 3,8). Дело сатаны, имевшее самые тяжкие последствия - лживое искушение, толкнувшее человека на непослушание Богу.

394

Однако сила сатаны не безгранична. Он всего лишь тварь - сильная, поскольку тварь исключительно духовная, - но тем не менее тварь: он не может помешать созиданию Царства Божия. Хотя сатана действует в мире из ненависти к Богу и Его Царствию во Иисусе Христе, и хотя его действия наносят тяжкий ущерб - духовного, а косвенно и физического порядка, - каждому человеку и обществу, действие его допущено Провидением Божиим, которое мощно и благостно управляет историей человека и мира. Попущение Божие на дьявольские действия - это великая тайна, но мы "знаем, что любящим Бога, призванным по Его изволению, все содействует ко благу" (Рим 8,28).

395

III. Первородный грех

Искушение свободы

Бог сотворил человека по образу Своему и даровал ему Свою дружбу. Будучи тварью

духовной, человек может жить в этой дружбе, лишь свободно повинувшись Богу. Именно это означает запрещение человеку есть плоды с дерева познания добра и зла, "ибо в день, в который ты вкусишь от него, смертью умрешь" (Быт 2,17). "Дерево познания добра и зла" (Быт 2,17) символически говорит о непреодолимой границе, которую человек, будучи тварью, должен свободно признать и с доверием соблюдать. Человек зависит от Творца; он подчинен законам творения и нравственным нормам, согласно которым должна использоваться свобода.

396

Первый грех человека

Человек, соблазненный дьяволом, позволил, чтобы в его сердце умерло доверие к его Творцу и, злоупотребив свободой, ослушался заповеди Божией. В этом состоит первый грех человека. В дальнейшем всякий грех будет непослушанием Богу и недостатком доверия к Его доброте.

397

В этом грехе человек предпочел себя самого Богу и тем самым презрел Бога: он избрал себя против Бога, против требований своего тварного состояния, а значит и против своего собственного блага. Сотворенный в состоянии святости, человек предназначался к тому, чтобы полностью быть "обожествленным" Богом во славе. Поддавшись искушению дьявола, он захотел "быть как боги", но "без Бога и прежде Бога, а не по воле Божией".

398

Писание показывает трагические последствия этого первого непослушания. Адам и Ева сразу утратили благодать первозданной святости. Они боятся Бога, о Котором составили ложное представление как о Боге, ревниво охраняющем свои прерогативы.

399

Гармония, в которой они пребывали, установленная благодаря первозданной праведности, разрушена; власть духовных свойств души над телом разбита; союз мужчины и женщины подвергнут раздорам; их отношения будут отныне отмечены похотью и властолюбием. Гармония с сотворенным миром разорвана: видимое творение стало человеку чуждым и враждебным. Из-за человека все творение "покорилось суете" (Рим 8,20). Наконец, осуществится последствие, прямо предсказанное на случай ослушания: человек возвратится в землю, "из которой (...) взят" (Быт 3,19). Смерть входит в историю человечества.

400

После первородного греха истинное "нашествие" грехов наводняет мир: братоубийство Авеля Каином; всеобщее развращение вследствие греха; и в истории Израиля грех часто проявляется, особенно как неверность Богу завета и нарушение закона Моисеева; также после искупления, совершенного Христом, среди христиан грех проявляется всяческим образом. Писание и церковное Предание неусыпно напоминают нам о наличии и всеобщности греха в истории человека:

401

То, что нам известно из Божественного Откровения, подтверждается нашим собственным опытом. Вникая в свое сердце, человек сознает свою склонность ко злу, он понимает, что погружен в несчастья, которые не могут происходить от его Творца, Который благ. Часто отказываясь признавать Бога как свое начало, человек тем самым нарушает порядок, направлявший его к его конечной цели, и в то же время всю гармонию как по отношению к самому себе, так и по отношению к другим людям и всему творению.

Последствия Адамова греха для человечества

Все люди - соучастники греха, совершенного Адамом. Апостол Павел говорит: (Рим 5,19); (Рим 5,12). Всеобщности греха и смерти апостол противопоставляет всеобщность спасения во

Христе: (Рим 5,18).

402

Вслед за св. апостолом Павлом Церковь всегда учила, что бескрайние тяготы, гнетущие людей, и их склонность ко злу и смерти необъяснимы вне связи с Адамовым грехом и с тем, что он передал нам этот грех, так что все мы рождаемся, пораженные грехом, который есть. Ввиду этой твердой веры Церковь дает крещение во отпущение грехов даже малым детям, лично не согрешившим.

403

Как Адамов грех стал грехом всех его потомков? Весь род явоческий в Адаме - "как единое тело единого человека". Этим "единством рода человеческого" все люди - соучастники Адамова греха, как все - соучастники праведности Христа. Однако передача первородного греха - тайна, которую мы не можем понять до конца. Но из Откровения мы знаем, что Адам получил первородную святость и праведность не для себя одного, а для всей человеческой природы: поддавшись искустителю, Адам и Ева совершили личный грех, но этот грех затронул человеческую природу, которую они передали дальше поврежденной. Всему человечеству грех будет передан путем продолжения рода, то есть путем передачи человеческой природы, лишенной первоначальной святости и праведности. Вот почему первородный грех назван "грехом" по аналогии: это грех "полученный", а не "совершенный", состояние, а не деяние.

404

Хотя он присущ каждому, ни у одного из потомков Адама первородный грех не носит характера личной вины. Это - лишенность первоначальной святости и праведности, но человеческая природа не испорчена полностью: она повреждена в своих природных силах, подвержена невежеству, страданию и власти смерти и склонна ко греху (эта склонность ко злу называется "похотью"). Крещение, давая жизнь благодати Христовой, смывает первородный грех и возвращает человека Богу, но последствия для ослабленной и склонной ко злу природы остаются в человеке и требуют духовной борьбы.

405

Учение Церкви о передаче первородного греха определилось, главным образом, в V веке, в особенности под влиянием сочинений св. Августина, направленных против пелагианства, и в XVII веке - в противостоянии протестантской реформации. Пелагий утверждал, что человек может природной силой свободной воли, не нуждаясь обязательно в помощи благодати Божией, вести нравственно хорошую жизнь; таким образом, он сводил влияние вины Адама к влиянию дурного примера. Первые протестантские реформаторы, наоборот, учили, что в силу первородного греха человек коренным образом развращен, а свобода его отменена; они отождествляли грех, унаследованный каждым человеком, с похотью (concupiscentia), которая якобы неодолима. Церковь специально высказалась о смысле богооткровенных истин относительно первородного греха на II Оранском соборе в 529 году и на Тридентском соборе в 1546 году.

406

Ожесточенная борьба...

Учение о первородном грехе, связанное с учением об искуплении, совершенном Христом, дает возможность ясно увидеть и оценить положение человека и его деятельность в мире. Грехом прародителей дьявол обрел некоторое господство над человеком, хотя человек и остается свободным. Первородный грех влечет за собой "рабство под властью того, кто владел упорством смерти, - то есть дьявола". Если мы отказываемся принять тот факт, что природа человека повреждена и склонна ко злу, мы создаем простор для серьезных ошибок в области образования, политики, общественной деятельности и нравов.

407

Последствия первородного греха и всех личных грехов человеческих сообщают миру в целом состояние греховности, которое можно описать словами св. Иоанна: "грех мира" (Ин 1,29). Эти слова выражают также отрицательное влияние, которое оказывают на людей общественные ситуации и социальные учреждения, являющиеся плодом человеческих грехов.

408

Эта драматическая ситуация мира, который весь "лежит во зле" (1 Ин 5,19), превращает жизнь человека в борьбу:

409

Через всю историю человечества проходит ожесточенная борьба против сил тьмы, борьба, которая началась с самого начала и будет продолжаться, как сказал нам Господь, до последнего дня. Человек участвует в этом сражении и должен поэтому постоянно бороться, чтобы примкнуть к добру; и не без великих усилий, с помощью благодати Божией ему удастся обрести внутреннее единство.

IV. Ты избавил "тех, которые от страха смерти через всю жизнь были подвержены рабству"

После грехопадения человек не был покинут Богом. Наоборот, Бог взывает к нему и таинственным образом возвещает ему победу над злом и восстание из бездны падения. Этот фрагмент Книги Бытия получил название "Первоевангелия", поскольку в нем впервые возвещается Мессия Искупитель - в словах о вражде змея и жены и об окончательной победе ее потомка.

410

Христианское Предание видит в этом фрагменте возвешение "нового Адама", Который, "быв послушным даже до смерти, и смерти крестной" (Флп 2,8), преизбыточно исправляет непослушание Адама. К тому же многие отцы и учителя Церкви признают в жене, возвешенной в "Первоевангелии", Матерь Христову Марию как "новую Еву". Она первая и единственная пожала плоды победы над грехом, одержанной Христом: Она была избавлена от пятна первородного греха и на протяжении всей своей земной жизни, по особой благодати Божией, не совершила никакого греха.

411

Но почему Бог не помешал первому человеку согрешить? Св. Лев Великий отвечает: "Неизреченная милость Христова дала нам лучшие блага, чем те, что отняла у нас зависть беса". А св. Фома Аквинский говорит: "Ничто не опровергает того, что природа человеческая была после греха предназначена к более высокой цели. Воистину Бог попускает совершиться злу, чтобы извлечь из него куда большее добро. Потому-то сказал св. апостол Павел: „А когда умножился грех, стала преизобиловать благодать" (Рим 5, 20). И в песнопении "Exsultet" ("Да ликует") поется: "О счастливая вина, заслужившая столь славного Искупителя".

412

КОРОТКО

"Бог не сотворил смерти и не радуется гибели живущих (...) ...но завистью диавола вошла в мир смерть" (Прем 1, 13; 2, 24).

413

Сатана, или дьявол и другие бесы - ангелы, свергнутые после того, как по свободной воле отказались служить Богу и Его Замыслу. Их выбор, противления Богу окончателен. Они стремятся вовлечь человека в свой мятеж против Бога.

414

"Получивший от Бога состояние праведности, человек, однако, по обольщению лукавого злоупотребил свободой с самого начала истории, противопоставляя себя Богу и желая

достигнуть своей цели вне Бога".

415

Своим грехом Адам, будучи первым человеком, утратил первородную святость и праведность, полученную от Бога не только для себя, но для всего человечества.

416

Адам и Ева передали своему потомству человеческую природу, поврежденную их первым грехом, а следовательно, лишенную первородной святости и праведности. Эта лишенная называется "первородным грехом".

417

В результате первородного греха силы человеческой природы ослаблены, она подвержена невежеству, страданию и господству смерти и склонна ко греху (склонность, называемая "похотью").

418

"Вслед за Тридентским собором мы считаем, что первородный грех передается вместе с человеческой природой, "не подражанием, но продолжением рода", и что, таким образом, он "присущ каждому".

419

Победа над грехом, одержанная Христом, дала нам лучшие блага, нежели те, что грех у нас отнял: "А когда умножился грех, стала преизобиловать благодать" (Рим 5, 20).

420

"Мир как верят христиане, сотворен и храним любовью Творца; он впал в порабощение греху, но Христос, распятый и воскресший, сокрушил власть лукавого и освободил мир".

384

Глава вторая Верую во Иисуса Христа, Сына Божия Единородного

Благая Весть: Бог послал Сына Своего

"Но когда пришла полнота времени, Бог послал Сына Своего (Единородного), Который родился от жены, подчинился закону, чтобы искупить подзаконных, дабы нам получить усыновление" (Гал 4,4-5). Вот "начало Евангелия Иисуса Христа, Сына Божия" (Мк 1,1): Бог посетил Свой народ. Он исполнил обет, данный Аврааму и его потомству. Он превзошел всякое чаяние, послав Сына Своего "возлюбленного" (Мк 1,11).

422

Мы веруем и исповедуем, что Иисус Назарянин, родившийся евреем от дочери Израилевой в Вифлееме во времена царя Ирода Великого и императора Цезаря Августа I, по ремеслу Своему плотник, умерший распятым в Иерусалиме при правителе Понтии Пилате, в царствование императора Тиберия, есть предвечный Сын Божий, ставший человеком, что Он "от Бога исшел" (Ин 13,3), "сошел с небес" (Ин 3,13; 6,33), пришел "во плоти" (1Ин 4,2), ибо "Слово стало плотью, и обитало с нами, полное благодати и истины; и мы видели славу Его, славу, как Единородного от Отца. (...) И от полноты Его все мы приняли и благодать на благодать" (Ин 1,14.16).

423

Движимые благодатью Духа Святого и привлекаемые Отцом, мы веруем и исповедуем об Иисусе: "Ты Христос, Сын Бога живого" (Мф 16,16). На камне этой веры, исповеданной св. апостолом Петром, Христос воздвиг Церковь Свою.

424

"Благовествовать неисследимое богатство Христово" (Еф 3,8)

Распространять христианскую веру - это прежде всего благовествовать Иисуса Христа, чтобы привести к вере в Него. С самого начала первые ученики горели желанием благовествовать Христа: "Мы не можем не говорить того, что видели и слышали" (Деян 4,20). Они призывают людей всех времен разделить с ними радость общения с Христом:

425

О том, что было от начала, что мы слышали, что видели своими очами, что рассматривали и что осязали руки наши, о Слове жизни, - ибо жизнь явилась, и мы видели и свидетельствуем, и возвещаем вам сию вечную жизнь, которая была у Отца и явилась нам, - о том, что мы видели и слышали, возвещаем вам, чтобы и вы имели общение с нами: а наше общение - с Отцом и Сыном Его, Иисусом Христом. И сие пишем вам, чтобы радость ваша была совершенна (1 Ин 1,1-4).

В средоточии христианского учения - Христос

"В средоточии христианского учения мы находим по существу одно Лицо - Иисуса Назарянина, Сына Божия Единородного (...), Который страдал и умер за нас и теперь, воскресший, живет с нами во веки веков (...). Катехизация (...) означает: раскрывать в Лице Христа весь предвечный Замысел Божий, стремиться понять значение поступков и слов Христа, знамений,- данных Им". Цель катехизации - "ввести в общение с Иисусом Христом: Он один может вести к любви Отца в Духе и дать нам участвовать в жизни Святой Троицы".

426

"Катехизация означает: преподавать Христа, Слово воплощенное и Сына Божия, - все остальное преподается в соотношении с Ним; и один лишь Христос учит, всякий другой делает это только как глашатай Христа, позволяя Христу учить его устами (...). Всякий катехизатор должен уметь к самому себе применить таинственные слова Иисуса: "Мое учение - не Мое, но пославшего Меня" (Ин 7,16)".

427

Тот, кто призван "преподавать Христа", должен, следовательно, прежде всего искать "превосходства познания Иисуса Христа"; нужно "для него от всего отказаться (...) чтобы приобрести Христа и найтись в Нем" и "познать Его, и силу воскресения Его, и участие в страданиях Его, сообразуясь смерти Его, чтобы достигнуть воскресения мертвых" (Флп 3,8-М).

428

Из этого проникнутого любовью познания Христа проистекает жажда благовествовать Его, "евангелизировать" и вести других к тому, чтобы они ответили "да" вере во Иисуса Христа. Но в то же время ощущается потребность лучше и лучше узнавать эту веру. С этой целью, следуя порядку Символа веры, будут сначала рассмотрены главные наименования Иисуса: Христос, Сын Божий, Господь (статья 2). Затем Символ веры исповедует главные тайны жизни Христа: тайны Боговоплощения (статья 3), Пасхи Его (статьи 4 и 5) и Его прославления (статьи 6 и 7).

429

Статья вторая "И в Иисуса Христа, Единственного Его Сына, Господа нашего"

I. Иисус

Иисус по-древнееврейски значит: "Бог спасает". При Благовещении ангел Божий дает Ему в качестве имени собственного имя Иисус, которое выражает одновременно Его сущность и миссию. Никто не "может прощать грехи, кроме одного Бога" (Мк 2,7), и потому Он в Иисусе, Сыне Своем предвечном, ставшем человеком, "спасет людей Своих от грехов их" (Мф 1,21). В Иисусе Бог, таким образом, повторяет всю Свою историю спасения на благо людей.

430

В истории спасения Бог не ограничился тем, что избавил Израиль от "дома рабства" (Втор 5,6), выведя его из Египта. Он спасает его еще и от его греха. Грех всегда есть оскорбление, наносимое Богу, поэтому только Бог может отпускать грехи. Вот почему Израиль, все более и более сознавая всеобщий характер греха, сможет далее искать спасения лишь в призывании имени Бога Искупителя.

431

Имя Иисус означает, что само имя Божие присутствует в лице Его Сына, ставшего человеком ради всеобщего и окончательного искупления грехов. Он есть имя Божие, единственно приносящее спасение, и все могут взывать к нему, ибо, воплотившись, Он соединился со всеми людьми так, что "нет другого имени под небом, данного человекам, которым надлежало бы нам спастись" (Деян 4,12).

432

Имя Бога Спасителя призывалось единожды в год первосвященником ради очищения Израиля от его грехов, когда первосвященник кропил жертвенник в Святое Святых кровью жертвы. Жертвенник был местом пребывания Бога. Когда апостол Павел говорит об Иисусе, что Бог Его "предложил в жертву умилоствления в Крови Его" (Рим 3,25), он указывает, что в человеческой природе Иисуса "Бог во Христе примирил с Собою мир" (2Кор 5,19).

433

Воскресение Христа прославляет имя Бога Спасителя, ибо отныне имя Иисуса во всей полноте открывает высшее могущество имени, которое "выше всякого имени" (Флп 2,9-10). Злые духи боятся Его имени, и Его именем ученики Иисусовы творят чудеса, потому что все, чего они просят именем Его у Бога, Господь Бог им дает (Ин 15,16).

434

Имя Иисус лежит в средоточии христианской молитвы. Все литургические молитвы заканчиваются словами: "...через Иисуса Христа Господа нашего". Молитва Пречистой Деве Марии находит свою высшую точку в словах: "Благословен плод чрева Твоего, Иисус". В восточной умной молитве, называемой "Молитва Иисусова", говорится: "Господи, Иисусе Христе, Сыне Божий, помилуй меня грешного". Многие христиане умирают, как святая Жанна д'Арк, с одним лишь именем Иисуса на устах.

435

II. Христос

Христос - это греческий перевод древнееврейского термина "Мессия", означающего "Помазанник". Это имя становится собственным именем Иисуса только потому, что Иисус в совершенстве исполняет означаемую этим именем божественную миссию. Действительно, в Израиле помазанниками во имя Божие были те, кого посвящали Богу ради миссии, вверенной Им. Так было с царями (3 Цар 1,39), священниками и в редких случаях - пророками. Так должно было быть, по самой сути смысла, с Мессией, Которого Бог пошлет, чтобы окончательно установить Царствие Свое. Надо было, чтобы Мессия был помазан Духом Господним одновременно как царь и священник, но также и как пророк. Иисус исполнил мессианскую надежду Израилеву в Своем тройном деле первосвященника, пророка и царя.

436

Ангел возвестил пастухам рождение Иисуса как рождение обещанного Израилю Мессии: "Ныне родился вам в городе Давидовом Спаситель, Который есть Христос Господь" (Лк 2,11). Он с самого начала - Тот, "Которого Отец освятит и послал в мир" (Ин 10,36), зачатый как "Святое" (Лк 1,35) в девственном чреве Марии. Иосиф призван Богом "принять Марию, жену свою", "ибо рожденное в Ней от Духа Святого" (Мф 1,20*), чтобы "Иисус, называемый Христос", родился от жены Иосифа в мессианском колене Давидовом (Мф 1,16)3.

Мессианское посвящение Иисуса открывает Его Божественную миссию. "На это указывает и само Его имя, ибо в имени Христовом подразумевается Тот, Кто Его помазал. Тот, Кто был помазан, и само помазание, коим Он был помазан: Тот, Кто Его помазал, - Отец; Тот, Кто был помазан, - Сын; и помазан Он был в Духе, Который есть само помазание. Его предвечное мессианское освящение во время Его земной жизни было явлено при крещении Его Иоанном, когда "Бог Духом Святым и силою помазал Иисуса" (Деян 10,38), "чтобы Он явлен был Израилю" (Ин 1,31) как Мессия. Его дела и слова дадут познать Его как "Святого Божию" (Мк 1,24; Ин 6,69; Деян 3,14).

Многие иудеи и даже некоторые язычники, разделявшие их чаяния, узнали в Иисусе "Сына Давидова", Помазанника, обещанного Богом Израилю. Иисус принял звание Мессии, на которое имел право, но не без оговорок, потому что часть Его современников придавала этому понятию слишком человеческое, главным образом политическое толкование.

Вероисповедание Петра, узнавшего Его как Христа, Иисус принял тогда, когда возвещал близость Страстей Сына Человеческого. Он раскрыл подлинное содержание Своей мессианской царственности одновременно в трансцендентном облике Сына Человеческого, "шедшего с небес" (Ин 3,13), и в Своей искупительной миссии как страждущий Слуга: "Сын Человеческий не для того пришел, чтобы Ему служили, но чтобы послужить и отдать душу Свою для искупления многих" (Мф 20, 28). Поэтому истинный смысл Его царственности открывается лишь с высоты креста. Только после Воскресения может быть провозглашена Его мессианская Царственность, что и сделает Петр перед народом Божиим: "Итак твердо знай, весь дом Израилев, что Бог соделал Господом и Христом сего Иисуса, Которого вы распяли" (Деян 2, 36).

III. Сын Божий Единородный

Сын Божий - так в Ветхом Завете величают ангелов, избранный народ, детей Израилевых и их царей. Там это звание означает усыновление, устанавливающее между Богом и Его тварью отношения особой близости. Когда обетованный Царь-Мессия назван "Сыном Божиим", это, по буквальному смыслу текстов, не обязательно подразумевает, что Он - более, нежели человек. Те, кто так называли Иисуса в качестве Мессии Израилева, возможно, не намеревались сказать что-то большее.

Но не так обстоит дело с Петром, когда он исповедует Иисуса как "Христа, Сына Бога живого" (Мф 16,16), ибо Иисус отвечает ему торжественно: (Мф 16,17). Аналогично этому Павел скажет по поводу своего обращения на пути в Дамаск: "Когда же Бог, избравший меня от утробы матери моей и призвавший благодатью Своею, благоволил открыть во мне Сына Своего, чтобы я благовествовал Его язычникам..." (Гал 1,15-16). "И тотчас стал проповедовать в синагогах об Иисусе, что Он есть Сын Божий" (Деян 9,20). Это станет от самых истоков средоточием апостольской веры, исповеданной первоначально Петром как основанием Церкви.

Если Петр сумел познать трансцендентный характер Божественного сыновства Мессии Иисуса, то потому, что Иисус ясно дал это понять. Перед синедрионом на вопрос Своих обвинителей: "Итак Ты сын Божий?" - Иисус ответил: "Вы говорите, что Я" (Лк 22,70)¹². Намного раньше Он назвал Себя "Сыном", Который знает Отца, Который отличается от "слуг", раньше посланных Богом Своему народу, и стоит даже выше ангелов. Он провел различие между своим сыновством и сыновством учеников, никогда не говоря "наш Отец", кроме как для того,

чтобы повелеть: "Молитесь же так: Отче наш" (Мф 6,9). Он даже подчеркнул это различие: "... восхожу к отцу Моему и Отцу вашему" (Ин 20,17).

443

Евангелия говорят в двух торжественных моментах - Крещения и Преображения Христова - о голосе Отца, Который называет Его "Сыном Возлюбленным", Сам Иисус называет Себя "Единородным Сыном Божиим" (Ин 3,16) и этим наименованием подтверждает Свое предвечное существование. Он требует веры во имя Единородного Сына Божия (Ин 3,18). Это христианское исповедание проявляется уже в восклицании сотника перед лицом Распятого Иисуса: "Истинно Человек Сей был Сын Божий" (Мк 15,39). В пасхальной тайне только верующий может придать окончательный смысл званию "Сын Божий".

444

После Воскресения богосыновство открывается во всем могуществе Его прославленного человечества: (Рим 1,4). Апостолы смогут исповедовать: "И мы видели славу Его, славу, как Единородного от Отца" (Ин 1,14).

445

IV. Господь

В греческом переводе книг Ветхого Завета неизреченное имя, под которым Бог открылся Моисею, Ягве, передано как Кириос - Господь. Господь отныне становится наиболее употребительным именем, обозначающим саму Божественную природу Бога Израилева. Новый Завет использует этот мощный смысл имени "Господь", называя так Отца, но также - и это ново - Иисуса и тем самым признавая Его Самого Богом.

446

Сам Иисус прикровенно наделяет Себя этим званием, когда спорит с фарисеями о смысле Псалма 110, но и откровенно - когда обращается к апостолам. На протяжении всего Его общественного служения проявления Его господства над природой, болезнями, бесами, над смертью и грехом показывали Его Божественную власть.

447

В Евангелиях очень часто люди обращаются к Иисусу, говоря: "Господи". Это свидетельствует об уважении и доверии те, кто приближается к Иисусу и ожидает от него помощи и исцеления. Под действием Духа Святого это наименование выражает признание божественной тайны Иисуса. Во встрече с воскресшим Иисусом оно становится поклонением: "Господь мой и Бог мой!" (Ин 20,28). Оно принимает тогда окраску любви и привязанности, которая останется присущей христианской традиции: "Это Господь" (Ин 21,7).

448

Именуя Иисуса Божественным званием Господь, первые вероисповедания Церкви утверждают с самого начала, что власть, честь и слава, принадлежащие Богу Отцу, должны воздаваться также и Иисусу, ибо Он является "образом Божиим" (Флп 2,6) и Отец открыл эту царственную власть Иисуса, воскресив Его из мертвых и превознеся в славу Его.

449

От начала христианской истории утверждение господства Иисуса над миром и историей означает также признание того, что человек не должен подчинять свою личную свободу, абсолютным образом, никакой земной власти, но только Богу Отцу и Господу Иисусу Христу: кесарь - не "Господь". "Церковь верует (...) что ключ, средоточие и цель всей человеческой истории - в ее Господе и Учителе".

450

Христианская молитва постоянно повторяет звание "Господь", будь то в приглашении к молитве: "Господь с вами", - или в заключительной молитве: "через Христа Господа нашего", -

или же в полном упования и надежды восклицании: "Маран афа" ("Господь грядет!") либо "Марана фа" ("Гряди, Господи!") (1 Кор 16,22); "Аминь. Ей, гряди, Господи Иисусе!" (Откр 22,20).

451

КОРОТКО

Имя Иисус означает "Бог спасает". Младенец, рожденный от Девы Марии, назван Иисусом, "ибо Он спасет людей своих от грехов их" (Мф 1,21): "Ибо нет другого имени под небом, данного человекам, которым надлежало бы нам спастись" (Деян 4,12).

452

Имя Христос означает "Помазанник", "Мессия". Иисус есть Христос, ибо "Бог Духом Святым и силою помазал" Его (Деян 10,38). Он был "Тот, Который должен прийти" (Лк 7,19), предмет "надежды Израилевой" (Деян 28,20).

453

Имя Сын Божий означает единственную, вечную связь Иисуса Христа с Богом Отцом Его: Он есть Сын Отца Единородный и Сам Бог. Веровать, что Иисус Христос есть Сын Божий, необходимо, чтобы быть христианином.

454

Имя Господь означает Божественную высшую власть. Исповедовать или призывать Иисуса как Господа - это верить в Его божественность. "Никто не может назвать Иисуса Господом, как только Духом Святым" (1Кор 12,3).

455

Статья третья "Иисус Христос был зачат Святым Духом, рожден Девой Марией"

§1. Сын Божий вочеловечившийся

I. Почему Слово стало плотью?

Словами Никео-Константинопольского Символа веры мы отвечаем на этот вопрос, исповедуя: "Ради нас, людей, и ради нашего спасения сошедшего с небес, и воплотившегося от Духа Святого и Марии Девы, и ставшего Человеком".

456

Слово стало плотью, чтобы спасти нас, примиряя с Богом: "Он возлюбил нас и послал Сына Своего в умилоствление за грехи наши" (1 Ин 4,10). "Отец послал Сына Спасителем миру" (1 Ин 4,14). "Он явился для того, чтобы взять грехи наши" (1 Ин 3,5):

457

Будучи больным, естество наше просило исцеления; будучи падшим - просило поднять его; будучи мертвым - воскресить. Мы утратили владение добром, нам нужно было вернуть его. Мы были заключены во мраке, нам надо было принести свет; пленники - ждали мы избавителя; узники - помощи; рабы - освободителя. Разве причины эти неважны? Разве они не способны были взволновать Бога вплоть до того, чтобы Он снизошел к нашему человеческому естеству и посетил его, ибо человечество находилось в столь жалостном и несчастном состоянии?

Слово стало плотью, чтобы мы тем самым познали любовь Божию: "Любовь Божия к нам открылась в том, что Бог послал в мир Единородного Сына Своего, чтобы мы получили жизнь через Него" (1 Ин 4,9). "Ибо так возлюбил Бог мир, что отдал Сына Своего Единородного, дабы всякий, верующий в Него, не погиб, но имел жизнь вечную" (Ин 3,16).

Слово стало плотью, чтобы быть для нас образцом святости: "Возьмите иго Мое на себя, и научитесь от Меня..." (Мф 11,29). "Я есмь путь и истина и жизнь; никто не приходит к Отцу, как только через Меня" (Ин 14,6). И Отец на горе Преображения приказывает: "Его слушайте" (Мк 9,7). Он воистину образец блаженств и норма нового закона: "...да любите друг друга, как Я возлюбил вас" (Ин 15,12). Эта любовь включает деятельную самоотверженность в следовании ей.

Слово стало плотью, чтобы сделать нас "причастниками Божеского естества" (2 Петр 1,4): "Ибо такова причина, по которой Слово стало плотью и Сын Божий Сыном Человеческим: это было для того, чтобы человек, вступив в общение со Словом и приобретя таким образом Божественное сыновство, стал сыном Божиим". "Ибо Сын Божий вочеловечился, чтобы нас сделать Богом". "Сын Божий Единородный, желая, чтобы мы участвовали в Его Божественном естестве, принял наше естество, чтобы, вочеловечившись, заставить людей обожиться".

II. Боговоплощение

Заимствуя выражение св. апостола Иоанна ("И Слово стало плотью", Ин 1,14), Церковь называет Боговоплощением тот факт, что Сын Божий принял человеческое естество, чтобы совершить в нем наше спасение. В гимне, основанном на свидетельстве апостола Павла, Церковь воспевает тайну Боговоплощения:

Ибо в вас должны быть те же чувствования, какие и во Христе Иисусе. Он, будучи образом Божиим, не почитал хищением быть равным Богу; он уничижил Себя Самого, приняв образ раба, сделавшись подобным человекам и по виду став как человек; смирил Себя, быв послушным даже до смерти, и смерти крестной (Флп 2, 5-8).

В Послании к Евреям говорится о той же тайне:

Посему Христос, входя в мир, говорит: "жертвы и приношения Ты не восхотел, но тело уготовал Мне. Всесожжения и жертвы за грех неугодны Тебе. Тогда я сказал: вот, иду (...) исполнить волю Твою, Боже" (Евр 10,5-7 - с цитатой Пс 40,7-9 по LXX).

Вера в подлинное Воплощение Сына Божия - отличительный признак христианской веры: "Духа Божия узнавайте так: всякий дух, который исповедует Иисуса Христа, пришедшего во плоти, есть от Бога" (1 Ин 4,2). Такова радостная уверенность Церкви от самых ее начал, когда она воспевает "великую благочестия тайну": "Бог явился во плоти" (1 Тим 3,16).

III. Истинный Бог и истинный человек

Единственное и совершенно неповторимое событие - Воплощение Сына Божия - не означает, что Иисус Христос есть частично Бог, а частично человек или же результат неясного смешения Божественного с человеческим. Он действительно стал Человеком, воистину оставаясь Богом. Иисус Христос есть истинный Бог и истинный Человек. Эту истину веры Церковь вынуждена была защищать и разъяснять на протяжении первых веков перед лицом ересей, которые ее извращали.

Первые ереси меньше отрицали Божественную природу Христа, чем Его истинную человеческую природу (гностицизм, докетизм). С апостольских времен христианская вера утверждала истинное Воплощение Сына Божия, "пришедшего во плоти". Но с III в. Церкви пришлось утверждать против Павла Самосатского на Антиохийском соборе, что Иисус Христос

- Сын Божий по естеству, а не по усыновлению. I Вселенский Собор в Никее в 325 г. исповедовал в своем Символе веры Сына Божия "рожденного, не сотворенного, единосущного (омоусиос) Отцу" и осудил Ария, утверждавшего, что "Сын Божий произошел из небытия" и "не единосущен Отцу".

465

Несторианская ересь видела в Христе человеческую личность, соединенную с Божественной личностью Сына Божия. Перед лицом этой ереси св. Кирилл Александрийский и III Вселенский Собор в Ефесе (431) исповедали, что "Слово, соединив с Собою ипостасно плоть, одушевленную разумной душой, стало человеком". Человеческая природа Христа имеет своим субъектом только лишь Божественное Лицо Сына Божия, Который принял ее и сделал Своею с момента Своего зачатия. Поэтому Ефесский Собор провозгласил в 431 г., что Мария стала воистину Матерью Божией через человеческое зачатие Сына Божия во чреве Ее: "Не потому Она Матерь Божия, что Слово Божие приняло от Нее Свою Божественную природу, но потому, что от Нее получило Оно священное тело, наделенное разумной душой, и мы говорим, что Слово рождается во плоти, соединив это тело с Собою в Своем лице".

466

Монофизиты утверждали, что человеческая природа перестала существовать как таковая во Христе, будучи поглощенной Его Божественной личностью Сына Божия. Выступив против этой ереси, IV Вселенский Собор в Халкидоне исповедал в 451 г.:

467

Вслед за отцами Церкви мы единодушно учим исповедовать Одного и Того же Сына, Господа нашего Иисуса Христа, Его же совершенного в Божественном и совершенного в Человеческом. Его же воистину Бога и воистину Человека, состоящего из разумной души и из тела, единосущного Отцу по Божеству, единосущного нам по человечеству, подобному нам "во всем, кроме греха" (Евр 4,15); рожденного от Отца прежде всех веков по Божеству и в сии последние дни, ради нас и нашего спасения, от Марии Девы Матери Божией по человечеству.

Один и Тот же Христос Господь, Сын Единородный, Которого мы должны признать в двух естествах, без смешения, без изменения, без разделения, без отделения. Различие естеств отнюдь не упразднено их союзом, но скорее свойства каждого сохранены и объединены в одну и ту же личность и в одну и ту же ипостась.

После Халкидонского Собора некоторые усмотрели в человеческой природе Христа своего рода личностный субъект. V Вселенский Собор в Константинополе в 553 г. исповедал против них: "Одна только есть ипостась [или личность] Господа нашего Иисуса Христа, одного из Троицы. Следовательно, все в Человечестве Христа должно приписываться Его Божественной личности как Его собственному субъекту - не только чудеса, но и страдания и самая смерть: "Сей, Кто был распят во плоти, Господь наш Иисус Христос, есть Бог истинный, Господь славы и один из Святой Троицы".

468

Так Церковь исповедует, что Иисус есть нерасторжимо истинный Бог и истинный Человек. Он воистину есть Сын Божий, Который стал Человеком, нашим братом, не переставая быть Богом, Господом нашим:

469

"Он остался, чем Он был; Он взял на Себя то, чем не был", - поется в римской литургии. А в Литургии св. Иоанна Златоуста провозглашается и поется: "Единородный Сыне и Слове Божий, Безсмертен Сый, и изволивый спасения нашего ради воплотиться от Святыя Богородицы и Приснодевы Марии, непреложно вочеловечивыйся: распный же Христе Боже, смертью смертью поправый; един Сый Святыя Троицы, прославляемый Отцу и Святому Духу, спаси нас"[1].

IV. Каким образом Сын Божий - Человек?

По причине того, что в таинственном союзе Боговоплощения "человеческое естество взято, а не поглощено", Церковь на протяжении веков пришла к тому, чтобы исповедовать полную реальность как человеческой души, со всеми ее действиями ума и воли, так и человеческого тела Христа. Но одновременно она каждый раз должна была напоминать, что человеческое естество Христа принадлежит по своей сути Божественной личности Сына Божия, Который взял его на Себя. Все, что Он есть, и все, что Он в этом естестве делает, открывает "одного из Святой Троицы". Сын Божий сообщает, таким образом, Своему человечеству Свой собственный личный образ существования в Пресвятой Троице. Так Христос и в Своей душе, и в Своем теле человечески выражает Божественные свойства Троицы:

470

Человеческими руками Он трудился, человеческим разумом Он мыслил, человеческой волею Он действовал, человеческим сердцем Он любил. Рожденный от Девы Марии, Он истинно стал одним из нас, уподобившись нам во всем, кроме греха.

Душа и человеческое познание у Христа

Аполлинарий Лаодикийский утверждал, что во Христе Слово заменило душу или дух. Против этого заблуждения Церковь исповедала, что Сын Предвечный принял также разумную человеческую душу.

471

Эта человеческая душа, которую принял Сын Божий, обладает истинным человеческим познанием. Как таковое, оно, по определению, не может быть безграничным: оно действует в исторических условиях своего существования во времени и пространстве. Вот почему Сын Божий, становясь человеком, мог согласиться "преуспевать в премудрости и в возрасте и любви" (Лк 2,52) и даже иметь надобность спрашивать о том, что люди в своем человеческом состоянии должны узнавать опытным путем. Это соответствовало действительности Его добровольного уничтожения до "образа раба" (Флп 2,7).

472

Но в то же время это истинно человеческое познание Сына Божия выражало Божественную жизнь Его Личности. "Человеческое естество Сына Божия не само собою, но своим союзом со Словом знало и являло в себе все, что подобает Богу". Это в первую очередь глубинное и непосредственное знание вочеловечившегося Сына Божиего о Его Отце. Сын проявлял также в Своем человеческом познании Божественное проникновение, которым обладал, в сокровенные мысли человеческих сердец.

473

Своим союзом с Божественной Премудростью в лице Слова воплощенного человеческого познание Христово во всей полноте пользовалось познанием предвечных замыслов, которые он пришел открыть. Чего Он Сам, по Его признанию, не ведал в этом отношении, того Он, как Он объяснил в другом месте, не имел задания открыть.

474

Человеческая воля Христа

Параллельно этому Церковь на VI Вселенском Соборе исповедала, что Христос обладает двумя естественными волями и двумя естественными образами действия - Божественными и человеческими, не противостоящими, но действующими вместе, так что Христос - Слово, ставшее плотью, - человечески из повиновения Отцу хотел всего того, что Он божественно постановил с Отцом и Духом Святым ради нашего спасения. Человеческая воля Христа "следует за Его Божественной волею, не сопротивляясь ей и не противостоя, но скорее подчиняясь этой всемогущей воле".

475

Истинное тело Христово

Слово стало плотью, приняв истинное человечество, и поэтому тело Христово ограничено. В силу этого человеческий Лик Иисуса может быть "предначертан" (Гал 3,1). На VII Вселенском Соборе Церковь признала законным изображение этого Лица на святых образах.

476

В то же время Церковь всегда признавала, что в теле Иисусовом Бог "Сам невидимый, стал видимым для нас". Действительно, индивидуальные особенности тела Иисусова являют Божественную личность Сына Божия. Он сделал Своими черты Своего человеческого тела настолько, что, начертанные на святом образе, они могут быть предметом поклонения, ибо верующий, чтящий Его изображение, "поклоняется в нем Тому, Кто начертан".

477

Сердце воплощенного Слова

Иисус всех нас и каждого познал и любил на протяжении Своей жизни, борения и страстей и отдал жизнь за каждого из нас: (Гал 2,20). Он всех нас любил сердцем человеческим. Поэтому Святое Сердце Иисусово, пронзенное нашими грехами и ради нашего спасения, "рассматривается как священный знак и символ... той любви, которую Божественный Искупитель неустанно приносит Предвечному Отцу и всем людям без исключения".

478

КОРОТКО

Во времена, установленные Богом, Сын единородный Отца, Слово предвечное, иначе говоря Глагол и сущий Образ Отца, воплотился: не теряя Божественного естества, Он взял на Себя естество человеческое.

479

Иисус Христос есть истинный Бог и истинный человек в единстве Своей Божественной Личности; поэтому Он - единственный Посредник между Богом и людьми.

480

Иисус Христос обладает двумя естествами, Божественным и человеческим, не смешанными, но соединенными в единой Личности Сына Божия.

481

Христос, будучи истинным Богом и истинным человеком, обладает человеческим умом и волей, в совершенстве согласованными с Его Божественным умом и волей и им подчиненными, а Божественные ум и волю Он разделяет с Отцом и Духом Святым.

482

Следовательно, Боговоплощение есть тайна изумительного союза Божественного естества и человеческого естества в единой Личности Слова.

483

§2. "...Зачат Святым Духом, рожден Девой Марией"

I. Зачат Святым Духом...

Благовещение Марии открывает собою "полноту времен" (Гал 4,4), то есть исполнение обетованного и приуготованного. Мария призвана зачать Того, в Ком "обитает вся полнота " Божества телесно" (Кол 2,9). Божественный ответ на Ее вопрос: "Как будет это, когда я мужа не знаю?" (Лк 1,34), - дан силою Духа: "Дух Святой найдет на Тебя" (Лк 1,35).

[484](#)

Миссия Духа Святого всегда связана с миссией Сына и подчинена ей. Святой Дух - Тот, Кто есть "Господь животворящий", - послан освятить лоно Девы Марии и божественно сотворить его плодоносным, соделав так, что Она зачнет предвечного Сына Отца в человечестве, взятом от Ее человеческой природы.

[485](#)

Единородный Сын Отца, зачатый как человек во чреве Девы Марии, есть "Христос", то есть Помазанник Духа Святого, от самого начала Своего человеческого существования, даже если Он является как Христос постепенно: пастухам, волхвам, Иоанну Крестителю, ученикам. Вся жизнь Иисуса Христа будет, таким образом, являть, "как Бог Духом Святым и силою помазал Иисуса из Назарета" (Деян 10,38).

[486](#)

II. ...рожден Девой Марией

Во что верует католическая вера относительно Марии - основано на том, во что она верует относительно Христа, но то, чему она учит относительно Марии, в свою очередь, освещает ее веру во Христа.

[487](#)

Предназначение Марии

"Бог послал Сына Своего" (Гал 4,4), но, чтобы Ему "тело уготовать", Он хотел свободного сотрудничества сотворенного создания. Для этого Бог предвечно избрал, чтобы быть Ее Матерью Его Сына, дочь Израилеву, юную еврейку из Назарета в Галилее, "Деву, обрученную мужу, именем Иосифу, из дома Давидова; имя же Деве: Мария" (Лк 1,27);

[488](#)

Отец Милосердия хотел, чтобы воплощению предшествовало согласие Той, Которая предназначена быть Матерью, так, чтобы, как женщина способствовала делу смерти, так женщина содействовала бы и жизни.

На протяжении всего Ветхого Завета миссия Марии предуготовлялась миссией святых женщин. В самом начале была Ева: несмотря на свое непослушание, ей было обещано потомство, которое восторжествует над лукавым, а также - что она станет матерью всех живущих. Благодаря этому обещанию Сарра зачала сына, несмотря на глубокую старость. Вопреки человеческим ожиданиям, Бог, чтобы показать Свою верность обещаниям, выбирает тех, кто считается немощными и слабыми: Анну, мать Самуила, Девору, Руфь, Иудифь, Есфирь и многих других женщин. Мария "возвышается среди кротких и нищих Господних, которые чают от Него с упованием спасения и получают его. Наконец, с ней, истинной дочерью Сиона, по продолжительном ожидании обещанного, исполняются времена и начинается новое домостроительство".

[489](#)

Непорочное зачатие.

Чтобы быть Матерью Спасителя, Марии были "даны Богом дары, соизмеримые со столь великим служением". Ангел Божий при Благовещении приветствует Ее как "Благодатную". Действительно, чтобы свободно ответить согласием веры на возвещение Ее призвания, нужно было, чтобы вся Она была объята благодатью Божией.

[490](#)

На протяжении веков Церковь осознала, что Мария Богом "исполненная благодати" (ср. Лк 1,28), получила искупление с момента Своего зачатия. Это исповедует догмат о Непорочном Зачатии Богородицы, провозглашенный в 1854 г. Папой Пием IX.

[491](#)

Благословенная Дева Мария была с первого мгновения Своего зачатия, по исключительной

благодати и благоволению Всемогущего Бога, в предвидении заслуг Иисуса Христа, Спасителя рода человеческого, предохранена от всякой скверны первородного греха.

Эта "сияющая и совершенно уникальная святость", которой Она "одарена с первого мига Своего зачатия", целиком дана ей Христом: Она "искуплена возвышеннейшим образом в предвидении заслуг Ее Сына". Более, чем какое бы то ни было сотворенное существо, Отец благословил Ее "во Христе всяким духовным благословением в небесах" (Еф 1,3). Он избрал Ее "прежде создания мира, чтобы была Она свята и непорочна пред Ним в любви".

[492](#)

Восточные отцы Церкви называют Богоматерь "Всесвятою" (Панагия), они поклоняются Ей как "от всякой скверны греха предохраненной, как бы образованной Духом Святым и созданной как новое творение". По благодати Божией, Мария осталась чиста от всякого личного греха на протяжении всей Своей жизни.

[493](#)

"Да будет Мне по слову Твоему..."

На возвешение, что Она родит "Сына Всевышнего", не зная мужчины, силою Святого Духа, Мария ответила, "покоряясь вере" (Рим 1,5), уверенная, что "у Бога не останется бессильным никакое слово": "Се, раба Господня; да будет Мне по слову Твоему" (Лк 1,37-38). Так, отвечая слову Божию согласием, Мария становится Матерью Иисуса, и, не удерживаемая никаким грехом, всем сердцем обручась с Божественной волей спасения, Она всецело отдала Саму Себя личности и делу Своего Сына, чтобы служить вместе с Ним и в послушании Ему, милостью Божией, тайне Искупления:

[494](#)

Как говорит св. Ириней, "Она послушанием стала причиной спасения и Себе и всему роду человеческому". Поэтому вместе с ним многие древние Отцы говорят: "узел, завязанный непослушанием Евы, был развязан послушанием Марии; что связала неверием дева Ева, то Дева Мария развязала верою"; сравнивая Марию с Евой, они называют Марию "Матерью живущих" и часто утверждают: "смерть - через Еву, жизнь - через Марию".

Божественное материнство Марии

Названная в Евангелиях "Матерью Иисуса" (Ин 2,1; 19,25), Мария под действием Святого Духа прежде рождения Ее Сына возвеличена как "Мать Господа Моего" (Лк 1,43). Действительно, Тот, Кого она зачала как человека от Святого Духа и Кто воистину стал Ее Сыном по плоти, есть не кто иной, как Сын Отца предвечный, второе Лицо Святой Троицы. Церковь исповедует, что Мария есть воистину Мать Божия (Феотокос).

[495](#)

Девственность Марии

С самых первых формулировок Церковь исповедовала, что Иисус был зачат только могуществом Святого Духа во чреве Девы Марии, утверждая тем самым телесный аспект события: Иисус был зачат "от Духа Святого без мужского семени". Отцы Церкви видели в девственном зачатии знамение того, что это воистину Сын Божий пришел в таком же человеческом естестве, как наше:

[496](#)

Так, св. Игнатий Антиохийский (нач. II в.) писал: "Вы твердо уверены в отношении Господа нашего. Который воистину есть отрасль Давидова по плоти, Сын Божий по воле и могуществу Божию, воистину рожденный от Девы, (...) Он воистину был распят за нас во плоти при Понтии Пилате (...) Он воистину страдал, так же, как воистину воскрес".

Евангельские рассказы воспринимают девственное зачатие как дело Божие, которое превосходит человеческое понимание и все человеческие возможности: "...родившееся в Ней

есть от Духа Святого", - говорит Ангел Иосифу о Марии, обрученной жене его (Мф 1,20). Церковь видит в этом исполнение Божественного обещания, данного через пророка Исаию: "Се, Дева во чреве примет и родит Сына" (Ис 7,14) - по греческому переводу Мф 1,23.

[497](#)

Иногда возникало смущение из-за того, что в Евангелии от Марка и Посланиях Нового Завета ничего не говорится о девственном зачатии Марией. Возникал вопрос - не идет ли тут речь о легендах или богословских построениях без исторических оснований. На все это следует ответить так: вера в девственное зачатие Иисусово встретила живое сопротивление, насмешки или непонимание со стороны неверующих, как иудеев, так и язычников: она не исходила ни из языческой мифологии, ни из каких-либо попыток приспособиться к идеям своего времени. Смысл этого события доступен только вере, которая видит его в той "связи, что соединяет тайны между собою" в совокупности тайн Христовых, от Его Воплощения до Его Пасхи, Уже св. Игнатий Антиохийский свидетельствовал об этой связи: "Князь мира сего не ведал непорочности Марии и рождения Ею Сына, как не ведал он и смерти Господней: трех громopodobных тайн, исполнившихся в молчании Божиим" (Послание к Ефесеям, 19,1).

[498](#)

Мария - "Приснодева"

Углубление веры в девственное материнство привело Церковь к исповеданию реальной и непрестанной девственности Марии даже в рождении Сына Божия вочеловечившегося. Действительно, рождение Христа "не нарушило Ее девственной целостности, но освятило ее". Церковная литургия чтит Марию как "Приснодеву" (Аиэпарфенос).

[499](#)

На это иногда возражают, что в Писании упоминается о братьях и сестрах Иисуса. Церковь всегда считала, что тут речь идет не о других детях Девы Марии: и действительно, Иаков и Иосиф, "братья Его" (Мф 13,55), - это сыновья Марии, ученицы Христа, которая специфически обозначена как "другая Мария" (Мф 28,1). Речь идет о близких родственниках Христа, согласно терминологии, которую мы знаем по Ветхому Завету.

[500](#)

Иисус - единственный Сын Марии. Но духовное материнство Марии простирается на всех людей, которых Он пришел спасти: "Она родила Сына, Которого Бог сделал „первородным между многими братьями" (Рим 8,29), т.е. верующими, рождению и воспитанию которых Она помогает материнской любовью".

[501](#)

Девственное материнство Марии в замысле Божиим

Взор веры может открыть, в связи со всей совокупностью Откровения, таинственные причины, по которым Бог в Своем замысле спасения хотел, чтобы Его Сын родился от Девы. Эти причины затрагивают как личность и спасительную миссию Христа, так и приятие этой миссии Марией за всех людей:

[502](#)

Непорочность Марии открывает полноту Божией инициативы в Боговоплощении. У Иисуса Отец - только Бог. "Человеческое естество, которое Он принял, никогда не отдаляло Его от Отца (...); естественно Сын Своего Отца по Божеству, естественно Сын Своей Матери по человечеству, но собственно Сын Божий в обоих Своих естествах".

[503](#)

Иисус зачат от Святого Духа во чреве Девы Марии, потому что Он есть Новый Адам, Который открывает новое творение: "Первый человек - из земли, земной; второй человек - Господь с неба" (1Кор 15,47). Человеческое естество Христа с самого Его зачатия исполнено

Святого Духа, ибо "не мерою дает Бог Духа" (Ин 3,34). "От полноты Его", Главы искупленного рода человеческого, "мы приняли, и благодать на благодать" (Ин 1,16).

[504](#)

Иисус, Новый Адам, Своим девственным зачатием открывает новое рождение сынов усыновления в Духе Святом верою. "Как будет это?" (Лк 1,34). Участие в Божественной жизни идет "не от крови, ни от хотения плоти, ни от хотения мужа, но от Бога" (Ин 1,13). Приятие этой жизни девственно, ибо она всецело дана человеку Духом. Обручительный смысл человеческого призвания по отношению к Богу в совершенстве в девственном материнстве Марии.

[505](#)

Мария - Дева потому, что Ее девственность есть знамение Ее веры, "чуждой всякому сомнению", и Ее безраздельной отдачи Себя воле Божией. Это Ее вера дает Ей стать Матерью Спасителя: "Блаженна Мария, и потому более, что приняла веру Христову, нежели потому, что зачала плоть Христову".

[506](#)

Мария одновременно есть Дева и Мать, ибо Она есть образ и наисовершеннейшее воплощение Церкви: "Церковь (...) сама становится Матерью благодаря Слову Божию, принимаемому в вере; ибо проповедью и крещением она рождает к новой и бессмертной жизни детей, зачатых от Духа Святого и рожденных от Бога. Она также - Дева, ибо сохраняет чистой и целостной веру, которую отдала Жениху".

[507](#)

КОРОТКО

В потомстве Евы Бог избрал Деву Марию, чтобы быть Ей Матерью Его Сына. "Благodatная", Она есть "наипрекраснейший плод Искупления": с первого мгновения Своего зачатия Она полностью предохранена от скверны первородного греха и осталась чистой от всякого личного греха на всем протяжении жизни.

[508](#)

Мария воистину есть "Мать Божия", ибо Она есть Мать Сына Божия предвечного, вочеловечившегося, Который Сам есть Бог.

[509](#)

Мария "осталась Девой, зачав Сына, Девой - рождая Его, Девой - кормя Его грудью. Девой присно": всем Своим существом Она есть "Раба Господня" (Лк 1,38).

[510](#)

Дева Мария "содействовала спасению людей свободной верою и послушанием". Она произнесла Свое "да будет" "от имени всего человеческого естества": Своим послушанием Она стала новой Евой, Матерью живущих.

[511](#)

§3. Тайны Жизни Христа

В том, что касается жизни Христа, Символ веры говорит только о тайнах Воплощения (зачатия и рождения) и Пасхи (страсти, распятие, смерть, погребение, сошествие в ад, воскресение, вознесение). Он ничего не говорит впрямую о тайнах сокровенной жизни и общественного служения Христа, но вероучение о Воплощении и Пасхе Иисуса освещает всю земную жизнь Христа. Все, "что Иисус делал и чему учил от начала до того дня, в который Он вознесся" (Деян 1,1-2), должно рассматриваться в свете тайн Рождества и Пасхи.

512

Учительству надлежит, в согласии с обстоятельствами, открывать все богатства тайн Иисусовых. Здесь же достаточно указать несколько элементов, присущих одинаково всем тайнам жизни Христа (I), чтобы затем обрисовать главные тайны сокровенной жизни (II) и общественного служения (III) Иисуса.

513

I. Вся жизнь Христа есть тайна

Многое, что хотелось бы знать о Иисусе по человеческому любопытству, не фигурирует в Евангелии. Там почти ничего не говорится о Его жизни в Назарете, и не рассказана даже значительная часть Его общественного служения. То, что написано в Евангелиях, было написано, "дабы вы уверовали, что Иисус есть Христос, Сын Божий, и, веруя, имели жизнь во имя Его" (Ин 20,31).

514

Евангелия написаны людьми, которые были среди уверовавших первыми и хотят, чтобы другие разделили с ними их веру. Узнав по вере своей, Кто есть Иисус, они смогли увидеть и показать другим отражения Его тайны во всей Его земной жизни. От пелен Рождества до укуса крестных мук и плащаницы Воскресения все в жизни Иисуса есть знамение Его тайны. В Его поступках, чудесах и словах открыто, что "в Нем обитает вся полнота Божества телесно" (Кол 2,9). Его человечество является таким образом как "таинство", то есть знамение и орудие Его Божества и спасения, которое Он приносит: то, что было зримо в Его земной жизни, приводило к невидимому: Его Богосыновству и Его искупительной миссии.

515

Общие черты тайн Иисусовых

Вся жизнь Иисуса есть Откровение Отца: Его слова и деяния, Его молчание и страдания, Его образ жизни и речи. Иисус может сказать: "Видевший Меня видел Отца" (Ин 14,9), - а Отец может сказать: "Сей есть Сын Мой возлюбленный; Его слушайте" (Лк 9,35). Господь наш стал человеком, чтобы исполнить волю Отца, поэтому малейшие черты Его тайн открывают нам "любовь Божию к нам" (1 Ин 4,9).

516

Вся жизнь Христа есть тайна Искупления. Искупление приходит к нам прежде всего Кровью Распятия, но эта тайна действует на протяжении всей жизни Христа: уже в Его воплощении, в котором Он, обнищав ради нас, обогатил нас Своей нищетою; в Его сокровенной жизни, в которой Он Своим, повиновением исправляет наше неповиновение; в слове Его, которое очищает слушающих Его; в изгнаниях бесов и исцелениях, которыми "Он взял на Себя наши немощи и наши болезни" (Мф 8,17); в Воскресении Его, которым Он нас оправдывает.

517

Вся жизнь Христа есть тайна рекапитуляции (соединения мира под Главою Христом). Все, что Иисус сделал, сказал и претерпел, имело целью восстановить падшего человека в его первоначальном призвании:

518

Когда Он воплотился и стал человеком, Он соединил в Себе долгую историю людей и дал нам спасение кратчайшим путем, так что то, что мы утратили в Адаме, то есть бытие по образу и подобию Божию, мы вновь обрели во Христе Иисусе. Потому-то и Христос прошел все возрасты жизни, возвращая тем самым людям общение с Богом.

Наша причастность тайнам Христа

Все богатство Христа "уготовано каждому человеку и составляет достояние каждого". Христос прожил Свою жизнь не для Себя, но для нас, от Своего Воплощения "ради нас, людей, и ради нашего спасения" вплоть до смерти "за грехи наши" (1 Кор 15,3) и Воскресения "для

оправдания нашего" (Рим 4,25). И теперь еще Он за нас "Ходатай пред Отцом" (1 Ин 2,1), "будучи всегда жив, чтобы ходатайствовать" за нас (Евр 7,25). Со всем тем, что Он пережил и выстрадал за нас раз и навсегда, Он присутствует навеки "за нас перед лицом Божиим" (Евр 9,24).

519

На протяжении всей Своей жизни Иисус является как наш образец: Он есть "совершенный Человек", Который зовет нас стать Его учениками и следовать Ему: своим уничижением Он дает нам пример для подражания, Своей молитвой приводит нас к молитве, Своей бедностью призывает нас свободно принимать лишения и гонения.

520

Христос делает так, чтобы все, пережитое и испытанное Им, мы могли прожить в Нем, и чтобы Он прожил это в нас. "Сам Сын Божий через Свое Воплощение соединился некоторым образом с каждым человеком". Мы призваны составлять отныне одно с Ним; к тому, что Он пережил во плоти ради нас и как наш образец, Он дает нам приобщиться в качестве членов Его тела:

521

Мы должны продлевать и исполнять в себе состояния и тайны Христа и часто молить Его, чтобы Он их совершил и исполнил в нас и во всей Своей Церкви (...). Ибо Сын Божий замыслил дать причастие и совершить как бы расширение и продолжение Его тайн в нас и во всей Его Церкви благодатью, которую Он желает нам сообщить, и действиями, которые Он желает в нас произвести через эти тайны. Так Он хочет завершить тайны Свои в нас.

II. Тайны детства и сокровенной жизни Иисуса

Приготовление

Пришествие Сына Божия на землю - событие столь необъятное, что Бог постановил готовить Его на протяжении веков. Обряды и жертвоприношения, образы и символы "первого завета" (Евр 9,15) - Он все устремляет ко Христу; Он возвещает Его устами пророков, сменяющих друг друга в Израиле. Вдобавок Он пробуждает и в сердцах язычников неясное ожидание этого пришествия.

522

Св. Иоанн Креститель - прямой предтеча Господа, посланный, чтобы приготовить Ему путь. "Пророк Всевышнего" (Лк 1,76), он - больше всех пророков и последний из них, с него начинается Благая Весть; он приветствует Пришествие Христа, еще будучи во чреве своей матери, и радуется тому, что он "друг Жениха" (Ин 3,29), называя Иисуса "Агнец Божий, Который берет на себя грех мира" (Ин 1,29). Предшествуя Иисусу "в духе и силе Илии" (Лк, 1,17), он свидетельствует о Нем своей проповедью, крещением покаяния и, наконец, мученической кончиной.

523

Совершая ежегодно литургию Адвента, Церковь возобновляет это ожидание Мессии: приобщаясь к долговому приготовлению первого Пришествия Спасителя, верующие обновляют пламенное желание Его второго Пришествия. Празднуя рождение и мученическую кончину Предтечи, Церковь присоединяется к его желанию: "Ему должно расти, а мне умяться" (Ин 3,30).

524

Тайна Рождества

Иисус родился в смиренной нищете хлева, в бедной семье; простые пастухи - первые свидетели события. В этой убогости открывается слава небесная. Церковь не устает воспевать славу этой ночи:

525

Дева днесь Пресущественнаго рождает,
И земля вертеп Непроступному приносит;
Ангели с пастырьми славословят,
Волсви же со звездою путешествуют;
Нас бо ради родися
Отроча младо, Превечный Бог!

Стать "как дети" по отношению к Богу - это условие вступления в Царство Небесное; ради этого надо унизить себя, умалить; более того - надо "родиться свыше" (Ин 3,7), "от Бога родиться" (Ин 1,13), чтобы стать "чадами Божиими" (Ин 1,12). Тайна Рождества исполнится в нас, когда Христос "изобразится" в нас (Гал 4,19). Рождество есть тайна этого "восхитительного обмена":

526

О мена дивная! Творец рода человеческого, принимая тело и душу, благоволил родиться от Девы и, став Человеком без вмешательства человека, одарил нас Своим Божеством.

Тайны детства Иисуса

Обрезание Иисуса по прошествии восьми дней от Его рождения - знак Его вхождения в потомство Авраамово, в народ Завета, Его подчинения закону и Его посланнического участия в богочитании Израилевом, которое продлится всю жизнь. Это прообраз того "обрезания Христова", каковым является крещение (Кол 2,11-13).

527

Богоявление есть явление Иисуса как Мессии Израилева, Сына Божия и Спасителя мира. Вместе с крещением Иисуса в Иордане и свадьбой в Кане Галилейской, Богоявление славит поклонение Иисусу "волхвов", пришедших с востока (Мф 2,1). В этих "волхвах", представителях язычества соседних народов, Евангелие видит начаток народов, которые примут Благоую Весть спасения через Боговоплощение. Приход волхвов в Иерусалим, чтобы "поклониться Царю Иудейскому" (Мф 2,2), показывает, что они ищут в Израиле, в мессианском свете звезды Давидовой, Того, Кто будет Царем народов. Их приход означает, что язычники могут открыть Иисуса и почитать Его как Сына Божия и Спасителя мира, только обратившись к евреям и получив от них мессианское обетование в том виде, в каком оно содержится в Ветхом Завете. Богоявление открывает, что "полнота язычников входит в род патриархов" и обретает "достоинство Израиля".

528

Сретение Иисуса во Храме показывает Его как Первенца, принадлежащего Господу. Вместе с Симеоном и Анной все чаяния Израиля, все ожидания и надежды являются на встречу со Своим Спасителем (в византийской традиции это событие так и называется: сретение, т.е. встреча). Иисус признан как долгожданный Мессия, "свет к просвещению язычников" и "слава Израиля", но также и как "предмет пререканий". Оружие, которое, как предсказано, пройдет душу Марии, возвещает то, другое жертвоприношение, совершенное и единственное, - оно свершится на кресте, принося спасение, которое Бог "уготовал пред лицом всех народов".

529

Бегство в Египет и избивание младенцев показывают противостояние мрака свету: "Пришел к своим, и свои Его не приняли" (Ин 1,1). Вся жизнь Христа проходит под знаком гонений. Близкие Ему люди разделяют с Ним гонения". Его возвращение из Египта напоминает Исход и представляет Иисуса как окончательного Избавителя.

530

Тайны сокровенной жизни Иисуса

На протяжении большей части Своей жизни Иисус жил так же, как подавляющее большинство людей: повседневная жизнь без видимого величия, в занятиях физическим трудом, иудейская религиозная жизнь, подчиненная закону Божию, жизнь в общине. Обо всем этом периоде нам открыто, что Он "был в повиновении" у родителей и "преуспевал в премудрости и в возрасте и в любви у Бога и человеков" (Лк 2,51-52).

531

Повиновение Иисуса Своей Матери и законному отцу в совершенстве исполняет четвертую заповедь. Это земной образ Его сыновнего повиновения Отцу небесному. Каждодневное повиновение Иисуса Иосифу и Марии возвещало и предвещало повиновение Страстного Четверга: "...не Моя воля..." (Лк 22,42). Послушание Христа в буднях сокровенной жизни уже полагало начало делу восстановления того, что было разрушено непослушанием Адама.

532

Сокровенная жизнь в Назарете позволяет всякому человеку общаться со Христом на самых обыденных жизненных путях:

533

Назарет - это школа, где начинаешь понимать жизнь Иисуса: школа Евангелия (...). Прежде всего урок молчания. Да родится в нас почтение к молчанию, этому восхитительному и необходимому состоянию духа (...). Урок семейной жизни. Да научит нас Назарет тому, что такое семья, ее общение в любви, ее строгая, простая красота, ее священный, нерушимый характер (...). Урок труда. Назарет, дом "Плотникова Сына": здесь нам хочется понять и прославить суровый, искупительный закон человеческого труда (...); как, наконец, нам хочется приветствовать здесь тружеников всего мира и показать им их великий образец, их Божественного Брата.

Обретение Иисуса во храме - единственное событие, которое прерывает молчание Евангелия о сокровенных годах Иисуса. Иисус приоткрывает здесь тайну Своего полного посвящения миссии, вытекающей из Его богосыновства: "Или вы не знали, что Мне должно быть в том, что принадлежит Отцу Моему?" Мария и Иосиф "не поняли" этих слов, но приняли их с верой, и Мария "сохраняла все слова сии в сердце Своем" на протяжении всех тех лет, когда Иисус был погружен в молчание обычной жизни.

534

III. Тайны общественного служения Иисуса

Крещение Иисуса

Началом общественного служения Иисуса было Его Крещение Иоанном в Иордане. Иоанн проповедовал "крещение покаяния для прощения грехов" (Лк 3,3). Толпа грешников: мытари и воины, фарисеи, саддукеи" и блудницы - идут к нему креститься. "Тогда приходит Иисус". Иоанн Креститель колеблется, но Иисус настаивает и принимает Крещение. И тогда Святой Дух в виде голубя нисходит на Иисуса, а голос неба возвещает: "Сей есть Мой Сын Возлюбленный, в Котором Мое благоволение" (Мф 3,13-17). Это - Явление (Епифания) Иисуса как Мессии Израилева и Сына Божия.

535

Крещение Иисуса, с Его стороны, есть приятие и начало Его миссии страждущего Служителя. Он позволяет причесть Себя к грешникам; Он уже есть "Агнец Божий, Который берет на Себя грех мира" (Ин 1,29); Он уже предвещает "крещение" Своей кровавой смертью. Он уже приходит "исполнить всякую правду" (Мф 3,15), то есть весь подчиняется воле Отца: из любви Он соглашается на это крещение смерти ради отпущения наших грехов. Этому приятию отвечает голос Отца, сообщающий, что все Его благоволение в Сыне. Дух, Которым во всей полноте владеет Иисус с момента Своего зачатия, "сходит" на Него (Ин 1,32-33)¹⁰. Иисус будет

источником Духа для всего человечества. При Его крещении "отверзлись небеса" (Мф 3,16), замкнутые грехом Адамовым; и воды освятились сошествием Иисуса и Духа - это введение в новое творение.

536

Крещением христианин тайнодейственно уподобляется Иисусу, Который Своим крещением предвещает Свою смерть и воскресение; христианин должен войти в эту тайну смиренного уничтожения и раскаяния, сойти в воду вместе с Иисусом, чтобы подняться вместе с Ним, возродиться водою и Духом, чтобы стать в Сыне Возлюбленным сыном Отца и "ходить в обновленной жизни" (Рим 6,4):

537

Погребемся со Христом крещением, дабы воскреснуть с Ним; опустимся с Ним, дабы возвыситься с Ним; вновь поднимаемся с Ним, дабы в Нем восславиться.

Все происшедшее во Христе открывает нам, что после погружения в воду Святой Дух нисходит на нас с высоты небес и что, усыновленные голосом Отца, мы становимся детьми Божиими.

Искушение Иисуса

Евангелия говорят о пребывании Иисуса в одиночестве, в пустыне сразу после Его крещения Иоанном: "ведомый Духом" в пустыню, Иисус остается там сорок дней без еды; Он живет с дикими зверями, и ангелы служат Ему. По истечении этого времени сатана трижды искушает Его, стремясь поколебать Его сыновнее отношение к Богу. Иисус отражает эти поползновения, в которых как бы возобновляются искушения Адама в саду Эдемском и Израиля в пустыне, и диавол отходит от Него "до времени" (Лк 4,13).

538

Евангелисты указывают на спасительный смысл этого таинственного события. Иисус есть новый Адам, остающийся верным там, где первый Адам поддался искушению. Иисус в совершенстве исполняет призвание Израиля: в противоположность тем, кто когда-то на протяжении сорока лет бросал вызов Богу в пустыне, Христос является как Отрок Господень, полностью послушный Божественной воле. В этом Иисус - победитель диавола: Он "связал сильного", чтобы отобрать у него добычу (Мк 3,27). Победа Иисуса над искусителем в пустыне предвещает победу страстей, высшее повиновение Его сыновней любви к Отцу.

539

Искушение Иисуса показывает, каким образом Сын Божий должен быть Мессией, в противоположность тому, что предлагает Ему сатана и что желают приписать Ему люди. Вот почему Христос победил искусителя ради нас: "Ибо мы имеем не такого первосвященника, который не может сострадать нам в немощах, но Который, подобно нам, искушен во всем, кроме греха" (Евр 4,15). Церковь каждый год сорокадневным Великим Постом соединяется с тайной Иисуса в пустыне.

540

"Приблизилось Царствие Божие"

"После же того, как предан был Иоанн, пришел Иисус в Галилею, проповедуя Евангелие Царствия Божия и говоря, что исполнилось время и приблизилось Царствие Божие: покайтесь и веруйте в Евангелие" (Мк 1,14-15). "Христос, чтобы исполнить волю Отца, положил начало Царству Небесному на земле". А воля Отца - "возвысить людей до участия в Божественной жизни". Он делает это, собирая людей вокруг Своего Сына Иисуса Христа. Это собрание есть Церковь на земле - "зачаток и начало" Царства Божия.

541

Христос находится в средоточии этого собрания людей в "семью Божию". Он созывает их

к Себе словом, знамениями, которые являют Царство Божие, а также посылая к ним Своих учеников. Он осуществит приход Своего Царствия прежде всего великой тайной Своей Пасхи: смертью крестной и воскресением. "И когда Я вознесен буду от земли, всех привлеку к Себе" (Ин 12,32). К этому единению со Христом призваны все люди.

542

Возвешение Царства Божия

Все люди призваны войти в Царство Божие. Возвешенное сначала сынам Израиля, это мессианское Царство предназначено принять людей со всех концов света. Чтобы получить доступ в него, следует принять слово Христа:

543

Слово Господне уподобляется зерну, которое сеется в поле: те, кто с верою его слушают и присоединяются к малому стаду Христову, приняли само Царство. Затем семя всходит само собой и растет, пока не настанет жатва.

Царство Небесное принадлежит бедным и малым, то есть тем, кто принял его со смиренным сердцем. Иисус послан, чтобы "благовествовать нищим" (Лк 4,18). Он объявляет их блаженными, "ибо их есть Царство Небесное" (Мф 5,3); "младенцам" благоволил Отец открыть то, что осталось скрытым от мудрых и разумных". Иисус разделяет жизнь бедных - от яслей до распятия; Он знает голод, жажду и лишения. Более того, Он отождествляет Себя со всевозможными бедными и деятельную любовь к ним делает условием вступления в Свое Царство.

544

Иисус приглашает грешников на пир Царства: "Я пришел призвать не праведников, но грешников" (Мк 2,17). Он призывает их к обращению, без которого нельзя войти в Царство Небесное, но словами и деяниями являет им безграничное милосердие Отца к ним и безмерную радость на небесах "об одном грешнике кающемся" (Лк 15,7). Высшим доказательством этой любви будет принесение Им в жертву Своей жизни "во оставление грехов" (Мф 26,28).

545

Призывая войти в Царство Небесное, Иисус прибегает к притчам, и это характерная черта Его учительства. Притчами Он зовет на пир Царства Небесного, но в то же время предлагает сделать коренной выбор: чтобы получить Царство Небесное, надо отдать все; слова недостаточны - нужны деяния. Притчи для человека - словно зеркала, показывающие принимает ли он слово Христа - как места каменистые или как добрая земля. Что делает он с полученными талантами? Иисус и присутствие Царства Небесного в этом мире таятся в сердце притч. Нужно войти в Царство Небесное, то есть стать учеником Христа, чтобы "знать тайны Царствия Небесного" (Мф 13,11). Для тех, "внешних" (Мк 4,11), все остается загадочным.

546

Знамения Царства Божия

Иисус сопровождает Свои слова многочисленными "силами и чудесами и знамениями" (Деян 2,22), которые показывают, что Царство Небесное - в Нем. Они подтверждают, что Иисус есть возвешенный Мессия.

547

Знамения Иисусовы свидетельствуют о том, что Его послал Отец. Они призывают верить в Него. Тем, кто обращается к Нему с верою, Он дает то, чего они просят. Тогда чудеса укрепляют веру в Того, Кто исполняет дела Своего Отца: они свидетельствуют о том, что Он Сын Божий. Но они могут также быть поводом "соблазниться" (Мф 11,6). Они не на то направлены, чтобы удовлетворять любопытство и жажду чудесного. Несмотря на столь очевидные чудеса, есть люди, которые отвергают Иисуса; Его даже обвиняют в том, что Он действует бесовскою силой.

Освобождая некоторых людей от земных зол - голода, несправедливости, болезни и смерти, Иисус подал мессианские знамения; однако Он пришел не с тем, чтобы отменить все земные страдания, но чтобы избавить людей от самого тяжкого рабства - порабощения греху, которое препятствует им в их призвании сынов Божиих и порождает все другие виды человеческого порабощения.

Пришествие Царства Божия есть поражение царства сатаны: "Если же Я Духом Божиим изгоняю бесов, то конечно достигло до вас Царствие Божие" (Мф 12,28). Изгнание бесов Иисусом избавляет людей от их власти⁴. Оно предвещает великую победу Иисуса над "князем мира сего" (Ин 12,31). Крестом Христовым будет окончательно установлено Царство Божие: "Бог царствует с древа".

"Ключи Царства Небесного"

С самого начала Своего общественного служения Иисус выбирает людей, двенадцать числом, чтобы они были с Ним и участвовали в Его миссии. Он дает им участие в Своей власти. Он "послал их проповедовать Царство Божие и исцелять больных" (Лк 9,2). Они навсегда остаются в общении с Царством Христовым, ибо Христос через них правит Церковь:

И Я завещаю вам, как завещал Мне Отец Мой, Царство, да ядите и пиете за трапезою Моею в Царстве Моем, и сядете на престолах судить двенадцать колен Израилевых (Лк 22,29-30).

В собрании Двенадцати Симон Петр занимает первое место. Иисус доверил ему особую миссию. Благодаря Откровению, полученному от Отца, Петр исповедал: "Ты - Христос, Сын Бога Живого". В ответ на это Господь наш сказал: "Ты - Петр, и на сем камне Я создам Церковь Мою, и врата ада не одолеют ее" (Мф 16,18). Христос, "камень живой", (1Петр 2,4), дает Своей Церкви, построенной на камне-Петре, верную победу над силами смерти. В силу исповеданной им веры Петр будет несокрушимой скалой - опорой Церкви. Его миссией будет хранить эту веру от оскудения и укреплять в ней своих братьев.

Иисус наделил Петра специфической властью: "И дам тебе ключи Царства Небесного; а что свяжешь на земле, то будет связано на небесах; и что разрешишь на земле, то будет разрешено на небесах" (Мф 16,19). "Власть ключей" - это определение права управлять Домом Божиим, каковым является Церковь. Иисус, "добрый Пастырь" (Ин 10,11), подтвердил это назначение после Воскресения: "Паси овец Моих" (Ин 21,15-17). Власть "связывать" и "разрешать" означает полномочия отпускать грехи, выносить вероучительные суждения и принимать дисциплинарные решения в Церкви. Иисус поручил эту власть Церкви через служение апостолов и прежде всего Петра, единственного, кому Он прямо доверил ключи Царства Небесного.

Предвкушение Царствия Небесного: Преображение

С того дня, когда Петр исповедал, что Иисус есть Христос, Сын Бога Живого, Учитель "начал открывать ученикам Своим, что ему должно идти в Иерусалим и много пострадать (...), и быть убиту, и в третий день воскреснуть" (Мф 16,21). Петр отвергает эту весть, другие понимают ее не больше, чем он. В этом контексте находится таинственный эпизод Преображения Иисусова на высокой горе, перед тремя избранными Им свидетелями: Петром, Иаковом и Иоанном. Лицо и одежда Иисуса становятся ослепительно сияющими, Моисей и Илия являются, говоря Ему "об исходе Его, который Ему надлежало совершить в Иерусалиме" (Лк 9,31). Их

осенило облако, и голос с неба произнес: "Сей есть Сын Мой Возлюбленный; Его слушайте" (Лк 9,35).

554

На мгновение Иисус, открывая Свою Божественную славу, подтверждает тем самым исповедание веры Петра. Он также показывает, что для того, чтобы "войти в славу Свою" (Лк 24, 26), Ему надлежит пройти крестный путь в Иерусалиме. Моисей и Илия видели Славу Божию на горе; Закон и Пророки возвестили страдания Мессии. Страсти Иисуса воистину отражают волю Божию: Сын действует как Отрок Господень. Облако указывает на присутствие Святого Духа: "Вся Троица является: Отец - голосом, Сын - как человек, Дух - в сияющем облаке":

555

На горе преобразился еси, и якоже вмещаху ученицы Твои, славу Твою, Христа Боже, видеша: да егда Тя узрят распинаема, страдание убо уразумеют вольное, мирови же проповедят: яко Ты еси воистинну Отчее сияние.

На пороге общественного служения - Крещение; на пороге Пасхи - Преображение. Крещением Иисуса "явлена была тайна нашего первого возрождения" - нашего крещения; Преображение "есть таинство второго возрождения" - нашего собственного воскресения. Отныне мы участвуем в Воскресении Господа Духом Святым, Который действует в таинствах Тела Христова (Церкви). Преображение дает нам предвкушение славного пришествия Христа, Который "уничужденное тело наше преобразит так, что оно будет сообразно славному телу Его" (Флп 3,21). Но оно также напоминает нам, что "многими скорбями надлежит нам войти в Царствие Божие" (Деян 14,22):

556

Этого Петр еще не понял, когда желал жить со Христом на горе. Он уготовил это тебе, Петр, на времена после смерти. Но теперь Он Сам говорит: "Сойди, чтобы трудиться на земле, чтобы служить на земле, чтобы быть презираемым, распятым на земле. Жизнь сходит, чтобы быть убитой; Хлеб сходит, чтобы быть голодным; Путь сходит, чтобы утомиться на дороге; Источник сходит, чтобы жаждать; а ты отказываешься потрудиться?".

Восхождение Иисуса в Иерусалим

"Когда же приближались дни взятия Его от мира, Он восхотел идти в Иерусалим" (Лк 9,51). Приняв это решение, Иисус указывал, что идет в Иерусалим, будучи готов там умереть. Трижды он предсказывал Свои страсти и Воскресение. Направляясь в Иерусалим, Он сказал: "...не бывает, чтобы пророк погиб вне Иерусалима" (Лк 13,33).

557

Иисус напоминает о мученичестве пророков, которых предали смерти в Иерусалиме. Тем не менее, Он продолжает призывать Иерусалим собраться вокруг Него: "...сколько раз хотел Я собрать детей твоих, как птица собирает птенцов своих под крылья, и вы не захотели!" (Мф 23,37). Завидев Иерусалим, Он заплакал над ним и еще раз высказал желание Своего сердца: "о, если бы и ты хотя в сей твой день узнал, что служит к миру твоему! Но это скрыто ныне от глаз твоих" (Лк 19,41-42).

558

Мессианский вход Иисуса в Иерусалим

Как примет Иерусалим своего Мессию? Всегда уклонявшийся от попыток народа сделать Его царем, Иисус выбирает время Своего мессианского входа в град "Давида, отца Его" (Лк 1,32) и тщательно готовит его. Народ приветствует Его как Сына Давидова, Того, Кто приносит спасение ("Осанна" означает: "Спаси же", "Поддай спасение")., "Царь Славы" (Пс 24, 7-10) вступает в Свой город "сидя на молодом осле" (Зах 9, 9): Он завоевывает дщерь Сионову, прообраз Своей Церкви, не хитростью или силой, но смиреньем, которое свидетельствует о

истине. Вот почему подданные Его Царства в тот день - это дети и нищие Божии, которые прославляют Его так, как ангелы, возвестившие о Нем пастухам. Их славословие: "Благословен грядущий во имя Господне!" (Пс 118, 26) повторяется Церковью в песнопении "Свят, свят, свят" евхаристической литургии, которым открывается воспоминание Пасхи Господней.

559

Вход Иисуса в Иерусалим есть знамение Царствия Небесного, которое Царь Христос дает Своим Распятием и Воскресением. Празднованием этого события в Пальмовое (Вербное) воскресенье церковная литургия начинает Великую (Страстную) Неделю.

560

КОРОТКО

"Вся жизнь Христа была неустанным учительством: Его молчание, Его чудеса, Его жесты, Его молитва, Его любовь к человеку, Его особая любовь к малым и бедным, Его полное самопожертвование на Кресте ради искупления мира, Его Воскресение - все это представляет собой осуществление Его слова и исполнение Откровения."

561

Ученики Христа должны уподобляться Ему, покуда Он не изобразится в них. "И потому мы включены в тайны Его жизни, уподоблены Ему, умерши с Ним и воскреснув с Ним."

562

Будь ты пастух или волхв, на этой земле ты не можешь постичь Бога иначе, как преклоняя колени перед Вифлиемскими яслями и с любовью поклоняясь Ему, сокровенному.

563

Своим поновением Марии и Иосифу, так же, как Своим смиренным трудом на протяжении долгих лет в Назарете, Иисус подает нам пример святости в повседневной семейной и трудовой жизни.

564

С самого начала Своего общественного служения Иисус - "Служитель", полностью посвященный делу Искупления, которое совершится через "крещение" Его Страстей.

565

Искушение в пустыне показывает Иисуса смиренным Мессией, Который торжествует над Сатаной своим полным подчинением замыслу спасения по воле Отца.

566

Царство Небесное открыто на земле Христом. "И это Царство Божие сияет людям в слове, в делах и в присутствии Христа". Церковь есть зачаток и начало Его Царства. Ее ключи вручены Петру.

567

Преображение Христово имеет целью укрепить веру апостолов в предвидении Страстей: восхождение на "гору" подготавливает восхождение на Голгофу. Христос, Глава Церкви, открывает то, что содержит Его Тело (Церковь) и что сияет в таинствах, - "упование славы" (Кол 1, 27).

568

Иисус добровольно пошел в Иерусалим, зная, что будет там предан смерти, по вине противления грешников.

569

Вход Иисуса в Иерусалим - это явление пришествия Царства Небесного, которое Царь Христос, принятый в городе детьми и нищими духом, совершит Пасхой Своего Распятия и Воскресения.

570

Пасхальная тайна Распятия и Воскресения Христова стоит в центре Благой Вести, которую апостолы, а вслед за ними Церковь должны проповедовать миру. Спасительный замысел Божий исполнился "однажды" (Евр 9,26) искупительной смертью Сына Божия Иисуса Христа.

571

Церковь остается верной тому, что Сам Иисус до и после Своей Пасхи "изъяснял (...) сказанное о Нем во всем Писании": "Не так ли надлежало пострадать Христу и войти во славу Свою?" (Лк 24,26-27. 44-45). Страдания Иисуса приняли свою конкретную историческую форму в силу того, что Он был отвержен "старейшинами, первосвященниками и книжниками" (Мк 8,31), которые предали "Его язычникам на поругание и биение и распятие" (Мф 20,19).

572

Таким образом, вера может пытаться изучать обстоятельства смерти Иисуса, верно переданные в Евангелиях и освещенные другими историческими источниками, чтобы лучше понять смысл Искупления.

573

§1. Иисус и Израиль

С самого начала общественного служения Иисуса фарисеи и сторонники Ирода вместе со священниками и книжниками договорились погубить Его. Некоторые деяния Иисуса (изгнание бесов, прощение грехов, исцеления в субботу, оригинальное толкование предписаний закона о чистом и нечистом, близость с мытарями и грешниками) вызвали у некоторых враждебно настроенных людей подозрение, что Он одержим. Его обвиняют в святотатстве и лжепророчестве - религиозных преступлениях, которые закон наказывал смертью через побиение камнями.

574

Многие деяния и слова Иисуса, следовательно, стали "предметом пререканий" (Лк 2,34) для религиозных властей Иерусалима, которых Евангелие от Иоанна часто называет "иудеями", еще больше, чем для всего народа Божия. Конечно, Его отношения с фарисеями не были только полемическими. Об опасности, которая Ему грозит, Его предупреждают фарисеи. Иисус хвалит некоторых из них, как, например, книжника из Мк 12,34, и неоднократно совершает трапезу у фарисеев. Иисус подтверждает статьи вероучения, разделяемые этой религиозной верхушкой народа Божия: о воскресении мертвых, формах благочестия (милостыня, пост и молитва) и обычае обращаться к Богу как к Отцу, а также о центральном месте, принадлежащем заповеди любви к Богу и ближнему.

575

Но многим в Израиле кажется, что Иисус действует против важнейших установлении избранного народа, как-то:

- повиновение закону во всей полноте его письменных предписаний, а для фарисеев - в истолковании устной традиции;
- центральное значение Иерусалимского храма как святого места, где особым образом обитает Бог;
- вера в единого Бога, славы Которого не может разделить никто из людей.

576

I. Иисус и Закон

Иисус произнес торжественное предостережение в начале Нагорной проповеди, где Он представил Закон, данный Богом на горе Синай во время заключения первого завета в свете благодати Нового Завета:

577

Не думайте, что Я пришел нарушить Закон или пророков: не нарушить я пришел, но исполнить. Ибо истинно говорю вам: доколе не прейдет небо и земля, ни одна йота или ни одна черта не прейдет из закона, пока не исполнится все. Итак, кто нарушит одну из заповедей сих малейших и научит так людей, тот малейшим наречется в Царстве Небесном; а кто сотворит и научит, тот великим наречется в Царстве Небесном (Мф 5,17-19).

Иисус, Мессия Израилев, а значит, самый великий в Царстве Небесном, должен был, по Его собственным словам, исполнить закон во всей его полноте вплоть до малейших предписаний. Более того, Он - единственный, Кто мог сделать это в совершенстве. Иудеи, по их собственному признанию, так и не смогли исполнить Закон во всей его полноте, не нарушив ни малейшего предписания. Вот почему каждый год в день Очищения сыны Израилевы просят у Бога прощения за нарушения Закона. Ведь Закон есть единое целое, и, как напоминает апостол Иаков, "кто соблюдает весь Закон и грешит в одном чем-нибудь, тот становится виновным во всем" (Иак 2,10).

578

Этот принцип полноты соблюдения Закона - не только по букве его, но и по духу - был особенно дорог фарисеям. Предписывая его Израилю, они довели многих иудеев времен Иисуса до крайнего религиозного усердия. Это усердие, для того, чтобы не превратиться в ханжескую казуистику, неизбежно должно было подготовить народ к тому неслыханному вмешательству Божию, каким станет совершенное исполнение закона единым Праведником за всех грешников.

579

Совершенное исполнение Закона могло быть лишь делом Божественного Законодателя, рожденного подданным Закона в лице Сына. В Иисусе Закон является уже не высеченным на каменных скрижалях, но написанным "на сердцах" (Иер 31,33) - на сердце Отрока Господня: Он "будет производить суд по истине" (Ис 42,3), и поэтому, поставлен "в завет для народа" (Ис 42,6). Иисус исполнил Закон вплоть до того, что принял на себя "проклятие Закона" (ср. Гал 3,10), которой подвержены те, "кто не исполняет постоянно всего, что написано в книге Закона" (Гал 3,10), ибо смерть Его была "для искупления от преступлений, сделанных в первом завете" (Евр 9,15).

580

Иисус предстал взорам иудеев и их духовных вождей как "Равви", "Учитель". Он часто учил в рамках раввинического толкования Закона. Но кто же время Иисус мог только раздражать законоучителей, ибо Он не удовлетворялся тем, что предлагал среди их толкований - Свое, "Он учил их как власть имеющий, а не как книжники и фарисеи" (Мф 7,29). В Нем - то же самое Слово, которое прозвучало на горе Синай, давая Моисею письменный Закон, и вновь раздается на горе, где даются Заповеди Блаженства. Оно не отменяет Закон, но исполняет его. Божественным образом подавая его окончательное толкование: "Еще слышали вы, что сказано древним (...). А Я говорю вам" (Мф 5,33-34). Той же властью Божией Он отвергает некоторые "предания человеческие" (Мк 7,8), принятые у фарисеев, которые "отменяют слово Божие" (Мк 7,13*).

581

Идя еще дальше, Иисус исполняет закон о чистоте пищи, столь важный в иудейской повседневной жизни, раскрывая его "педагогический" смысл Божественным толкованием: "...

ничто, извне входящее в человека, не может его осквернить (...) чем очищается всякая пища. Исходящее из человека оскверняет человека. Ибо изнутри, из сердца человеческого исходят злые помыслы" (Мк 7,18-21). Давая окончательное толкование Закона, как имеющий власть Божию, Иисус оказывается в столкновении с некоторыми законоучителями, которые не принимали Его толкование, хотя оно и было подтверждено знамениями Божиими, его сопровождавшими. Это особенно остро проявилось в вопросе о субботе: Иисус напоминает, нередко с использованием раввинистических аргументов, что субботний отдых не нарушается служением Богу или ближнему, в том числе совершаемыми Им исцелениями.

582

II. Иисус и Иерусалимский храм

Иисус, как до него пророки, глубоко почитал Иерусалимский храм. Он был принесен в храм Иосифом и Марией, чтобы быть представленным пред Господа, через сорок дней после рождения. В возрасте двенадцати лет Он решил остаться в храме, чтобы напомнить родителям, что Ему должно быть в делах Отца Его. Он ходил туда каждый год хотя бы на Пасху в течение Своей сокровенной жизни. Его общественное служение перемещается Его паломничествами в Иерусалим на большие иудейские праздники.

583

Иисус приходил в храм как в особо благоприятное место для встречи с Богом. Храм для Него есть жилище Его Отца, дом молитвы, и Он возмущен тем, что его внешний двор стал местом торговли. Если Он изгоняет торгующих из храма, то делает это из ревностной любви к Отцу: "...и дома Отца Моего не делайте домом торговли. При сем ученики Его вспомнили, что написано: "ревность по дому Твоем снедает Меня" (Ис 69,10)" (Ин 2,16-17). После Его Воскресения апостолы сохранили религиозное уважение к храму.

584

На пороге Страстей Иисус, однако, предсказал разрушение это великолепного здания, от которого не останется и камня на камне. Здесь возвещались Им знамения последних времен, которые наступят с Его Пасхой, но это пророчество в искаженном виде было пересказано лжесвидетелями во время допроса у первосвященника и его повторили Ему как оскорбление, когда Он был пригвожден ко кресту.

585

Отнюдь не враждебный храму, где протекла важнейшая часть Его учительства, Иисус пожелал заплатить подать на храм, призвав для этого Петра, которого Он только что утвердил как камень - основание Своей будущей Церкви. Более того, Он отождествил Себя с храмом, представив Себя как окончательное жилище Бога среди людей¹⁰. Вот почему предание Его тела на смерть возвещает разрушение храма, чем и откроется вступление в новый век истории спасения: "...наступает время, когда и не на горе сей, и не в Иерусалиме будете поклоняться Отцу" (Ин 4,21).

586

III. Иисус и вера Израиля в Единого Бога Спасителя

Если Закон и Иерусалимский храм могли сделать Иисуса "предметом пререканий" для религиозных властей Израиля, то подлинным камнем преткновения была для них Его роль в искуплении грехов, которое принадлежит лишь Богу.

587

Иисус привел в возмущение фарисеев, вкушая пищу с мытарями и грешниками, притом так же дружески, как и с ними самими. Тем среди них, "которые уверены были о себе, что они праведны, и уничижали других" (Лк 18,9), Иисус сказал: "Я пришел призвать не праведников, но грешников к покаянию" (Лк 5,32). Он пошел и дальше, объявив в лицо фарисеям, что поскольку

грех лежит на всех, то те, кто не видит для себя нужды в спасении, становятся слепы к себе самим.

588

Иисус вызывал особое возмущение тем, что отождествлял Свое милосердие к грешникам с отношением к ним Самого Бога. Наконец, Он даже дал понять, что, разделяя трапезу с грешниками, допускает их на пир Мессии. Но именно прощением грехов Иисус поставил религиозные власти Израиля перед особенной дилеммой. Не скажут ли они справедливо в обуревающем их ужасе: "Кто может прощать грехи, кроме одного Бога" (Мк 2,7)? Прощая грехи, Иисус либо кощунствует, если Он - человек, объявивший себя равным Богу, либо говорит правду, и тогда в Его лице присутствует Бог и открыто Имя Божие.

589

Одна только Божественность личности Иисуса может оправдать абсолютное требование: "Кто не со Мною, тот против Меня" (Мф 12,30); так же, как и слова Его о том, что Он "больше Ионы (...) больше Соломона" (Мф 12,41-42), "больше храма" (Мф 12,6); как и Его напоминание о том, что Давид назвал Мессию Господом, или же слова: "Прежде нежели был Авраам, Я есмь" (Ин 8,58); и даже: "Я и Отец - одно" (Ин 10,30).

590

Иисус предложил религиозным властям Иерусалима уверовать в Него по делам Отца, которые Он творит. Но такой акт веры должен был "родиться свыше" (Ин 3,7) силою Божественной благодати. Такое требование обращения перед лицом столь поразительного исполнения обетовании позволяет понять трагическую ошибку синедриона, решившего, что Иисус заслуживает смерть за богохульство. Члены синедриона действовали одновременно и "по неведению", и по "ожесточению" (Мк 3,5; Рим 11,25) от "неверия" (Рим 11,20).

591

КОРОТКО

Иисус не отменил Закон, данный на горе Синай, но исполнил его столь совершенно, что открыл его глубинный смысл и искупил преступления против него.

592

Иисус почитал Иерусалимский храм, совершая туда паломничества на иудейские праздники, и ревностно любил это жилище Бога среди людей. Храм есть прообраз Его тайн. Если Он возвещает его разрушение, то тем самым Он объявляет о Своей смерти и вступлении в новый век истории спасения, когда Тело Его будет окончательным храмом.

593

Иисус творил дела, такие, как прощение грехов, открывающие Его как Того, Кто есть Сам Бог Спаситель. Некоторые иудеи, не признавая Бога, ставшего Человеком, видели в Нем человека, который "делает Себя Богом" (Ин 10,33), и судили Его за богохульство.

594

§2. Иисус умер на кресте

I. Суд над Иисусом

Разногласия среди иудейских властей по отношению к Иисусу

Среди религиозных властей Иерусалима нашлись такие, как фарисей Никодим или знатный Иосиф из Аримафеи, которые втайне были учениками Иисуса. Кроме того долгое время вокруг Него шли споры, до того, что непосредственно накануне Его страстей св. апостол Иоанн мог сказать, что и "из начальников многие уверовали в Него", хотя и весьма несовершенным образом

(Ин 12,42). В этом нет ничего удивительного, если учесть, что на следующий день после Пятидесятницы "очень многие из священников покорились вере" (Деян 6,7) и что были "некоторые из фарисейской ереси уверовавшие" (Деян 15,5) настолько, что апостол Иаков мог сказать апостолу Павлу: "Видишь, брат, сколько тысяч уверовавших Иудеев, и все они ревнители Закона" (Деян 21,20).

595

Религиозные власти Иерусалима не были единодушны в том, какой линии поведения держаться в отношении Иисуса. Фарисеи грозили отлучением тем, кто последует за ним. Тем, кто боялся, что "все уверуют в Него, и придут римляне и овладеют местом нашим и городом" (Ин 11,48), первосвященник Каиафа пророчески предложил: "лучше нам, чтобы один человек умер за людей, нежели, чтобы весь народ погиб" (Ин 11,49-50). Синедрион объявил, что Иисус "повинен смерти" (Мф 26,66) за богохульство, но, поскольку им было утрачено право предавать смерти, он предал Иисуса римлянам, обвинив в политическом бунте. Это ставит Иисуса в одинаковое положение с Вараввой, обвиненным в "мятеже" (Лк 23,19*). Политическими же угрозами первосвященники оказывали давление и на Пилата, добиваясь, чтобы он приговорил Иисуса к смертной казни.

596

Иудеи не несут коллективной ответственности за смерть Иисуса

Учитывая очевидную из евангельского повествования историческую сложность суда над Иисусом и не принимая в расчет тяжесть личного греха каждого участника судебной процедуры (Иуды, синедриона, Пилата), известную лишь Богу, нельзя приписать ответственность за этот грех всем иудеям Иерусалима, несмотря на крики манипулируемой толпы и на глобальные упреки, содержащиеся в призывах к обращению после Пятидесятницы. Сам Иисус, прощая на кресте, а за ним Петр признали "неведение" (Деян 3,17) иерусалимских иудеев и даже их начальников. Тем более, нельзя распространять во времени и пространстве ответственность за распятие Иисуса на других иудеев, ссылаясь на возглас народа: "Кровь Его на нас и на детях наших" (Мф 27,25):

596

Поэтому Церковь провозгласила и на II Ватиканском Соборе: "...то, что было совершено во время Страстей Христовых, не может быть вменено в вину ни всем без различия иудеям, жившим в то время, ни иудеям нашего времени. (...) Иудеи не должны быть представлены ни отверженными Богом, ни проклятыми, как будто бы это вытекало из Священного Писания".

Все грешники были виновниками Страстей Христовых

Церковь в своем вероучении и в свидетельстве своих святых никогда не забывала, что "сами грешники были виновниками и как бы орудиями всех мук, которые претерпел Божественный Искупитель. Учитывая, что наши грехи ранят Самого Христа, Церковь, не колеблясь, считает христиан наиболее ответственными за страдания Иисусовы, в то время как слишком часто христиане возлагали бремя этой ответственности только на иудеев:

598

Мы должны рассматривать как виновников этого ужасного греха всех, кто продолжает погрязать во грехе. Именно наши преступления заставили Господа нашего Иисуса Христа претерпеть крестные страдания, и поэтому те, кто погружается в безнравственность и зло, несомненно "снова распинают в себе Сына Божия и ругаются Ему" (Евр 6,6). И, надо в этом признаться, наше собственное преступление в данном случае больше, чем преступление иудеев. Потому что они, по свидетельству апостола, "если бы познали, то не распяли бы Господа славы" (1 Кор 2,8). Мы же, наоборот, исповедуем, что знаем Его. И когда отрекаемся от Него своими делами, то в некотором смысле поднимаем на Него смертоносные руки.

Нет, не бесы Его распяли; это ты с ними Его распял и еще распинаешь, услаждаясь пороками и грехами.

II. Искупительная смерть Христа

в спасительном Замысле Божиим

Иисус предан "по определенному совету и предвидению Божию"

Насильственная смерть Иисуса не была случайным плодом несчастного стечения обстоятельств. Она принадлежит к тайне Замысла Божия, как объяснил это иерусалимским иудеям апостол Петр уже в своей первой проповеди на Пятидесятницу: "Сего, по определенному совету и предвидению Божию преданного, вы взяли..." (Деян 2,23). Этот библейский язык не означает, что те, что "предали Иисуса" (Деян 3,13), были всего лишь пассивными исполнителями сценария, заранее написанного Богом.

599

У Бога все моменты времени присутствуют в их настоящем. И Свой предвечный план "предопределения" Он установил, включая в Него свободный ответ каждого человека на Его благодать: "Ибо поистине собрались в городе сем на Святого Сына Твоего Иисуса, помазанного Тобою, Ирод и Понтий Пилат с язычниками и народом Израильским, чтобы сделать то, чему быть предопределила рука Твоя и совет Твой" (Деян 4,27-28). Бог допустил деяния, вытекавшие из их ослепления, что-бы исполнить Свой спасительный замысел.

600

"...умер за грехи наши, по Писанию"

Этот Божий Замысел о спасении через предание на смерть "Праведника, Раба" (Ис 53,11)6 был возведен в Писании заранее как тайна всеобщего искупления, то есть выкупа, который избавит людей от рабства греха. Апостол Павел в исповедании веры, которое он, как говорит, "принял" (1 Кор 15,3), провозглашает, что "Христос умер за грехи наши, по Писанию". В искупительной смерти Иисуса в особенности исполняется пророчество о страждущем Отроке Господнем. Сам Иисус раскрывает смысл Своей жизни и смерти в свете образа страждущего Отрока. После Своего воскресения Он дает это толкование Писания ученикам в Эммаусе, а потом и самим апостолам.

601

"Бог Его сделал для нас жертвою за грех"

Апостол Петр, следовательно, может так формулировать апостольскую веру в Божий Замысел спасения: "...искуплены вы от суетной жизни, преданной вам от отцов, (...) драгоценною Кровию Христа, как непорочного и чистого агнца, предназначенного еще прежде создания мира, но явившегося в последние времена для нас" (Шетр 1,18-20). Грехи людей, как следствие первородного греха, наказываются смертью. Посылая Своего Сына в образе раба, ответственном состоянии падшего человечества, из-за греха обреченного на смерть, "не знавшего греха Он сделал для нас жертвою за грех, чтобы мы в Нем сделали праведными пред Богом" (2Кор 5,21).

602

Иисус не познал осуждения, как если бы Сам согрешил. Но в искупительной любви, которая всегда объединяла Его с Отцом, Он взял на Себя бремя нашего блуждания в грехе против Бога, вплоть до того, что даже произнес от нашего имени произнести на кресте: "Боже Мой, Боже Мой! для чего ты Меня оставил?" (Мк 15,34; Пс 22,1). Сделав Его столь солидарным с нами грешными, Бог "Сына Своего не пощадил, но предал Его за всех нас" (Рим 8,32), чтобы мы "примирились с Богом смертью Сына Его" (Рим 5,10).

603

Бог положил начало всеобщей спасительной любви

Отдавая Сына за наши грехи, Бог открывает тем самым, что Его замысел о нас есть замысел благоволения и любви, предшествующей всяким нашим заслугам: "В том любовь, что не мы возлюбили Бога, но Он возлюбил нас и послал Сына Своего в умилоствление за грехи наши" (1 Ин 4,10)10. "Но Бог Свою любовь к нам доказывает тем, что Христос умер за нас, когда мы были еще грешниками" (Рим 5,8).

604

Эта любовь не имеет исключений, о чем Иисус напомнил в заключении притчи о заблудившейся овце: "Так нет воли Отца вашего Небесного, чтобы погиб один из малых сих" (Мф 18,14). Он говорит, что пришел, чтобы "отдать душу Свою для искупления многих" (Мф 20,28); этот последний термин не ограничителен: он противопоставляет все человечество единственной личности Спасителя, Который отдает Себя, чтобы спасти человечество. Церковь следом за апостолами учит, что Христос умер за всех людей без исключения. "Нет, не было и не будет ни одного человека, за которого Христос не пострадал".

605

III. Христос Сам предал Себя Отцу за наши грехи

Вся жизнь Христа есть дар Отцу

Сын Божий, Который "сошел с небес не для того, чтобы творить волю Свою, но волю пославшего Его Отца" (Ин 6,38), "входя в мир, говорит: (...) Вот, иду (...) исполнить волю Твою, Боже (...) По сей-то воле освящены мы единокатным принесением тела Иисуса Христа" (Евр 10,5-10). С самого начала Своего Воплощения Сын посвящает Себя общественному замыслу Спасения в Своей искупительной миссии: "Моя пища есть творить волю Пославшего Меня и совершить дело Его" (Ин 4,34). Жертва Иисусова "за грехи всего мира" (1Ин 2,2) выражает Его общение любви с Отцом: "Потому любит Меня Отец, что Я отдаю жизнь Мою" (Ин 10,17). "Но чтобы мир знал, что Я люблю Отца, и как заповедал Мне Отец, так и творю" (Ин 14,31).

606

Это желание отдать Себя замыслу искупительной любви Отца одушевляет всю жизнь Иисуса, ибо Его искупительные Страсти - причина для Его Воплощения: "Отче! избавь Меня от часа сего. Но на сей час Я и пришел" (Ин 12,27). "Неужели Мне не пить чаши, которую дал Мне Отец?" (Ин 18,11). И еще на кресте, прежде чем "совершилось" (Ин 19,30), Он сказал: "Жажду" (Ин 19,28).

607

"Агнец Божий, Который берет на Себя грех мира"

Иоанн Креститель, после того как согласился дать Ему крещение вслед за грешниками⁵, увидел и показал, что Иисус есть "Агнец Божий, Который берет на Себя грех мира" (Ин 1,29)⁶. Он открывает таким образом, что Иисус есть в одно и то же время страждущий Отрок, молчаливо дающий вести Себя на заклание (Ис 53,7) и несущий грех многих, и пасхальный Агнец, символ искупления Израиля во время первой Пасхи (Исх 12,3-14)³. Вся жизнь Христова выражает Его миссию: "послужить и отдать душу Свою для искупления многих" (Мк 10,45).

608

Иисус свободно посвящает Себя искупительной любви Отца

Посвящая Свое человеческое сердце любви Отца к людям, Иисус "до конца возлюбил их" (Ин 13,1), ибо "нет больше той любви, как если кто положит душу свою за друзей своих" (Ин 15,13). Так в страдании и смерти Его человеческое естество стало свободным и совершенным орудием Его Божественной любви, которая хочет спасения людей. Действительно, Он свободно принял крестные муки и смерть из любви к Отцу и к людям, которых Отец хочет спасти: "Никто не отнимает ее [жизнь] у меня, но Я Сам отдаю ее" (Ин 10,18). Отсюда вытекает неограниченная свобода Сына Божия, по Своему решению идущего на смерть.

609

На Тайной Вечере Иисус предварил добровольное жертвоприношение Своей жизни

Иисус высочайшим образом выразил свободное принесение Себя в жертву в совместной трапезе с двенадцатью апостолами "в ту ночь, в которую предан был" (1 Кор 11,23). Накануне Страстей, пока Он еще свободен, Иисус превращает эту Последнюю Вечерю с апостолами в поминание Своей добровольной жертвы Отцу ради спасения людей: "Сие есть Тело Мое, которое за вас предается" (Лк 22,19). "Сие есть Кровь Моя, за многих изливаемая во оставление грехов" (Мф 26,28).

610

Евхаристия, которую Он учреждает в этот момент, будет "воспоминанием" (1 Кор 11,25) его жертвоприношения. Иисус включает апостолов в Свое приношение и просит их продолжать его. Тем самым Иисус ставит Своих апостолов священниками Нового Завета: "И за них Я посвящаю Себя, чтобы они были освящены истиною" (Ин 17,19).

611

Гефсиманское брение

Чашу Нового Завета, которую предвестил Иисус на Тайной Вечере, принося в дар Себя Самого, Он принимает затем из рук Отца во время Своей предсмертной муки в Гефсиманском саду, становясь "послушным даже до смерти" (Флп 2,3; ср. Евр, 5,7-8). Иисус молится: "Отче Мой! если возможно, да минует Меня чаша сия..." (Мф 26,39). Так выражает Он ужас, который смерть вызывает у Его человеческой природы. Ведь эта природа, как и наша, предназначена к вечной жизни; к тому же, в отличие от нашей, она совершенно свободна от греха, который есть причина смерти; но главное - она принята Божественным Лицом "Начальника жизни" (Деян 3,15), "Живого" (Откр 1,17). Принимая Своей человеческой волей "волю Отца", Он принимает Свою смерть как искупление, чтобы "грехи наши вознести на древо" (1Петр 2,24).

612

Смерть Христова есть жертва единственная и окончательная

Смерть Христова есть одновременно пасхальная жертва, совершающая окончательное искупление людей "Агнцем Божиим, Который берет на себя грехи мира" (Ин 1,29), и жертва Нового Завета, которая восстанавливает человека в общении с Богом, примиряя его с Ним Кровью, "за многих изливаемою во оставление грехов" (Мф 26,28).

613

Эта жертва Христова - единственная, она завершает и превосходит все жертвоприношения. Она есть прежде всего дар Самого Бога Отца: Отец отдает Сына, чтобы примирить нас с Собой. В то же время это дар Сына Божия вочеловечившегося, Который свободной волею и по любви приносит в жертву Свою жизнь Отцу Духом Святым, чтобы искупить наше непослушание.

614

Иисус заменяет Своим послушанием наше непослушание

"...как непослушанием одного человека сделались многие грешными, так и послушанием одного сделаются праведными многие" (Рим 5,19). Своим послушанием до самой смерти Иисус стал страждущим Отроком, Который поставил Себя на наше место, "принес Свою жизнь в жертву умиловления", чтобы "оправдать многих и принять на Себя их вину" (ср. Ис 53,10 12*). Иисус возместил нашу вину и принес Отцу удовлетворение за наши грехи.

615

На кресте Иисус совершает Свое жертвоприношение

Именно любовь "до конца" (Ин 13,1) наделила жертвоприношение Христа искупительной и спасительной, очистительной и возмещающей ценностью. Он всех нас познал и возлюбил, принося в дар Свою жизнь. "Ибо любовь Христова объемлет нас, рассуждающих так: если один

умер за всех, то все умерли" (2 Кор 5,14). Ни один человек, будь он самый святой, не был в состоянии принять на себя грехи всех людей и отдать себя в жертву за всех. Существование в Христе Божественного Лица Сына, которое превосходит и вместе с тем объемлет все человеческие существа, соделывая Его Главой всего человечества, делает возможным Его искупительное жертвоприношение за всех.

616

"Своими святыми Страстями на древе крестном Он заслужил нам оправдание", - учит Тридентский Собор, подчеркивая уникальный характер жертвоприношения Христа как "виновника спасения вечного" (Евр 5,9). И Церковь поклоняется кресту и поет: "Славься, Крест, наша единственная надежда!".

617

Наше участие в жертве Христовой

Крест - это уникальное жертвоприношение Христа, единого "посредника между Богом и человеками" (1 Тим 2,5). Но в силу того, что Он в Своем воплощенном Божественном Лице "Сам (...) соединился неким образом с каждым человеком", Он "предлагает всем возможность приобщиться пасхальной тайне путем, известным только Богу". Он призывает Своих учеников: "...возьми крест свой и следуй за мной" (Мф 16,24), ибо Он "пострадал за нас, оставив нам пример, дабы мы шли по следам Его" (1Петр 2,21). Он воистину хочет присоединить к Своей искупительной жертве как раз тех, кто первыми ею искуплен. Это высшим образом совершается в лице Его Матери, более тесно, чем все остальные, включенной в тайну Его искупительного страдания.

Помимо Креста, нет иной лестницы, ведущей на небеса.

618

КОРОТКО

"Христос умер за грехи наши, по Писанию" (1 Кор 15,3).

619

Наше спасение вытекает из инициативы любви Бога по отношению к нам, ибо "Он возлюбил нас и послал Сына Своего в умилоствление за грехи наши" (1 Ин 4,10). "Бог во Христе примирил с Собою мир" (2 Кор 5,19).

620

Иисус свободно даровал Себя ради нашего спасения. Предвещая этот дар, Он заранее сообщает о нем во время Тайной Вечери: "Сие есть Тело Мое, которое за вас предается" (Лк 22,19).

621

Искупление, совершенное Христом, состоит в том, что Он "пришел, чтобы (...) отдать душу Свою для искупления многих" (Мф 20,28), то есть, "возлюбив Своих сущих в мире, до конца возлюбил их" (Ин 13,1), чтобы они были "искуплены (...) от суетной жизни, преданной [им] от отцов" (1 Петр 1,18).

622

Своим духовным служением Отцу "до смерти крестной" (Флп 2,8) Иисус исполнил искупительную миссию страдающего Отрока, который "оправдает многих и грехи их на Себе понесет" (Ис 53,II).

623

"По благодати Божией, за каждого Он вкусил смерть" (Евр 2,9). В Своем замысле спасения Бог предопределил, что Сын не только "умрет за грехи наши" (1 Кор 15,3), но и "вкусит смерть", то есть познает состояние смерти, состояние разделения души и тела, в продолжение времени между тем мгновением, когда Он испустил дух на кресте, и тем, когда Он воскрес. Это состояние Христа умершего есть тайна погребения и сошествия в ад. Это тайна Святой Субботы, когда Христос, положенный во гроб, являет нам великое субботнее отдохновение Бога после совершения спасения людей, которое умиротворяет всю вселенную.

624

Христос во гробе в теле Своем

Пребывание Христа во гробе представляет собой реальную связь между преходящим состоянием Христа до Пасхи и Его нынешним славным состоянием Воскресшего. Это Тот же "Живой". Который может сказать: (Откр 1,18):

625

Бог (Сын) не помешал смерти разделить душу и тело, согласно необходимому порядку природы, но вновь соединил их друг с другом Воскресением, чтобы быть Самому в Своем Лице точкой встречи смерти и жизни, останавливая в Себе разложение природы, производимое смертью, и Сам становясь началом соединения разделенных частей.

Поскольку "Начальник жизни", которого предали на смерть (Деян 3,15), есть Тот же, что и "Живой, Который воскрес" (Лк 24,5-6), нужно было, чтобы Божественное Лицо Сына Божия оставалось соединенным с Его душою и телом, разлученными смертью:

626

И так, хотя Христос и умер как человек и святая Его душа была отделена от непорочного тела, но Божество осталось неотделенным от Его души и тела, (...) и даже при таких обстоятельствах единое Лицо не разделилось на два, ибо и тело, и душа в одно и то же время самого начала возымели бытие в Лице Слова, и хотя во время смерти были отделены друг от друга, однако каждое из них оставалось соединенным с тем же единым Лицом Слова.

"Ты не дашь святому Твоему увидеть тления"

Смерть Христа была истинной смертью в том отношении, что положила конец Его земному человеческому существованию. Но по причине союза, который тело Его сохранило с ипостасью Сына, Оно не превратилось в бранные останки, как это бывает обычно, ибо "Божественная добродетель уберегла тело Христово от тления". О Христе можно одновременно сказать: "Он отторгнут от земли живых" (Ис 53,8) - и:

627

"Погреблись со Христом..."

Крещение, изначальным и полным знаком которого является погружение в воду, действительно означает сошествие во гроб христианина, который умирает для греха со Христом в предвидении новой жизни: "Итак мы погреблись с Ним крещением в смерть, дабы, как Христос воскрес из мертвых славою Отца, так и нам ходить в обновленной жизни" (Рим 6,4).

628

КОРОТКО

Иисус вкусил смерть за всех. Воистину это вочеловечившийся Сын Божий умер и был погребен.

629

Во время пребывания Христа во гробе Его Божественное Лицо оставалось соединенным как с душой Его, так и с телом, разлученными между собою смертью. Вот почему тело Христа умершего "не увидело тления" (Деян 13,37).

630

" Иисус Христос сошел во ад, в третий день воскрес из мертвых"

"Иисус нисходил прежде в преисподние места земли (...) Нисшедший, Он же есть и восшедший всех" (Еф 4,9-10). Апостольский Символ веры в одном члене исповедует сошествие Иисуса Христа во ад и Его Воскресение из мертвых в третий день, ибо в Своей Пасхе из глубины смерти Он дал излиться жизни:

631

Христос, Сын Твой,
Который, взойдя от ада,
озарил Своим мирным светом человеческий род
и живет и царствует во веки веков. Аминь.

§1. Христос сошел во ад

Часто встречающиеся в Новом Завете утверждения, что Иисус "воскрес из мертвых" (Деян 3,15; Рим 8,11; IКор 15,20), подразумевают, что, прежде чем воскреснуть. Он побывал там, где пребывают мертвые. Это первый смысл, который дает апостольская проповедь сошествию Иисуса во ад: Иисус познал смерть, как все люди, и соединился с ними душою в жилище мертвых. Но Он сошел туда как Спаситель, возвещая Благою Весть душам, которые были там заключены.

632

Жилище мертвых, куда сошел умерший Христос, Писание называет адом или "преисподними местами земли", потому что те, кто там находится, лишены созерцания Бога. Там в действительности - в ожидании Искупителя - состояние всех мертвых, злых или праведных. Это не означает, будто участь их одна и та же, что и показал Иисус в притче о бедном Лазаре, принятом на "лоно Авраамово". "Именно эти святые души, ожидавшие своего Избавителя на лоне Авраамовом, освободил Христос, когда сошел в ад". Иисус сошел в ад не для того, чтобы освободить из него проклятых или разрушить ад осуждения, но чтобы освободить праведников, которые Ему предшествовали.

633

(1 Петр 4,6). Сошествие в ад есть исполнение, вплоть до последней полноты, евангельской вести о спасении. Это завершающая стадия мессианской миссии Иисуса, сжатая во времени, но безгранично просторная в своем реальном распространении дела искупления на всех людей всех времен и всех народов, ибо все спасенные обрели участие в искуплении.

634

Итак, Христос сошел в глубины смерти, чтобы сбылось: "...мертвые услышат голос Сына Божия и услышавши оживут" (Ин 5,25). Иисус, "Начальник жизни" (Деян 3,15), умер, "дабы смертью лишить силы имеющего державу смерти, то есть диавола, и избавить тех, которые от страха смерти через всю жизнь были подвержены рабству" (Евр 2,14-15). Отныне Христос воскресший имеет "ключи ада и смерти" (Откр 1,18) и "пред именем Иисуса преклонилось всякое колено земных, небесных и преисподних" (Флп 2,10).

635

Великое молчание царит сегодня на земле, великое молчание и великое одиночество. Великое молчание, ибо Царь спит. Земля содрогнулась и затихла, ибо Бог почил во плоти и пошел пробудить тех, кто спал долгие века (...). Он идет за Адамом, нашим праотцем,

заблудившейся овцой. Он идет посетить всех, кто сидит во тьме и под сенью смерти. Он идет избавить от их скорби Адама в его узах и Еву, плененную с ним, - Он, их Бог и в то же время их Сын (...) "Я Бог твой, и ради тебя я стал Твоим Сыном. Встань, ты, спавший, ибо Я создал тебя не для того, чтобы ты пребывал в аду в узы закованный. Поднимись из мертвых, Я есмь жизнь мертвых".

КОРОТКО

В словах "сошел во ад" Символ веры исповедует, что Иисус действительно умер и что Своей смертью за нас Он победил смерть и диавола, "имеющего державу смерти" (Евр 2,14).

636

Христос умерший, соединенный душою со Своим Божественным Лицом, сошел в жилище мертвых. Он открыл праведникам, которые Ему предшествовали, врата неба.

637

§2. В третий день воскрес из мертвых

"И мы благовествуем вам, что обетование, данное отцам, Бог исполнил нам, детям их, воскресив Иисуса" (Деян 13,32-33). Воскресение Иисуса есть высшая истина нашей веры во Христа, в нее веровала и ею как главной истиной жила первая христианская община. Она передана Преданием как истина основополагающая, установлена текстами Нового Завета, проповедана как существеннейшая часть пасхальной тайны вместе с Распятием:

638

Христос воскрес из мертвых,
смертию смерть поправ
и сущим во гробех живот даровав.

I. Историческое и трансцендентное событие

Тайна воскресения Христова есть действительное событие, имевшее исторические подтверждения, как свидетельствует об этом Новый Завет. Уже апостол Павел мог писать в Послании к Коринфянам около 56 г.: "Ибо я первоначально преподавал вам, что и сам принял, то есть, что Христос умер за грехи наши, по Писанию, и что Он погребен был и что воскрес в третий день, по Писанию, и что явился Кифе, потом двенадцати" (1 Кор 15,3-4). Апостол говорит здесь о живом предании Воскресения, о котором он узнал после своего обращения у ворот Дамаска.

639

Пустой гроб

"Что вы ищите живого между мертвыми? Его нет здесь: Он воскрес" (Лк 24,5-6). В контексте событий Пасхи первый элемент, с которым мы сталкиваемся, - это пустой гроб. Сам по себе он не представляет прямого доказательства. Отсутствие тела Христова во гробе могло бы иметь и другие объяснения. Несмотря на это, пустой гроб для всех был существеннейшим знаком. Когда ученики обнаружили его, это было первым шагом к признанию самого факта Воскресения. Сначала это произошло с женами-мироносицами, потом с Петром. Ученик, "которого любил Иисус" (Ин 20,6), утверждает, что, войдя во гроб и увидев "пелены лежащие" (Ин 20,6), он "увидел и уверовал" (Ин 20,8). Это подразумевает, что по состоянию пустого гроба он понял, что отсутствие тела Иисусова не могло быть делом рук человеческих и что Иисус не просто вернулся к земной жизни, как это было с Лазарем.

640

Явления Воскресшего

Мария Магдалина и другие жены-мироносицы, которые пришли, чтобы закончить помазание тела Иисусова, поспешно погребенного ввиду того, что вечером Страстной Пятницы наступал праздник субботы, были первыми, кто встретил Воскресшего. Поэтому жены-мироносицы первыми принесли весть о Воскресении Христовом самим апостолам (Лк 24,9-10). Затем Иисус явился апостолам - сначала Петру, потом двенадцати.^^?, призванный укреплять веру своих братьев, видит Воскресшего раньше, чем они, и на основе его свидетельства община восклицает: "Господь истинно воскрес и явился Симону" (Лк 24,34).

641

Все, что случилось в эти пасхальные дни, вовлекает каждого из апостолов - и в особенности Петра - в созидание новой эры, которая началась в пасхальное утро. Как свидетели Воскресения, они остаются камнями, заложенными в основание Его Церкви. Вера первой христианской общины основана на свидетельстве конкретных людей, известных христианам и, в большинстве своем, живущих среди них. Эти "свидетели воскресения Его" - прежде всего Петр и двенадцать апостолов, но не только: Павел ясно говорит, что однажды Иисус явился более чем пятистам братьям, а потом Иакову и всем апостолам.

642

Перея лицом этих свидетельств невозможно толковать Воскресение Христово вне физического порядка вещей и не признавать его историческим фактом. Из фактов следует, что вера учеников была подвергнута радикальному испытанию страстями и смертью на кресте их Учителя, предреченными Им заранее. Потрясение, вызванное страстями, было так велико, что ученики (по крайней мере, некоторые из них) не сразу поверили вести о Воскресении. Евангелия показывают нам отнюдь не общину, охваченную мистическим восторгом, но подавленных ("печальных": Лк 24,17) и утраченных учеников. Вот почему они не поверили женам-мироносицам, вернувшимся от гроба, "и показались им слова их пустыми" (Лк 24, II). Когда Иисус явился одиннадцати в вечер Пасхи, Он "упрекал их за неверие и жестокосердие, что видевшим Его воскресшего они не поверили" (Мк 16,14).

643

Даже лицом к лицу с воскресшим Иисусом ученики еще сомневаются, настолько им это кажется невозможным: они думают, что видят духа. "...они от радости еще не верили и дивились" (Лк 24,41). Фома пройдет через то же испытание сомнением, а во время последнего явления Христа в Галилее, о котором рассказано у Матфея, "иные усомнились" (Мф 28,17). Вот почему гипотеза, согласно которой Воскресение было "продуктом" веры (или легковерия) апостолов, не имеет почвы. Как раз наоборот, их вера в Воскресение родилась - под действием Божественной благодати - из непосредственного опыта реальности воскресшего Христа.

644

Состояние воскресшей человеческой природы Христа

Воскресший Иисус устанавливает с учениками прямые отношения через осязание и совместную трапезу. Тем самым Он призывает их убедиться, что Он не дух, но, главное, установить факт, что воскресшее тело, в котором Он предстает перед ними, то же самое, которое прошло через мучения и распятие, ибо Он еще несет на себе следы страданий. Однако, вместе с тем, это подлинное реальное тело обладает новыми свойствами прославленной плоти: Иисус уже не находится во власти пространства и времени, но может присутствовать, где, как и когда Он хочет, ибо Его человеческую природу больше нельзя удержать на земле, она принадлежит уже только Божественному Царству Отца. По этой же причине воскресший Иисус совершенно волен являться, как Он хочет: под видом садовника или "в ином образе" (Мк 16,12), чем тот, к которому привыкли ученики, - именно для того, чтобы возбудить их веру.

645

Воскресение Христа не было возвращением к земной жизни, как то было с воскресениями, совершенными Им до Пасхи: дочери Иаира, юноши из Наина, Лазаря. Это были чудесные события, но те, кому дано было чудо, вновь обретали - силою Иисуса - "обычную" земную жизнь. Придет время, и они снова умрут. Воскресение Христово иное по существу. В Своей воскресшей плоти Он переходит из состояния смерти к иной жизни за пределами времени и пространства. Плоть Иисусова в Воскресении исполнена мощи Святого Духа; Он участвует в Божественной жизни во славе, так что апостол Павел мог назвать Христа человеком "небесным".

646

Воскресение как трансцендентное событие

"О воистину блаженная ночь, - поется в пасхальном гимне Exsultet" ("Да ликует"), - та единственная, что удостоилась знать время и час, когда Христос воскрес от ада". Действительно, никто не был очевидцем самого события Воскресения, и ни один из евангелистов его не описывает. Никто не мог рассказать, как оно произошло физически. Еще менее была доступна чувствам самая глубинная суть Воскресения - переход к иной жизни. Будучи историческим событием, которое известно нам через знак пустого гроба и реальность встреч апостолов с воскресшим Христом, Воскресение тем не менее пребывает, - поскольку оно превосходит историю и выходит за ее пределы, - в самой средоточии тайны веры. Вот почему воскресший Христос является не миру, а Своим ученикам, "тем, которые вышли с Ним из Галилеи в Иерусалим и которые ныне суть свидетели Его пред народом" (Деян 13,31).

647

II. Воскресение - дело Святой Троицы

Воскресение Христово есть предмет веры как трансцендентное вмешательство Самого Бога в творение и историю. В Воскресении три Лица Святой Троицы одновременно действуют вместе и являют то, что присуще каждому из Них. Оно совершилось могуществом Отца, Который "воскресил" Христа, Сына Своего, и тем самым в совершенстве ввел Его человеческую природу - с Его плотью - в Троицу. Иисус окончательно "открылся Сыном Божиим в силе, по духу святости, чрез воскресение из мертвых" (Рим 1,4). Св. Павел подчеркивает явление силы Божией через дело Духа, Который оживил мертвую человеческую природу Иисуса и призвал ее к состоянию Господней славы.

648

Что касается Сына, то Он совершает Свое Воскресение Своей Божественной силой. Иисус возвещает, что Сыну Человеческому предстоит много пострадать, умереть и затем воскреснуть (в активном значении глагола). В другом месте Он прямо утверждает: "Я отдаю жизнь Мою, чтобы опять принять ее (...) имею власть отдать ее и власть имею опять принять ее" (Ин 10,17-18). "...мы веруем, что Иисус умер и воскрес" (1Фес 4,14).

649

Отцы Церкви созерцают Воскресение, исходя из Божественного Лица Христа, которое остается соединенным с Его душой и телом, отделенными друг от друга смертью: "Единством Божественной природы, которая пребывает сущей в каждой из двух частей человека, сии соединяются вновь. И так смерть происходит разделением человеческого состава, а Воскресение - единением двух разделенных частей" .

650

III. Смысл и спасительное значение Воскресения

"А если Христос не воскрес, то и проповедь наша тщетна, тщетна и вера ваша" (1Кор 15,14). Воскресение прежде всего есть подтверждение всего, что делал и чему учил Сам Христос. Все истины, даже самые недоступные человеческому уму, находят себе оправдание, если,

воскреснув, Христос дал обещанное окончательное доказательство Своей божественной власти.
651

Воскресение Христово - это исполнение обещаний Ветхого Завета и Самого Иисуса во время Его земной жизни. Выражение "по Писанию" указывает, что Воскресение Христово исполняет эти предсказания.

652

Истина Божественности Иисуса подтверждена Его Воскресением. Он говорил: "Когда вознесете Сына Человеческого, тогда узнаете, что это Я" (Ин 8,28). Воскресение Распятого показало, что Он есть воистину "Сущий", Сын Божий и Сам Бог. Св. Павел мог сказать евреям: "...обетование, данное отцам, Бог исполнил нам (...) воскресив Иисуса, как и во втором псалме написано: "Ты Сын Мой, Я ныне родил Тебя" (Деян 13,32-33). Воскресение Христово тесно связано с тайной Воплощения Сына Божия. Оно есть исполнение Боговоплощения по предвечному замыслу Божию.

653

Пасхальная тайна обладает двойным аспектом: смертью Своей Он избавляет нас от греха, Воскресением - открывает путь в жизнь новую. Эта последняя есть прежде всего оправдание, которое восстанавливает нас в благодати Божией, "дабы, как Христос воскрес из мертвых славою Отца, так и нам ходить в обновленной жизни" (Рим 6,4). Она состоит в победе над смертью как плодом греха и новом участии в благодати. Она исполняет усыновление, ибо люди становятся братьями Христа, как Сам Иисус называет учеников после Воскресения: "...иди к братьям моим и скажи им..." (Мф 28,10; Ин 20,17). Братья не по природе, но по дару благодати, ибо это усыновление дает реальное участие в жизни Сына единого, полностью открывшейся в Воскресении.

654

Наконец, Воскресение Христа - и Сам Христос воскресший есть начало и источник нашего будущего воскресения: "Христос воскрес из мертвых, первенец из умерших. (...) Как в Адаме все умирают, так во Христе все оживут" (1 Кор 15,20-22). В ожидании исполнения этого Христос воскресший живет в сердцах Своих верных. В нем христиане вкушают "сил будущего века" (Евр 6,5), и жизнь их увлечена Христом в лоно жизни в Боге, чтобы они "уже не для себя жили, но для умершего за них и воскресшего" (2 Кор 5,15).

655

КОРОТКО

Вера в Воскресение имеет своим предметом событие, исторически засвидетельствованное учениками, которые действительно встретили Воскресшего, и в то же время таинственно трансцендентное, ибо это вступление человеческой природы Христа во славу Божию.

656

Пустой гроб и лежавшие пелены сами по себе означают, что тело Христа избежало уз смерти и тления силой Божией. Они подготавливают учеников ко встрече с Воскресшим.

657

Христос, "первенец из мертвых" (Кол 1,18) есть начало нашего собственного воскресения - отныне уже оправданием нашей души, затем оживлением нашего тела.

658

Статья шестая " Иисус восшел на небеса и восседает одесную Бога Отца Всемогущего "

"И так Господь, после беседования с ними, вознесся на небо и воссел одесную Бога" (Мк

16,19). Тело Христово было прославлено от самого Воскресения, как доказывают новые сверхъестественные свойства, которыми отныне обладает Его тело постоянно. Но в течение сорока дней, когда Он будет дружески есть и пить с учениками и учить их о Царствии Небесном, слава Его будет оставаться еще скрытой под обликом обычной человеческой природы. Последнее явление Иисуса завершается необратимым вступлением Его человечества во славу Божию, символизируемую облаком и небом, где восседает Он отныне одесную Бога. Только совершенно исключительным и уникальным образом явится Он Павлу "как (некоему) извергу" (1Кор 15,8) в Своем последнем явлении, которое сделает Павла апостолом.

659

Скрытый характер славы Воскресшего на протяжении этого времени открывается в Его таинственных словах Марии Магдалине: "Я еще не восшел к Отцу Моему; а иди к братьям Моим и скажи им: восхожу к Отцу Моему и Отцу вашему, и к Богу Моему и Богу вашему" (Ин 20,17). Это указывает на различие славы Христа воскресшего и Христа, вознесенного до славы одесную Отцу. Событие Вознесения, одновременно историческое и трансцендентное, отмечает переход от одной славы к другой.

660

Этот последний этап остается тесно связанным с первым, то есть с сошествием с небес, осуществившимся в Боговоплощении. Только Тот, Кто "исшел от Отца", может "вернуться к Отцу" , и это Христос. "Никто не восходил на небо, как только сшедший с небес Сын Человеческий" (Ин 3,13)¹⁰. Предоставленное своим естественным силам, человечество не имеет доступа в "дом Отца" (Ин 14,2), к жизни и счастью Божиим. Только Христос мог открыть человеку этот доступ, и дал нам, членам Его Тела, "надежду следовать туда, куда предшествует Он Сам, Глава наша и Начало".

661

"И когда Я вознесен буду от земли, всех привлеку к Себе" (Ин 12,32). Вознесение от земли на крест означает и предвещает Вознесение на небо. Первое есть начало последнего. Иисус Христос, единственный Священник Завета нового и вечного, "вошел не в рукотворное святилище (...) но в самое небо, чтобы предстать ныне за нас пред лице Божие" (Евр 9,24). На небе Христос непрестанно исполняет Свое священническое служение "и может всегда спасать приходящих чрез Него к Богу, будучи всегда жив, чтобы ходатайствовать за них" (Евр 7,25). Как "Первосвященник будущих благ" (Евр 9,11), Он есть средоточие и главное действующее лицо литургии, которая прославляет Отца на небесах.

662

Христос отныне восседает одесную (т.е. по правую руку) Отца: .

663

То, что Иисус воссел одесную Отца, означает пришествие Царства Мессии, исполнение видения пророка Даниила о Сыне Человеческом: "И Ему дана власть, слава и царство, чтобы все народы, племена и языки служили Ему; владычество Его - владычество вечное, которое не прейдет, и царство Его не разрушится" (Дан 7,14). С этих пор апостолы стали свидетелями "Царствия Его", которому "не будет конца".

664

КОРОТКО

Вознесение Христа знаменует окончательное вступление человечества Иисуса в небесное владение Отца, откуда Он вернется, но до времени оно скрывает Его от человеческих глаз.

665

Иисус Христос, Глава Церкви, предшествует нам в славном Царстве Отца, чтобы мы, члены Его тела, жили в чаянии некогда вечно быть с Ним.

666

Иисус Христос, единожды и навсегда вступив в святилище неба, неустанно предстательствует за нас как Посредник, Который постоянно дарует нам изливание Духа Святого.

667

Статья седьмая "Оттуда придет судить живых и мертвых "

I. Он вернется во славе

Христос уже царствует через Церковь...

"Христос для того и умер и воскрес и ожил, чтобы владычествовать и над мертвыми и над живыми"(Рим 14,9). Вознесение Христа на небо означает Его участие - в Его человечестве - в могуществе и власти Самого Бога. Иисус Христос есть Господь: Он обладает всей властью на небесах и на земле. Он "превыше всякого начальства и власти, и силы и господства", ибо Отец "все покорил под ноги Его" (Еф 1,21-22). Христос есть Господь вселенной и истории. История человека и даже все творение находят в Нем свое соединение под главою Христа (рекапитуляция: ср. Еф 1,10), свое трансцендентное завершение.

668

Будучи Господом, Христос - также Глава Церкви, которая есть Его Тело. Вознесенный на небо и прославленный, совершивший Свою миссию до конца, Он остается на земле в Своей Церкви. Искупление есть источник власти, которую Христос силою Духа Святого имеет над Церковью, которая есть "Царство Христово уже существующая как тайна", "зачаток и начало этого Царства на земле".

669

Со времени Вознесения замысел Божий вступил в свое исполнение. Мы уже живем в "последнее время" (1 Ин 2,18). "Итак последнее время уже началось для нас, и обновление мира бесповоротно решено и в какой-то мере предвосхищено реально уже сейчас: в самом деле, Церковь уже на земле украшена в подлинной, хотя и несовершенной святостью". Присутствие Царства Христова уже являет себя чудесными знаменами, которые сопровождают его возвешение Церковью.

670

...в ожидании того, что все будет Ему послушно

Уже присутствующее в Его Церкви, Царство Христово еще, однако, не совершилось "с силою и славою великою" (Лк 21,27)3 пришествием Царя на землю. На это Царство еще нападают силы беззакония, даже если они уже побеждены в основе Пасхой Христовой. До тех пор, пока все Ему не подчинится, "пока не будут новые небеса и новая земля, на которой обитает праведность, странствующая Церковь в своих таинствах и в учреждениях, которые принадлежат этому веку, несет преходящий образ мира сего; она живет среди творений, которые еще стонут в родовых муках и ожидают откровения сынов Божиих". Поэтому христиане молятся, особенно совершая Евхаристию, о том, чтобы Христос вскоре вернулся: "Гряди, Господи!" (1 Кор 16,22; Откр 22,17.20).

671

Перед Вознесением Христос сказал, что еще не наступило время установить во славе ожидаемое Израилем мессианское Царство, которое должно было по слову Пророков, принести всем людям окончательный порядок справедливости, любви и мира. Настоящее время, говорит Господь, - это время Духа и свидетельства, но это еще и время "нужды" (Жор 7,26) и испытания злом, которое не шадит Церковь и является началом битвы последних дней. Это время ожидания

и бдения.

672

Пришествие Христа во славе, надежда Израиля

После Вознесения пришествие Христа во славе неотложна, даже если не наше "дело знать времена или сроки, которые Отец положил в Своей власти" (Деян 1,7). Это эсхатологическое второе пришествие Христа может совершиться в любой момент, даже если оно "удерживается" - оно и последнее испытание, которое будет ему предшествовать.

673

Пришествие Мессии во славе, которое может ожидаться в каждый момент истории, обусловлено Его признанием "всем Израилем" (Рим 11, 26; Мф 23, 39), в котором по отношению к Иисусу "отчасти" произошло "ожесточение" (Рим 11, 25) в "неверии" (Рим 11, 20). Св. апостол Петр говорит об этом иудеям после Пятидесятницы: "Итак покайтесь и обратитесь, чтобы загладились грехи ваши, да придут времена отрады от лица Господа, и да пошлет Он предназначенного вам Иисуса Христа, Которого небо должно было принять до времен совершения всего, что говорил Бог устами всех святых Своих пророков от века" (Деян 3, 19-21). Откликом сему звучат слова св. Павла: "Ибо если отвержение их - примирение мира, то что будет принятие, как не жизнь из мертвых?" (Рим 11,15). Вступление "полноты их (иудеев)" (Рим 11,12) в мессианское спасение вслед за "полным числом язычников" (Рим 11,25) даст народу Божию прийти "в меру полного возраста Христова" (Еф 4,13), где "будет Бог все во всем" (1 Кор 15,28).

674

Последнее испытание Церкви

До второго пришествия Христа Церковь должна пройти через последнее испытание, которое подорвет веру у многих верующих. Преследования, которые сопровождают земное паломничество Церкви, откроют "тайну беззакония" в формелжерелигии, приносящей людям мнимое решение их проблем ценой отступничества от истины. Крайняя форма лжерелигии есть поклонение антихристу, то есть лжемессианизм, где человек прославляет себя самого вместо Бога и Его Мессии, пришедшего во плоти.

675

Этот антихристов обман уже проявляется в мире каждый раз, как люди претендуют на то, чтобы совершить в истории мессианское упование, которое может исполниться лишь за ее пределами через эсхатологический суд: Церковь отвергла эту фальсификацию будущего Царства даже в ее смягченной форме, носившей название хилиазма (милленаризма) а тем более в политической форме секуляризованного мессианизма, "извращенного в своей сути" .

676

Церковь вступит во славу Царства только через эту последнюю Пасху, где она последует за Своим Господом в Его смерти и воскресении Царство, таким образом, будет обретено не через историческое торжество Церкви, достигнутое продвижением вверх, но через победу Бога над злом в его последнем наступлении, победу, которая заставит сойти с неба Его Невесту. Торжество Бога над мятежом зла примет форму Страшного суда после окончательного космического крушения этого переходящего мира.

677

II. Чтобы судить живых и мертвых

Вслед за пророками и Иоанном Крестителем Иисус в Своей проповеди объявил о Суде последнего дня. Тогда станут явными поведение всякого и тайны сердец. Тогда будет осуждено преступное неверие, которое пренебрегало благодатью, даруемой Богом. Отношение к нуждам ближнего покажет, принята ли или отвергнута благодать и любовь Божия. Иисус скажет в

последний день: "так, как вы сделали это одному из сих братьев Моих меньших, то сделали Мне" (Мф 25,40).

678

Христос - Господь жизни вечной. Полное право окончательно судить дела и сердца людей принадлежит Ему как Искупителю мира. Он "приобрел" это право крестом Своим. Потому Отец "весь суд отдал Сыну" (Ин 5,22). Сын же пришел не для того, чтобы судить, а для того, чтобы спасти и дать жизнь, которая в Нем. Отказываясь от благодати в этой жизни, каждый человек уже судит сам себя, получает по делам своим и может даже приговорить себя к вечному проклятию, если отказался от Духа любви.

679

КОРОТКО

Христос Господь уже царствует через Церковь, но еще не все в мире Ему подчинилось. Торжество Царства Христова не наступит без последнего нападения сил зла.

680

В день Страшного суда, когда настанет конец света, Христос придет во славе совершить окончательное торжество добра над злом, которые, как пшеница и плевелы, выросли вместе в ходе истории.

681

Придя в конце времен во славе судить живых и мертвых, Христос во славе откроет тайное расположение сердец и воздаст каждому человеку по делам его и по его принятию или отвержению благодати.

682

Глава третья Верую в Святого Духа

"Никто не может назвать Иисуса Господом, как только Духом Святым" (1 Кор 12,3). "Бог послал в сердца ваши Духа Сына Своего, вопиющего: Авва, Отче!" (Гал 4,6). Это познание веры возможно только в Духе Святом. Чтобы соприкоснуться со Христом, надо сначала быть затронутым Духом Святым. Он идет перед нами и порождает в нас веру. Через наше крещение, первое таинство веры, Жизнь, имеющая источник в Отце и дарованная нам в Сыне, сообщается нам лично и внутренне Духом Святым в Церкви:

683

Крещение подает нам благодать нового рождения в Боге Отце посредством Его Сына в Духе Святом. Ибо те, кто несет Духа Божия, ведомы к Слову, то есть к Сыну; но Сын представляет их Отцу, а Отец дает им нетленность. Следовательно, без Духа невозможно видеть Сына Божия, а без Сына никто не может приблизиться к Отцу, ибо познание Отца есть Сын, а познание Сына Божия происходит посредством Святого Духа.

Святой Дух своею благодатью первый в пробуждает нашу веру и дает новую жизнь, которая состоит в том, чтобы знали "Тебя, единого истинного Бога, и посланного Тобою Иисуса Христа" (Ин 17,3). Однако Святой Дух занимает последнее место в откровении Лиц Святой Троицы. Св. Григорий Назианзский, именуемый также "Богословом", объясняет это развитие педагогическим характером Божественного "снисхождения":

684

Ветхий Завет откровенно провозглашал Отца, более потаенно - Сына. Новый Завет, открыв Сына, дал взглянуть на божественность Духа. Теперь Дух получил право именоваться среди нас и дает нам яснее видеть Его Самого. Действительно, неосторожно было бы, когда еще не

исповедовали божественность Отца, открыто проповедовать Сына и, когда еще не была принята божественность Сына, прибавлять Духа Святого как дополнительный груз, если допустить такое несколько дерзкое выражение... Именно продвижением и переходом "от славы в славу" свет Троицы воссияет еще более ослепительным блеском.

Верить в Духа Святого значит, таким образом, исповедовать, что Святой Дух есть одно из Лиц Святой Троицы, единосущное Отцу и Сыну, "Которому вместе с Отцом и Сыном подобает поклонение и слава". Вот почему вопрос о Божественной тайне Святого Духа возникал в "богословии" Троицы. Поэтому здесь речь будет идти о Святом Духе только в рамках "домостроительства" Божия.

685

Святой Дух с самого начала действует с Отцом и Сыном ради совершения замысла о нашем спасении. Но именно в "последние времена", начатые искупительным Воплощением Сына, Он открыт и дарован, признан и принят как Лицо. Тогда этот Божий замысел, заверченный во Христе, "Первенце" и Главе нового творения, сможет воплотиться в человеческом роде через изливание Духа: Церковь, общение святых, отпущение грехов, воскресение мертвых, жизнь вечная.

686

Статья восьмая "Верую в Святого Духа"

"Божиего никто не знает, кроме Духа Божия" (1 Кор 2,11). Дух же Его, Который Его открывает, дает нам познать Христа, Его Слово, Его Глагол живой; Тот, Кто говорил "через пророков", дает нам слышать Слово Отца. Но Его Самого мы не слышим. Мы не знаем Его иначе, как в движении, которым Он открывает нам Слово и располагает нас принять Его с верою. Дух истины, Который "открывает" Христа, "не от Себя говорит" (Ин 16,13). Такая скромность, чисто Божественная, объясняет, почему Духа "мир не может принять, потому что не видит Его и не знает Его", в то время как те, кто верует во Христа, знают Духа, потому что Он пребывает с ними (Ин 14, 17).

687

Церковь, живое общение в апостольской вере, которую она передает, есть место нашего познания Духа Святого: - в Писании, которое Он вдохновил;

- в Предании, неизменными свидетелями которого остаются Отцы Церкви;

- в Учительстве Церкви, которому Он содействует;

- в совершении таинств, в их словах и символах, где Дух Святой вводит нас в общение со Христом;

- в молитве, в которой Он заступает за нас;

- в харизмах и служениях, посредством которых создается Церковь;

- в знамениях апостольской и миссионерской жизни;

- в свидетельстве святых, где Он открывает Свою святость и продолжает дело спасения.

I. Совокупная миссия Сына и Духа

Тот, Кого Отец посылает в наши сердца, Дух Сына Его, есть воистину Бог. Единосущный Отцу и Сыну, он неотделим от них как во внутренней жизни Троицы, так и в Своем даре любви к миру. Но, поклоняясь Святой Троице, животворящей, единосущной и нераздельной, вера Церкви также исповедует различие Божественных Лиц. Когда Отец посылает Слово Свое, Он всегда посылает Своего Духа, Дыхание: это общая миссия, где Сын и Дух Святой различимы, но неразделимы. Конечно, является Христос, видимый Образ невидимого Бога, но открывает Его

Иисус есть Христос, "Помазанник", ибо Дух есть Его помазание, и все, что происходит начиная с Боговоплощения, вытекает из этой полноты. Когда Христос наконец прославлен, Он может в Свою очередь, будучи при Отце, посылать Духа тем, кто верует в Него: Он сообщает им Свою славу, то есть Духа Святого, Который Его прославляет. Общая миссия развернется отныне в детях, усыновленных Отцом в Телe Его Сына: миссия Духа усыновления будет состоять в том, чтобы соединить их с Отцом и дать им жизнь в Нем.

Понятие помазания подсказывает, (...) что нет никакого расстояния между Сыном и Духом. Воистину, как между поверхностью тела и миропомазанием ни ум, ни чувства не знают посредника, так прямо соприкасается Сын с Духом. Поэтому всякому, кто захочет верою соприкоснуться с Сыном, неизбежно надо сначала осязанием встретить мир. Воистину нет никакой части обнаженной от Духа Святого. Вот почему исповедание Сына как Господа содевается в Духе Святом для принимающих Его: Дух грядет отовсюду перед теми, кто приближается верою.

II. Имя, наименования и символы Святого Духа

Собственное имя Святого Духа

"Святой Дух" - таково собственное имя Того, Кому мы поклоняемся и Кого славим с Отцом и Сыном. Церковь получила Его от Господа и исповедует в крещении своих новых детей.

Слово "Дух" - перевод древнееврейского "Руах", в своем первоначальном смысле означающего дыхание, воздух, ветер, веяние. Иисус использует осязаемый образ Духа как веяния, чтобы объяснить Никодиму трансцендентную новизну Того, Кто есть лично Дыхание Божие, Дух Божий (Иоанн 3,5-8). С другой стороны, "Дух" и "Святой" - это Божественные атрибуты, общие для всех трех Божественных Лиц. Но, соединяя два термина, Писание, литургия и богословский язык называют неизреченное Лицо Святого Духа, и всякое смешение с другими применениями терминов "дух" и "святой" тут невозможно.

Наименования Святого Духа

Когда Иисус возвещает и обещает пришествие Духа Святого, Он называет Его "параклит" - дословно "тот, кто призывает к кому-либо", по-латыни ad-vocatus (Иоанн 14,16.26; 15,26; 16,7). "Параклит" обычно переводится как "Утешитель", притом что Иисус - первый Утешитель. Сам Господь называет Духа Святого "Духом истины" (Иоанн 16,13).

Кроме Его собственного имени, которое чаще всего употребляется в Деяниях Апостолов и в Посланиях, у ап. Павла мы находим наименования: обещанный, обетованный Дух (Гал 3,14; Еф 1,13); Дух усыновления, Дух Сына (Рим 8,15; Гал 4,6); Дух Христов (Рим 8,11); Дух Господень (2 Кор 3,17); Дух Божий (Рим 8,9.14; 15,19; 1 Кор 6,11; 7,40), а у ап. Петра - Дух славы (1 Петр 4,14).

Символы Святого Духа

Вода. Вода как символ знаменует действие Духа Святого в таинстве крещения, ибо после призывания Духа Святого она становится действенным священным знаком нового рождения: так же, как в водах происходило созревание к нашему первому рождению, так крещальная вода действительно означает, что наше рождение к Божественной жизни дано нам Духом Святым. Но, как "все мы одним Духом крестились", так же мы "все напоены одним Духом" (1 Кор 12,13) - значит. Дух лично есть живая Вода, брызнувшая от распятого Христа как из Ее источника и бьющая от Него в нас как жизнь вечная.

Помазание. Помазание елеем как символ также знаменует Духа Святого, вплоть до того, что становится Ему синонимом. В приобщении к христианству оно есть священный знак конфирмации (утверждения), справедливо называемый в Восточных Церквях "миропомазанием". Но, чтобы оценить всю его силу, надо вернуться к первому помазанию, совершенному Духом Святым, - к помазанию Иисуса. Христос (по-древнееврейски "Мессия") означает "Помазанник" Духа Божия. В Ветхом Завете есть "помазанники" Господни, среди них особенно выделяется царь Давид. Но Иисус есть Помазанник Божий единственным образом: человечество, которое принимает на Себя Сын, в совершенстве "помазано Духом Святым". Иисус есть "Христос" благодаря действию Духа Святого. Дева Мария зачинает Христа от Духа Святого, Который устами Ангела провозглашает Его Христом в момент Его рождения и направляет Симеона в храм, чтобы он увидел Христа Господня; именно Дух Святой наполняет Христа, и Его сила исходит от Христа при совершаемых Им исцелениях и опасениях. Именно Он, наконец, воскрешает Иисуса из мертвых. Тогда, во всей полноте ставший "Христом" в своем человечестве, которое победило смерть, Иисус изливает потоки Святого Духа, пока "святые" в своем единении с человечеством Сына Божия не составят "Мужа совершенного, в меру полного возраста Христова" (Еф 4,13), - "Всецелого Христа", по выражению Августина.

Огонь. В то время, как вода знаменует рождение и плодородие Жизни, данной в Духе Святом, огонь символизирует преобразующую энергию действий Святого Духа. Пророк Илия, который "восстал (...) как огонь, и слово его горело, как светильник" (Сир 48,1), своей молитвою призвал огонь небесный на всеожжение на горе Кармил - прообраз огня Святого Духа, преобразующего то, к чему Он прикоснется. Иоанн Креститель, который пред Господом "предъидет (...) в духе и силе Илии" (Лк 1,17), возвещает Христа как Того, Кто "будет крестить вас Духом Святым и огнем" (Лк 3,16), тем Духом, о Котором Иисус скажет: "Огонь пришел я низвести на землю, и как желал бы, чтобы он уже возгорелся" (Лк 12,49). В виде языков, "как бы огненных", почиет Дух Святой на учениках в утро Пятидесятницы и исполняет их (Деян 2,3-4). Духовная традиция сохранит этот символизм огня как особо яркое выражение действия Святого Духа: "Духа не угашайте" (1Фес 5,19).

Облако и свет. Эти два символа неразлучны в явлениях Духа Святого. Начиная с богоявлений Ветхого Завета, облако - то темное, то светозарное - открывает Бога Живого и Спасителя, прикрывая трансцендентность Его славы: с Моисеем на горе Синай, в Скинии собрания и на пути через пустыню; с Соломоном при освящении храма. И все эти прообразы исполняются Христом в Духе Святом. Дух Святой нисходит на Деву Марию и "осеняет" Ее, чтобы Она зачала и родила Иисуса (Лк 1, 35). На горе Преображения Дух Святой - в том облаке, которое "явилось (...) и осенило" Иисуса, Моисея и Илию, Петра, Иакова и Иоанна, и "был из облака глас, глаголющий: Сей есть Сын Мой Возлюбленный: Его слушайте" (Лк 9, 34-35). Наконец, то же облако "взяло Его [Христа] от вида их" в день Вознесения (Деян 1, 9), и то же облако откроет Сына Человеческого в Его славе в день второго пришествия.

Печать есть символ, близкий к помазанию. На Христе "положил печать Свою Отец" (Ин 6, 27), в Нем Отец и нас запечатлел (2 Кор 1,22; Еф 1,13; 4,30). Печать указывает на неизгладимое действие помазания Святого Духа в таинствах крещения, миропомазания и священства; поэтому образ печати (сфрагис) в некоторых богословских традициях используется, чтобы выразить неизгладимую природу этих трех таинств, которые не могут быть повторены.

Рука. Возложением рук Иисус исцеляет больных и благословляет детей. Его именем то же будут делать апостолы. Более того, возложением рук апостолов дается Дух Святой. В Послании к Евреям возложение рук указано среди основных элементов учения Иисуса. Этот знак всемогущего излияния Духа Святого Церковь сохранила в своих молитвах, связанных с таинствами.

699

Перст. "...Я перстом Божиим изгоняю бесов", - говорит Иисус (Лк 11,20). Если Закон Божий написан на скрижалях "перстом Божиим" (Исх 31,18), то "письмо Христово", врученное апостолам, написано "Духом Бога Живаго, не на скрижалях каменных, но на плотных скрижалях сердца" (2 Кор 3,3). В гимне "Veni, creator Spiritus" ("Приди, Дух-Творец") Дух Святой призывается как "перст десницы Отца".

700

Голубь. В конце потопа (символизм которого относится ко крещению) голубь, выпущенный Ноем, возвращается с зеленой масличной ветвью в клюве - это знак, что земля вновь стала пригодной для жизни. Когда Христос поднимается из вод Своего крещения, Дух Святой в виде голубя нисходит и почиет на Нем. Дух нисходит и почиет в очищенном сердце крещенных. В некоторых храмах Святые Дары хранятся в помещенной над алтарем металлической дарохранильнице, сделанной в форме голубя ("колумбарий"). Символ голубя как образ Духа Святого традиционен в христианской иконографии.

701

III. Дух и Слово Божие во времена обетований

От самого начала до "полноты времен" (Гал 4,4) совокупная миссия Слова и Духа Отца остается сокровенной, однако же она совершается. Дух Божий в ней подготавливает времена Мессии, и Оба, хотя еще не открыты во всей полноте, уже не обещаны, чтобы их ожидали и в момент явления приняли. Вот почему Церковь, читая Ветхий Завет, рассматривает в нем то, что Дух, говоривший "через пророков", хочет сказать нам о Христе.

702

Под "пророками" вера Церкви имеет здесь в виду всех, кого вдохновил Святой Дух при составлении священных книг, - как Ветхого, так и Нового Завета. Иудейская традиция различает Закон (пять первых книг - Пятикнижие), Пророков (то, что мы называем историческими и пророческими книгами) и Писания (особенно книги Премудрости, прежде всего Псалтирь).

В творении

Слово и Дыхание Божие лежат в основе бытия и жизни всей твари:

703

Святому Духу еже царствовать подобает, освящати, подвизати тварь; Бог бо есть, единосущен Отцу и слову.

"Что же до человека, то его Своими руками [т.е. Сыном и Духом Святым] Бог вылепил (...) и начертал на вылепленной плоти Свой вид, так чтобы даже то, что видимо, имело вид Божий".

704

Дух обетования

Изуродованный грехом и смертью, человек остается пребывать "по образу Божию", по образу Сына, но он "лишен славы Божией" (Рим 3,23), лишен "подобия". Обетование, данное Аврааму, кладет начало домостроительству спасения, в конце которого Сын Сам примет "образ" и восстановит его в "подобии" Отцу, возвращая ему Славу, Духа "животворящего".

705

Вопреки всякому человеческому чаянию, Бог обещает Аврааму потомство - как плод веры и всемогущества Духа Святого. В этом потомстве благословятся все племена земные. Этим

потомством будет Христос, Который изливанием Духа Святого соберет "рассеянных чад Божиих воедино". Принимая обязательства клятвою¹², Бог уже обещает даровать Сына Своего Возлюбленного и Духа "обетования (...)" для искупления удела Его" (Еф 1,13-14).

706

В Богоявлениях и Законе

Богоявления озаряют путь обетования, от патриархов до Моисея и от Иисуса Навина до видений, открывающих миссию великих пророков. Христианство всегда признавало, что в этих Богоявлениях Слово Божие позволяло видеть Себя и слышать, одновременно открываясь и скрываясь в сени облака Духа Святого.

707

Этот педагогический метод Божий особенно очевиден в даровании Закона. Буква Закона дана как "детоводитель ко Христу" (Гал 3,24). Но его бессилие спасти человека, лишенного "подобия" Божия, и приносимое им более полное знание о грехе порождают жажду Духа Святого. Стоны псалмов свидетельствуют об этом.

708

В Царствии и в пленении

Закону, знаку обетования и завета, надлежало управлять сердцем и учреждениями народа, наследника веры Авраамовой. "Итак, если вы будете слушаться гласа Моего и соблюдать завет Мой (...) вы будете у Меня царством священников и народом святым" (Исх 19,5-6). Но после Давида Израиль поддается искушению стать таким же царством, как и другие. Царство же, которое обетовано Давиду, будет творением Святого Духа и принадлежать будет нищим духом.

709

Забвение Закона и неверность завету приводят к смерти: это - пленение, на первый взгляд - крах обещаний, на деле - таинственная верность Бога Спасителя и начало обещанного возрождения, но в Духе. Надо было, чтобы народ Божий выстрадал это очищение; пленение уже несет на себе тень Креста в замысле Божиим, и "смиранные земли", остаток народа Божия, который из него возвращается, - один из самых прозрачных образов Церкви.

710

Ожидание Мессии и Его Духа

"Вот, Я делаю новое" (Ис 43,19) - здесь начинают вырисовываться две пророческие линии: одна связана с ожиданием Мессии, другая - с возвещением нового Духа. Они сливаются в "небольшом остатке", в "смиранных земли", с надеждой ожидающих "утешения Израилева" и "избавления в Иерусалиме".

711

Выше мы видели, как Иисус исполняет относящиеся к Нему пророчества. Здесь мы ограничимся теми, где на первый план выступает взаимосвязь Мессии Его Духа.

Черты Лица ожидаемого Мессии начинают вырисовываться в т.н. Книге Еммануила ("Сие сказал Исаия, когда видел славу Его", Ин 12,41), особенно в Ис 11,1-2:

712

И произойдет отрасль от корня Иессеева,

и ветвь произрастет от корня его:

И почиет на нем Дух Господень,

дух премудрости и разума,

дух совета и крепости,

дух ведения и благочестия:

и страхом Господним исполнится.

Черты Мессии особенно открываются в песнях Отрока Господня. Эти песни возвещают

смысл Страстей Иисуса и указывают также, как Он изолюет Духа Святого, чтобы даровать жизнь многим, - не извне, но "приняв образ раба", подобный нашему (Флп 2,7). Приняв на Себя нашу смерть. Он может сообщить нам Своего Духа Животворящего.

713

Поэтому Христос начинает проповедь Благой Вести, от Своего Лица читая эти слова из Исаии (Лк 4,18-19):

714

"Дух Господень на Мне,
ибо Он помазал Меня
благовествовать нищим,
и послал Меня исцелять сокрушенных сердцем,
проповедовать пленным освобождение,
слепым прозрение,
отпустить измученных на свободу,
проповедовать лето Господне благоприятное".

Пророческие тексты, прямо относящиеся к ниспосланию Святого Духа, - это прорицания, в которых Бог обращается к сердцу Своего народа, на языке обетования, подчеркивая "любовь и верность", исполнение которых ап. Петр провозгласит в утро Пятидесятницы. Согласно этим обещаниям, в "последние времена" Дух Господень обновит сердца людей и начертает на них новый закон; Он соберет и примирит рассеянные и разделенные народы; Он преобразует первое творение, и Бог будет жить там в мире с людьми.

715

Народ "смиранных", малых и кротких, полностью преданных на волю сокровенных замыслов их Бога, ожидающих справедливости не от людей, но от Мессии, - это, в конечном счете, великое дело сокровенной миссии Духа Святого на протяжении времени обетования, чтобы приготовить пришествие Христа. Это достоинство их сердец, очищенных и освященных Духом, то, что звучит в Псалтири. В этих смиренных Церковь растит Господу "народ приготовленный".

716

IV. Дух Христов в полноте времен

Иоанн: Предтеча, Пророк и Креститель

"Был человек, посланный от Бога. Имя ему Иоанн" (Ин 1,6). Иоанн исполнен "Духа Святого еще от чрева матери своей" (Лк 1,15.41) Самим Христом, Которого Дева Мария только что зачала от Духа Святого. Посещение Марией Елизаветы стало, таким образом, моментом, когда "посетил Бог народ Свой" (Лк 1,68).

717

Иоанн есть Илия, которому "надлежит придти" (Мф 17,10-13): огонь Духа Святого живет в нем, и под действием его он "предъидет" грядущему Господу. В Иоанне Предтече Святой Дух завершает Свою миссию "представить Господу народ приготовленный" (Лк 1,17).

718

Иоанн "больше пророка" (Лк 7,26). В нем Дух Святой исполняет сказанное "через пророков". Иоанн завершает цикл пророков, начатый Илией. Он возвещает близость утешения Израилева, он - "глас" грядущего Утешителя (Ин 1,23). Как и Дух истины, "он пришел для свидетельства, чтобы свидетельствовать о свете" (Ин 1,7)5. На глазах у Иоанна Дух исполняет таким образом "исследования пророков" и то, "во что желают проникнуть ангелы" (1 Петр 1,10-12): "...на Кого увидишь Духа сходящего и пребывающего на Нем, Тот есть крестящийся Духом Святым (...). И я видел и засвидетельствовал, что Сей есть Сын Божий. (...) Вот Агнец Божий"

(Ин 1,33-36).

719

Наконец, с Иоанном Крестителем Дух Святой начинает и предвещает то, что Он исполнит со Христом и во Христе: возвращение человеку "подобия" Божия. Крещение Иоанново было для покаяния, крещение от воды и Духа будет новым рождением.

720

"Радуйся, Благодатная"

Приснодева Мария, Пресвятая Матерь Божия, - это вершина миссии Сына и Духа в полноте времен. Впервые в замысле спасения, поскольку Дух Святой предуготовил Марию, Бог находит обитель, где Его Сын и Его Дух могут жить среди людей. В этом смысле церковное Предание часто связывало с Марией самые прекрасные тексты о Премудрости: Мария воспета и представлена в литургии как "Престол Премудрости". И в Ней начинают являться "чудеса Божий", которые Дух совершит во Христе и в Церкви:

721

Дух Святой подготовил Марию Своей благодатью. Матери Того, в Ком "обитает вся полнота Божества телесно" (Кол 2,9), подобает быть "Благодатной". По благодати, Она была зачата без греха как самая смиренная из всех созданий, самая способная принять невыразимый Дар Всемогущего. Ангел Гавриил справедливо обращается к Ней как к "Дочери Сиона": "Радуйся!". В песнопении, которое Она возносит к Отцу в Духе Святом, когда уже носит во чреве Предвечного Сына, содержится благодарение всего народа Божия и, следовательно, Церкви.

722

В Марии Дух Святой осуществляет благой замысел Отца. С Духом и в Духе Святом Дева зачинает и рождает Сына Божия. Ее девственность силою Духа и веры становится уникальной плодородностью.

723

В Марии Дух Святой открывает нам Сына Божия, ставшего Сыном Девы. Она - Неопалимая Купина окончательного Богоявления: исполненная Духа Святого, Она показывает Слово в смирении плоти и дает познать Его смиренным и начаткам народов.

724

Наконец, через Марию Дух Святой начинает приобщать ко Христу людей, в которых "благоволение" Божие, и смиренные всегда приобщаются первыми: пастухи, волхвы, Симеон и Анна, супруги в Кане и первые ученики.

725

В конце этой миссии Духа Мария становится "Женою", новой Евой - "матерью живущих", Матерью "Христа всецелого". И как таковая она предстает вместе с Двенадцатью апостолами, "единодушно (...) в молитве и молении" (Деян 1,14), на заре "последних времен", которые открывает Дух в утро Пятидесятницы явлением Церкви.

726

Христос Иисус

Вся миссия Сына и Духа Святого в полноте времен содержится в том, что Сын помазан Духом Отца от Своего Воплощения: Иисус есть Христос, Мессия.

727

Иисус не открывает во всей полноте Духа Святого, пока Он Сам не прославлен смертью Своей и Воскресением. Однако мало-помалу Он подсказывает мысль о Духе, поучая народ, когда открывает, что Его Тело будет пищей для жизни мира. Он подсказывает это также Никодиму, самарянке и участникам праздника Кущей. Своим ученикам Он говорит об этом откровенно в связи с молитвой и свидетельством, которое им надо будет давать.

И лишь при наступлении часа, когда Он будет прославлен, Иисус обещает пришествие Духа Святого, ибо смерть Его и Воскресение будут исполнением обещания, данного праотцам: Дух истины, другой Параклит, будет дан Отцом по молитве Иисусовой; Он будет послан Отцом во имя Иисуса; Иисус пошлет Его от Отца, ибо от Отца Он исшел. Дух Святой придет, мы Его познаем, Он будет с нами во веки веков. Он будет обитать с нами; Он все нам преподаст. Он напомнит нам все, что сказал нам Христос, и даст о Нем свидетельство; Он поведет нас к полноте истины и прославит Христа. Что до мира, то Он обличит его о грехе, о справедливости и о суде.

Наконец приходит час Христов: Иисус предает Свой дух в руки Отца тогда, когда смертью Своей Он победил смерть, так что, воскреснув "из мертвых славою Отца" (Рим 6,4), Он тут же дает Духа Святого, "дунув" на учеников. С этого часа миссия Христа и Духа становится миссией Церкви: "...как послал Меня Отец, так и Я посылаю вас" (Ин 20,21).

V. Дух и Церковь в последние времена

Пятидесятница

В день Пятидесятницы (на исходе семи пасхальных недель) Пасха Христова исполняется в излиянии Духа Святого, Который явлен, дан и сообщен как Божественное Лицо: Христос, Господь, от Своей полноты щедро изливает Духа.

В тот день во всей полноте явлена Святая Троица. С этого дня Царство, возведенное Христом, открыто тем, кто верует в Него: в смирении плоти и в вере они уже участвуют в общении Святой Троицы. Пришествием Своим, которое не прекращается, Дух Святой вводит мир в "последние времена", во время Церкви, Царства уже унаследованного, но еще не исполнившегося:

Видехом свет истинный, прияхом Духа небеснаго, обретохом веру истинную. Нераздельней Троице поклоняемся, Та бо нас спасла есть.

Дух Святой - Дар Божий

"Бог есть любовь" (1Ин 4,8.16), и любовь - первый дар, который содержит в себе все остальные, "...любовь Божия излилась в сердца наши Духом Святым, данным нам" (Рим 5,5).

Мы мертвы или, по крайней мере, ранены грехом, поэтому первое действие дара любви - это отпущение наших грехов. Это - общение Духа Святого (2Кор 13,13), которое в Церкви возвращает крещенным подобие Божие, утерянное через грех.

Дар любви дает нам таким образом "залог" или "начатки" нашего наследия: саму жизнь Пресвятой Троицы, которая состоит в том, чтобы любить, как "Он возлюбил нас". Эта любовь (1Кор 13) есть начало новой жизни во Христе, ставшее возможным потому, что мы "приняли силу", когда сошел на нас Дух Святой (Деян 1,8).

Благодаря этой силе Духа дети Божий могут принести плоды. Тот, кто привил нас к Лозе истинной, даст нам вынашивать "плод (...) дуэта: любовь, радость, мир, долготерпение, благость, милосердие, веру, кротость, воздержание" (Гал 5,22-23). "Мы живем духом"; и чем больше наше самоотвержение, тем больше мы "по духу я поступать должны" (Гал 5,25):

Общением с Собою Дух Святой делает духовными, восстанавливает в раю, вновь приводит к Царству Небесному и к усыновлению, дает доверие, позволяющее называть Бога Отцом и участвовать в благодати Христовой, именоваться сынами света и иметь удел в славе вечной.

Дух Святой и Церковь

Миссия Христа и Духа Святого исполняется в Церкви, Теле Христовом и Храме Духа Святого. Эта совокупная миссия отныне вводит верных Христу в Его общение с Отцом в Духе Святом: Дух подготавливает людей, предваряет их Своей благодатью, чтобы привлечь ко Христу. Он являет им Господа воскресшего, Он напоминает им Его слово и открывает их ум пониманию Его Распятия и Воскресения. Он открывает им присутствие тайны Христовой, особенно в Евхаристии, чтобы они принесли (Ин 15,5.8.16).

737

Таким образом, миссия Церкви не есть дополнение к миссии Христа и Духа Святого, но составляет ее таинство: всем своим существом и всеми своими членами Церковь послана возвещать и свидетельствовать, обновлять и распространять тайну общения Святой Троицы (которая будет темой следующей статьи):

738

Все мы, получившие одного и того же Духа, а именно Духа Святого, слиты друг с другом и с Богом. Ибо, хотя мы и многочисленны по отдельности и хотя Христос делает так, что Дух Отца и Его Дух живет в каждом из нас, этот единый и неделимый Дух Сам Собою приводит к единству тех, кто различен меж собою (...) и соделывает так, что все выглядят как одно в Нем. И так же, как могущество святого человечества Христа соделывает то, что все, в ком оно находится, образуют одно тело, так же, я думаю, Дух Божий, обитающий в нас, единый и неделимый, всех нас приводит к духовному единству

Дух Святой есть помазание Христа, и поэтому Христос, Глава Тела, изливает Его в свои члены, чтобы питать их, исцелять, организовывать в их взаимные действия, одушевлять, посылать на свидетельство, приобщать к Своему приношению Отца и Своему заступничеству за весь мир. Церковными таинствами Христос сообщает членам Своего Тела Своего Святого и Освящающего Духа (это будет темой второй части Катехизиса).

739

Эти "чудеса Божий", даруемые верующим в таинствах Церкви, приносят свои плоды в новой жизни, во Христе, согласно Духу (об этом будет говориться в третьей части Катехизиса).

740

"Также и Дух подкрепляет нас в немощах наших, ибо мы не знаем, о чем молиться, как должно, но Сам Дух ходатайствует за нас воздыханиями неизреченными" (Рим 8,26). Дух Святой, Художник дел Божиих, есть Наставник молитвы (об этом - Четвертой части Катехизиса).

741

КОРОТКО

"А как вы - сыны, то Бог послал в сердца ваши Духа Сына Своего, вопиющего: "Авва, Отче!"" (Гал 4,6).

742

От начала до скончания времени, когда Бог посылает Сына Своего, Он всегда посылает Своего Духа: их миссия совокупна и нераздельна.

743

В полноте времен Дух Святой совершает в Марии все приготовления к пришествию Христа в Народ Божий. Действием Духа Святого в Ней Отец дает миру Еммануила, что значит: "с нами Бог" (Мф 1,23).

744

Сын Божий помазан как Христос (Мессия) помазанием Духа Святого в Своем Воплощении.

745

Смертью Своей и Воскресением Иисус установлен Господом и Христом во славе (Деян 2,36). От полноты Своей Он изливает Духа Святого на апостолов и Церковь.

746

Дух Святой, Которого Христос, Глава, изливает в члены Свои, созидает, одушевляет и освящает Церковь. Она есть таинство общения Святой Троицы и людей.

747

Статья девятая "Верую в Святую Вселенскую Церковь"

"Христос - свет народов, поэтому Священный Собор, собранный в Духе Святом, горячо желает, возвещая Евангелие всей твари, просветить всех людей светом Христовым, сияющим на лице Церкви". Этими словами начинается "Догматическая конституция о Церкви" II Ватиканского Собора. Этими словами Собор показывает, что статья, выражающая веру о Церкви, полностью зависит от статей, относящихся ко Христу Иисусу. У Церкви нет иного света, кроме Христа; согласно образу, дорогому Отцам Церкви, она сравнима с Луной, весь свет которой есть отражение Солнца.

748

Статья о Церкви, также полностью зависит от предыдущей - о Духе Святом. "Действительно, показав, что Дух Святой есть источник и даритель всякой святости, мы исповедуем теперь, что Он одарил святостью Церковь". Церковь, по выражению Отцов, - место, где "цветет Дух".

749

Вера в то, что Церковь есть "Святая" и "Вселенская" и что она есть "единая" и "Апостольская" (как прибавляет Никео-Константинопольский Символ веры), неотделима от веры в Бога Отца, Сына и Духа Святого. В Апостольском Символе мы исповедуем, что верим Святой Церкви ("Credo [...] Ecclesiam"), а не что верим в Церковь, чтобы не смешивать Бога и Его дела и ясно приписывать Божией милости все дары, которые Он вложил в Свою Церковь.

750

§1. Церковь в Замысле Божиим

I. Имена и образы Церкви

Слово "Церковь", "Экклесиа" (от древнегреческого глагола "эк-калейн", "созывать"), означает "созыв". Оно обозначает народные собрания, обычно религиозного характера. Это термин, часто используемый в греческом Ветхом Завете для обозначения собрания избранного народа перед Богом, особенно когда речь идет о собрании у горы Синай, где Израиль получил скрижали закона и был установлен Богом как Его святой народ. Называя себя "Экклесиа", первая община веровавших во Христа признает себя наследницей этого собрания. В ней Бог "созывает" свой народ со всех концов света. Термин "Кириаке", от которого произошли "Church", "Kirche" [и русское "Церковь"], означает "принадлежащая Господу".

751

В христианском языке слово "Церковь" означает литургическое собрание, но также и

местную или всю вселенскую общину верующих. Эти три значения на самом деле нераздельны. "Церковь" - это народ, который Бог собирает во всем мире. Она существует в местных общинах и находит исполнение как литургическое и особенно евхаристическое собрание. Она живет Словом и Телом Христовым и так сама становится Телом Христовым.

752

Символы Церкви

В Священном Писании мы находим множество связанных друг с другом образов и фигур речи, через которые Откровение говорит о неиссякаемой тайне Церкви. Образы, взятые из Ветхого Завета, представляют собой вариации на основную тему - идею "народа Божия". В Новом Завете все эти образы находят новое средоточие в силу того, что Христос становится "Главой" этого народа, который отныне есть Его тело. Вокруг этого средоточия сгруппированы образы, "взятые либо из пастушеской и земледельческой жизни, либо из строительства, или же из жизни семейной и супружеской".

753

"В самом деле. Церковь есть Двор овчий, где единственная и необходимая дверь овцам - Христос. Она также стадо, пастырем которого заранее возвестил Себя Сам Бог, Чьи овцы, если даже во главе их стоят пастыри - люди, тем не менее все время водимы и питаемы Самим Христом, Пастырем Добрым и Пастыреначальником, положившим жизнь Свою за овец".

754

"Церковь - обрабатываемое поле, или нива Божия (1 Кор 3,9). На этой ниве растет древнее масличное дерево, святым корнем которого были Патриархи и в котором совершилось и совершится примирение иудеев и народов. Церковь была насаждена небесным Виноградарем как виноградник Господа. Христос - истинная виноградная лоза, дающая жизнь и плодоносность ветвям, т.е. нам: через Церковь мы пребываем в Нем, и без Него мы ничего не можем делать (Ин 15,1-5)".

755

"Часто Церковь называется Божиим строением (1 Кор 3,9). Сам Господь сравнил Себя с камнем, отвергнутым строителями, но сделавшимся главою угла (Мф 21,42 и паралл.). На этом основании (1 Кор 3,11) Церковь создается апостолами и от Него получает твердость и сплоченность. И это строение удостоивается различных наименований: дом Божий (1 Тим 3,15), в котором обитает Его семья, жилище Божие в Духе (Еф 2,19-22), Скиния Бога с человеками (Откр 21,3) и особенно храм Божий: предстающий в виде каменных святилищ, он прославляется Отцами Церкви и в литургии справедливо сравнивается со святым городом - новым Иерусалимом. В нем мы, еще здесь на земле, как живые камни (1Петр 2,5), составляющие здание. Иоанн созерцает этот святой город, сходящий с небес от Бога при обновлении мира, "приготовленный как невеста, украшенная для мужа своего" (Откр 21,1-2)>.

756

"Церковь называется еще "вышним Иерусалимом" и, "Матерью нашей" (Гал 4,26), изображается как непорочная невеста Непорочного Агнца (Откр 19,7; 21,2,9; 22,17), которую Христос "возлюбил (...) и предал Себя за нее, чтобы освятить ее" (Еф 5,25-26), которую Он соединил с Собою в нерасторжимом союзе и которую непрестанно "питает и греет" (Еф 5,29)".

757

II. Происхождение, основание и миссия Церкви

Чтобы исследовать тайну Церкви, надо сначала задуматься о ее происхождении в замысле Пресвятой Троицы и о его постепенном осуществлении в истории.

758

Замысел, рожденный в сердце Отца

"Предвечный Отец, по совершенно свободному и тайному распоряжению Своей премудрости и Своей доброты, сотворил вселенную; Он решил возвысить людей до участия в Своей Божественной жизни", к которой Он призывает всех людей в Сыне Своем: "Всех верующих во Христа Отец пожелал призвать, чтобы они составили Святую Церковь". Эта семья Божия формируется и осуществляется постепенно на протяжении этапов человеческой истории, по распоряжениям Отца: действительно, Церковь была "прообразно возведена уже от начала мира, дивно предуготовленная в истории народа Израильского и в Ветхом Завете, наконец, в эти времена последние основана, явилась через изливание Духа Святого и будет завершена во славе в конце времен".

759

Церковь, возведенная в прообразах от начала мира

"Мир был сотворен ради Церкви", - говорили первохристиане. Бог сотворил мир ради приобщения к Его Божественной жизни, приобщения, которое осуществляется "созывом" людей во Христе, а этот "созыв" есть Церковь. Церковь есть цель всех вещей, и даже такие скорбные происшествия, как падение ангелов и грех человека, были допущены Богом лишь как повод и средство для того, чтобы развернуть всю мощь Своей десницы, всю меру любви, которую Он хотел дать миру:

760

Так же, как воля Божия есть действие и это называется вселенной, так и замысел Его есть спасение людей, и это называется Церковью.

Церковь, предуготовленная в Ветхом Завете

Собрание народа Божия начинается в тот момент, когда грех разрушает общение людей с Богом и между собою. Собрание Церкви - это своего рода ответ Бога на хаос, порожденный грехом. Воссоединение тайно осуществляется в лоне всех народов: "...во всяком народе боящийся Его и поступающий по правде приятен Ему" (Деян 10,35).

761

Отдаленное предуготовление собрания народа Божия начинается призыванием Авраама, которому Бог обещает, что он станет отцом великого народа. Непосредственное приготовление начинается избранием Израиля как народа Божия. В силу своего избрания Израиль должен быть знаком будущего собрания всех народов. Но уже пророки обвиняют его в том, что он разорвал завет и вел себя как блудница. Они возвещают новый и вечный Завет. "Этот новый Завет установил Христос".

762

Церковь, установленная Христом Иисусом

Сыну надлежит в полноте времен осуществить спасительный Замысел Отца - это смысл Его "миссии". "Господь Иисус положил начало Своей Церкви, проповедуя Благою Весть, т.е. пришествие Царствия Божия, от веков обещанное в Писаниях". Чтобы исполнить волю Отца, Христос установил Царство Небесное на земле. Церковь есть "Царство Христово, уже присутствующая как тайна".

763

"Это Царство Божие начинает сиять перед людьми в слове, делах и присутствии Христа". Принять слово Иисуса значит "принять само Царство. Зачаток и начало Царства - "малое стадо" (Лк 12,32) тех, кого Иисус пришел собрать вокруг Себя и кому Он Сам Пастырь. Они составляют истинную семью Иисуса. Тем, кого Он так собрал вокруг Себя, Иисус преподал новый "образ действий", но также и Свою молитву.

764

Господь Иисус наделил Свою общину структурой, которая пребудет вплоть до полного

свершения Царства. Прежде всего Он избрал Двенадцать апостолов во главе с Петром. Представляя двенадцать колен Израилевых, они положены в основание нового Иерусалима. Двенадцать апостолов и другие ученики участвуют в миссии Христовой, во власти Его, но и в участии Его. Всеми Своими действиями Христос готовит и созидает Свою Церковь.

765

Но рождена Церковь прежде всего из всецелого дара Христа ради нашего спасения, предвещенного в установлении Евхаристии и осуществленного на кресте. "Начало и возрастание Церкви ознаменованы кровью и водою, исходящими из прободенного ребра распятого Иисуса". "Ибо из прободенного ребра Христа, умирающего на кресте, родилось дивное таинство всей Церкви". Так же, как Ева была сотворена из ребра уснувшего Адама, Церковь родилась из пронзенного сердца Христа, умершего на Кресте.

766

Церковь, явленная Духом Святым

"По совершении дела, которое Отец поручил Сыну сотворить на земле, послан был Дух Святой в день Пятидесятницы, чтобы непрерывно освящать Церковь". Тогда-то "Церковь была явлена открыто перед всеми и через проповедь началось распространение Евангелия". Будучи "созывом" всех людей ко спасению, Церковь, по самой своей природе, посланница, которой Христос дал миссию идти ко всем народам, чтобы сделать их учениками.

767

Чтобы ее миссия осуществилась, Дух Святой "наделяет и направляет [Церковь] многообразными иерархическими и харизматическими дарами". "Итак Церковь, наделенная дарами своего Основателя и верно хранящая Его заповеди любви, смирения и самоотвержения, получает поручение возвещать Царство Христа и Бога и устанавливать его во всех народах; она есть зачаток и начало этого Царства на земле".

768

Церковь, свершившаяся во славе

"Церковь (...) будет иметь свое завершение только в небесной славе", в момент славного возвращения Христа. До этого дня Церковь "проходит поприще своего странствования среди гонений мира и утешений Божиих". Она знает, что в жизни века сего она находится в изгнании, далеко от Господа, поэтому она устремлена к полному пришествию Царства Божия, к дню, когда она "соединится со своим Царем во славе". Исполнение Церкви, а через нее и всего мира во славе не наступит без тяжких испытаний. Только тогда "все праведные начиная от Адама, от Авеля праведного до последнего избранного, будут собраны у Отца во Вселенской Церкви".

769

III. Тайна Церкви

Церковь пребывает в истории, но в то же время она трансцендентна по отношению к ней. Только "глазами веры" можно видеть в ее зримой реальности одновременно и духовную реальность, носительницу Божественной жизни.

770

Церковь, одновременно зримая и духовная

"Христос, Единый Посредник, устанавливает и непрестанно поддерживает Свою Святую Церковь, общину веры, надежды и любви, здесь, на земле, как зримое целое, через которое Он изливает для всех истину и благодать". Церковь есть одновременно:

- "общество, обладающее иерархическими органами, и мистическое Тело Христово,
- зримое собрание и духовная община,
- Церковь земная и Церковь, наделенная небесными дарами".

Эти измерения вместе составляют "одну сложную реальность, состоящую из двойного,

Божественного и человеческого начала".

771

Церкви (...) присуще быть одновременно и человеческой, и Божественной, видимой и богатой невидимыми реальностями, ревностной в действии и углубленной в созерцание, присутствующей в мире и, однако, странницей. И это все [происходит] таким образом, что человеческое, направлено к Божественному и ему подчинено, видимое - невидимому, действие - созерцанию, и временное - будущему граду, которого взыскуем. Смирение! Возвышенность! Шатер Кидарский и святилище Божие; земное жилище и небесный дворец; глиняная хижина и царский двор; смертное тело и храм света; наконец, предмет презрения гордых и невеста Христова! Она черна, но прекрасна, дочь Иерусалимская, та, что, бледная от усталости страданий долгого изгнания, все же одета в венец небесный.

Церковь, тайна союза людей с Богом

Именно в Церкви Христос свершает и открывает Свою собственную тайну как цель Замысла Божия: "все небесное и земное соединить под главою Христа" (Еф 1,10). Ап. Павел называет "тайной великой" (Еф 5,32) супружеский союз Христа и Церкви. Соединенная с Христом, как с Женихом своим, Церковь и сама становится тайной³. Созерцая в ней тайну, ап. Павел восклицает: "Христос в вас, упование славы" (Кол 1,27).

772

В Церкви это общение людей с Богом через любовь, которая "никогда не перестает" (1 Кор 13,8), есть цель, к которой направлено все, что является в ней таинственным (сакраментальным) средством, связанным с преходящим миром. "Ее структура полностью согласована со святостью членов Христовых. А святость оценивается исходя из „тайны великой“, в которой Невеста отвечает даром любви на дар Жениха". Мария предшествует нам всем в святости, которая составляет тайну Церкви как жены, "не имеющей пятна или порока" (Еф 5,27). Вот почему "Богородичное измерение Церкви предшествует ее Петрову измерению".

773

Церковь, вселенское таинство спасения

Греческое слово "мистерион" переведено на латынь двумя разными словами: *mysterium* и *sacramentum* (тайна и таинство). В позднейшем истолковании термин *sacramentum* (таинство) более четко выражает видимый знак сокровенной реальности спасения, обозначаемый термином *mysterium* (тайна). В этом смысле Христос Сам есть тайна спасения - нет иной тайны, кроме Христа. Спасительное дело Его святого и освящающего человечества есть таинство спасения, которое являет себя и действует в таинствах Церкви (Восточные Церкви называют их также "святые тайны"). Семь таинств - знамения и орудия, которыми Дух Святой изливает благодать Христа, Который есть Глава, в Церкви, которая есть Его Тело. Церковь, таким образом, содержит и сообщает незримую благодать, которую она означает. В этом смысле она по аналогии называется "таинством".

774

"Церковь есть во Христе как бы таинство, то есть знамение и орудие глубочайшего единения с Богом и единства всего рода человеческого". Быть таинством глубочайшего единения людей с Богом - вот первая цель Церкви. Поскольку общение между людьми коренится в единении с Богом, Церковь есть также таинство единства рода человеческого. В ней это единство уже началось, поскольку она собирает людей "из всех племен и колен, и народов и языков" (Откр 7,9); в то же время Церковь - "знамение и орудие" полного осуществления этого единства, которому еще предстоит наступить.

775

Как таинство. Церковь есть орудие Христа. "В Его руках она как орудие избавления всех",

"всеобщее таинство спасения", через которое Христос "являет и одновременно осуществляет тайну любви Божией к человеку". Она есть "зримый план любви Бога к человечеству", направленный на то, "чтобы весь род человеческий составлял один народ Божий, сливался в единое Тело Христово и становился строением единого храма Духа Святого".

776

КОРОТКО

Слово "Церковь" означает "созыв". Оно обозначает собрание тех, кого слово Божие созывает, чтобы составить народ Божий и кто, питаемые Телом Христовым, сами становятся Телом Христовым.

777

Церковь - это одновременно путь и цель Божиего замысла: прообразуемая в творении, предуготовленная в Ветхом Завете, основанная словами и действиями Иисуса Христа, осуществленная Его искупительным Распятием и Его Воскресением, она явлена как тайна спасения изливанием Духа Святого. Она исполнится во славе небесной как собрание всех искупленных земли.

778

Церковь в одно и то же время зрима и духовна, она и иерархическое общество, и мистическое Тело Христово. Она едина, при том, что состоит из двойной, Божественной и человеческой стихии. Это ее тайна, которую лишь вера может принять.

779

Церковь в жизни века сего есть таинство спасения, знамение и орудие общения Бога и людей.

780

§2. Церковь - Народ Божий , Тело Христово, Храм Святого Духа.

I. Церковь - Народ Божий

"Во всякое время и во всяком народе Богу угоден боящийся Его и действующий справедливо. Но Бог соблаговолил освящать и спасать людей не по отдельности, без взаимной связи; но Он постановил сделать их народом, который признавал бы Его в истине и служил Ему в святости. Поэтому Он избрал Себе народ израильский, заключил с ним завет и наставлял его постепенно. (...) Все это было лишь предуготовлением и прообразом Нового и совершенного Завета, который должен был быть заключен во Христе. (...) Своей кровью Христос установил этот Новый Завет, призывая народ, из иудеев и язычников, слиться воедино не по плоти, но в Духе..."

781

Свойства Народа Божия

Народ Божий обладает свойствами, которые четко отличают его от всех в истории религиозных, этнических, политических или культурных группировок:

- Он есть Народ Божий: Бог же Сам не принадлежит никакому народу. Но Он приобрел Себе Народ из тех, кто ранее не были народом: "род избранный, царственное священство, народ святой" (1 Петр 2,9).

- Членом этого Народа становятся не по физическому рождению, но "по рождению" свыше (...) "от воды и Духа" (Ин 3,3-5), то есть верою во Христа и крещением.

- Этот Народ имеет Начальником (Главою) Иисуса Христа (Помазанника, Мессию): в силу того, что то же Помазание, Дух Святой, истекает из Главы в Тело, он есть "мессианский Народ".

- "Состояние этого Народа - достоинство и свобода сынов Божиих: в их сердцах Дух Святой обитает, как в храме".

- "Он имеет законом новую заповедь: любить, как Христос возлюбил нас". Это "новый" закон Духа Святого (Рим 8,2; Гал 5,25).

- Его миссия - быть солью земли и светом мира. Он "является для всего рода человеческого крепчайшим зародышем единства, надежды и спасения".

- Наконец, его назначение - "Царство Божие, начатое Самим Богом на земле, которое должно все более расширяться до тех пор, пока в конце времен будет завершено Самим Богом".

782

Народ священнический, пророческий и царственный

Иисус Христос есть Тот, кого Отец помазал Духом Святым, - "Священник, Пророк и Царь". Народ Божий весь в целом участвует в этих трех заданиях Христа и несет ответственность за миссию и служение, которые из этого вытекают.

783

Вступая в Народ Божий верою и крещением, мы получаем удел в уникальном призвании этого Народа - в его священническом призвании: "Христос Господь, Первосвященник, взятый из людей, „соделал царством, священниками Богу и Отцу" новый народ. Действительно, крещенные через возрождение и помазание Духом Святым получают посвящение, чтобы стать духовной обителью и святым священством".

784

"Святой Народ Божий участвует также в пророческом служении Христа". Он участвует в нем прежде всего сверхъестественным чувством веры, свойственным всему Народу в целом, мирянам и иерархии, когда он "неотступно держится веры, раз навсегда переданной святым", углубляет ее понимание и становится свидетелем Христовым в этом мире.

785

Наконец, Народ Божий участвует в царственном служении Христа. Христос царствует, привлекая к себе всех людей Своей смертью и Своим Воскресением. Христос, Царь и Господь вселенной, стал слугою всем, ибо Он "не для того пришел, чтобы Ему служили, но чтобы послужить и отдать душу Свою для искупления многих" (Мф 20,28). Для христианина "царствовать значит служить Ему", особенно "в лице нищих и страждущих", в которых Церковь "признает образ своего Основателя, нищего и страждущего". Народ Божий осуществляет свое "царственное достоинство", когда живет в соответствии с этим призванием служения вместе с Христом.

786

Всех возрожденных Христом крестное знамение делает царями, помазание Духом Святым посвящает их во священники, чтобы, исключая только особое служение, возложенное на нас через рукоположение, все христиане, исполненные Духа и разума, признали себя членами этого царственного рода и участниками священства. Воистину, что более царственно для души, чем управлять своим телом в повиновении Богу? И что есть более священническое, чем посвящать Господу чистую совесть и приносить на алтаре своего сердца непорочные жертвы благочестия?

II. Церковь - Тело Христово

Церковь есть общение с Иисусом

С самого начала Иисус сделал учеников участниками Своей жизни; Он открыл им тайну Царства Божия; Он дал им удел в Своей миссии, в Своей радости и в страданиях. Иисус говорит о еще более глубоком общении между Ним и теми, кто пойдет за Ним: "Пребудьте во Мне, и Я в вас (...) Я есмь лоза, а вы ветви" (Ин 15, 4-5). И Он возвещает сокровенное и реальное общение Его тела с нашим: "Ядущий Мою Плоть и пьющий Мою Кровь пребывает во Мне, и Я в нем" (Ин

6,56).

787

Когда Его зримое присутствие было отнято у них, Иисус не оставил Своих учеников сиротами. Он обещал им оставаться с ними до конца времен, Он послал им Своего Духа. Общение с Иисусом стало от этого в некотором смысле более интенсивным: "Дарованием Своего Духа братьям Своим, призванным из всех народов, Он мистически установил их как Свое Тело".

788

Сравнение Церкви с Телом проливает свет на глубокую связь между Церковью и Христом. Она не только собрана вокруг Него - она объединена в Нем, в Его Теле. Три аспекта Церкви как Тела Христова следует выделить особо точным образом: Христос - Глава Тела; Церковь - Невеста Христова.

789

"Одно Тело"

Верующие, которые отвечают на слово Божие и становятся членами Тела Христова, тесно соединяются со Христом: "В этом Теле жизнь Христова изливается на верующих, которые через таинства соединяются со Христом, претерпевшим страсти и прославленным, тайно и действительно". Это особенно относится к крещению, которым мы соединяемся со смертью и Воскресением Христовым, и к Евхаристии, в которой "мы действительно приобщаемся Тела Господня и возвышаемся до общения с Ним и друг с другом".

790

Единство тела не отменяет разнообразия членов: "...созиданию Тела Христова присуще многообразие членов и функций. Един Дух, раздающий различные дары для блага Церкви, по богатству Своему и по потребностям служения". Единство мистического тела рождает и оживляет любовь среди верующих: "Поэтому „страдает ли один член, страдают с ним все члены; славится ли один член, с ним радуются все члены"". Наконец, единство Мистического Тела одерживает победу над всеми человеческими разделениями: "...все вы, во Христа крестившиеся, во Христа облеклись. Нет уже Иудея, ни язычника; нет раба, ни свободного; нет мужского пола, ни женского: ибо все вы одно во Христе Иисусе" (Гал 3,27-28).

791

"Тела этого Глава - Христос"

Христос "есть Глава Тела Церкви" (Кол 1,18). Он - Начало творения и искупления. Возвращенный в славе Отца, Он имеет "во всем первенство" (Кол 1,18), прежде всего над Церковью, через которую Он распространяет свое царствование на все:

792

Он приобщает нас Своей Пасхе: все члены должны стремиться походить на Него, "доколе не изобразится (...) Христос" в них (Гал 4,19). "С этой целью мы введены в тайны Его жизни, (...) приобщены Его страданиям, как тело - главе, страдая с Ним, чтобы быть прославленными с Ним".

793

Он заботится о нашем возрастании: чтобы мы возражали в подобии Ему, нашему Главе. Христос в Своем теле. Церкви, устанавливает дары и служения, которыми мы помогаем друг другу на пути спасения.

794

Следовательно, Христос и Церковь - это "Христос всецелый" (Christus totus). Церковь едина со Христом. Святые живо осознают это единство:

795

Итак, возрадуемся и возблагодарим за то, чем мы стали, не только христианами, но и Самим Христом. Понимаете ли вы, братья, какую благодать нам даровал Господь, дав нам Христа главою? Пребывайте в восхищении и радости, мы стали Христом. Воистину, поелику Он есть Глава, а мы члены, то всецелый человек - Он и мы.

(...) Полнота Христа - это Глава и члены, а что значит: Глава и члены? Христос в Церковь.

Наш Искупитель явился как одно и то же Лицо с Церковью, которую Он принял в Себе.

Глава и члены, одно и то же мистическое Лицо,

Слова св. Жанны д'Арк ее судьям сжато излагают веру святых Учителей и отражают здравый смысл верующих: "Про Иисуса Христа и про Церковь я думаю, что это одно-единое и что не нужно тут усматривать трудности".

Церковь - Невеста Христа

Единство Христа и Церкви, Главы и членов Тела, означает также, что существует различие между ними в личностном от ношении. Этот аспект часто выражается образом Жениха и Невесты. Тема Христа - Жениха Церкви была приуготовлена пророками. Господь Сам называет себя "Женихом" (Мк 2,19), Апостол представляет Церковь и каждого верующего, члена ее Тела, как Невесту, "обрученную" Христу Господу, чтобы быть с Ним единым Духом. Она есть непорочная Невеста непорочного Агнца, которую Христос возлюбил, ради которой Он принес Себя в жертву, "чтобы освятить ее" (Еф 5,26), которую Он соединил с Собою вечным союзом и о которой не перестает заботиться как о Своем собственном Теле:

796

Вот Христос всецелый. Глава и Тело, Один, образованный из многих. (...) Будь то глава говорит, будь то члены - говорит Христос. Он говорит от лица Главы (ex persona capitatis) или от лица Тела (el regeatola sotrot). Согласно написанному: "И будут двое одна плоть. Тайна сия велика; я говорю по отношению ко Христу и к Церкви" (Еф 5,31-32). И Сам Господь в Евангелии говорит: "Уже не двое, но одна плоть" (Мф 19,6). Как вы видели, воистину есть два лица различных, и, однако, они одно в супружеском объятии. (...) Как Глава Он называется "Жених", как Тело - "Невеста".

Ш. Церковь - храм Духа Святого

"Что, есть наш дух, то есть и наша душа для наших членов, то же есть и Дух Святой для членов Христовых, для Тела Христова, которое есть Церковь". "К делам Духа Христова как сокровенного начала следует отнести то, что все части тела связаны - как между собою, так и с их верховным Главою, ибо Он полностью обитает в Главе, полностью в Теле, полностью в каждом из членов". Дух Святой делает Церковь "храмом Бога живого" (2 Кор 6,16):

797

Воистину Церкви самой был вручен дар Божий. (...) Ей дано на хранение общение со Христом, то есть с Духом Святым, залог нетленности, утверждение нашей веры и лестница нашего восхождения к Богу (...). Ибо там, где Церковь, там и Дух Божий: и там, где Дух Божий, там Церковь и вся благодать.

Дух Святой есть "Начало всякого жизненного и воистину спасительного действия в каждой из различных частей Тела". Многими способами Он созидает все Тело в любви: словом Божиим, "могущим назидать" (Деян 20,32); крещением, которым Он образует Тело Христово; таинствами, которые приносят возрастание и исцеление членам Христовым; "благодатью, данной апостолам", которая "занимает первое место среди Его даров"; добродетелями, которые понуждают действовать на благо; наконец многочисленными особыми дарами благодати (так называемыми харизмами), которыми Он делает верующих "способными и готовыми к принятию многообразных заданий и служению, нужных для обновления и дальнейшего созидания Церкви".

798

Харизматические дары

Эти дары, будь они нечто чрезвычайное или же простое и смиренное, - дары благодати Духа Святого, прямо или косвенно приносящие пользу Церкви, ибо они направлены на созидание Церкви, на благо людей и отвечают потребностям мира.

799

Харизматические дары должны с признательностью приниматься теми, кто их получает, но также и всеми членами Церкви. Действительно, они представляют собою чудесное богатство благодати, содействующей апостольской живости и святости всего Тела Христова; при том, однако, условии, что эти дары в самом деле исходят от Духа Святого и используются в полном соответствии с подлинными Его побуждениями, то есть в любви, которая есть истинная мера харизматических даров.

800

В этом смысле представляется всегда необходимым умение различать дары. Никакой харизматический дар не дает право отказываться от проверки Пастырей Церкви. Пастырям "надлежит духа не угашать, но все испытывать и доброго держаться", чтобы все харизматические дары в своем разнообразии и взаимодополняемости сотрудились "на пользу" (ср. 1 Кор 12,7).

801

КОРОТКО

Иисус Христос "дал Себя за нас, чтобы избавить нас от всякого беззакония и очистить Себе народ особенный" (Тит 2,14).

802

"Но вы - род избранный, царственное священство, народ святой" (1 Петр 2,9).

803

В народ Божий вступают верою и крещением. "Все люди призваны участвовать в новом народе Божиим", чтобы во Христе "составить единую семью и единый народ Божий".

804

Церковь - Тело Христово. Духом и действием Его в таинствах, особенно в Евхаристии, Христос умерший и воскресший устанавливает общину верующих как Свое Тело.

805

В единстве этого Тела есть разнообразие его членов и функций. Все члены связаны друг с другом, особенно со страждущими, бедными и гонимыми.

806

Церковь - это Тело, Глава которого - Христос: она живет Христом, во Христе и для Христа; Он живет в ней и с нею.

807

Церковь - Невеста Христова: Он возлюбил ее и принес Себя в жертву за нее. Он очистил ее Своей кровью. Он сделал ее плодovитой матерью всех сынов Божиих.

808

Церковь есть храм Духа Святого. Дух есть как бы душа мистического Тела, начало его жизни, единства в многообразии и богатстве даров и благодати.

809

"Таким образом. Вселенская Церковь предстает как народ, получающий единство от единства Отца и Сына и Духа Святого".

810

"Это и есть единственная Церковь Христова, которую мы и исповедуем в Символе веры, как единую, Святую, Вселенскую и Апостольскую". Эти четыре свойства, неотделимо связанные друг с другом, указывают на основные черты Церкви и ее миссии. Церковь не получила их от самой себя - Христос Духом Святым дает Своей Церкви быть единой, Святой, Вселенской и Апостольской, и Он же призывает ее осуществлять каждое из этих свойств.

811

Только вера способна познать, что Церковь черпает эти свойства из своего Божественного источника. Но их исторические проявления - знамения, также ясно обращающиеся к человеческому разуму. "Церковь, - напоминает I Ватиканский Собор, - в силу своей святости, своего католического единства, своего непобежденного постоянства сама есть великая и непрерывная причина для доверия и неопровержимое доказательство своей Божественной миссии".

812

I. Церковь - единая

"Священная тайна единства Церкви"

Церковь - единая по своему источнику: "Наивысший образец и начало этой тайны - единство в Троице Лиц единого Бога Отца и Сына в Духе Святом". Церковь - единая по своему Основателю: "Ибо воплотившийся Сын примирил Своим Крестом всех людей с Богом, восстанавливая единство всех в едином народе и едином теле". Церковь - единая по "душе" своей: "Дух Святой, обитающий в верующих, преисполняющий всю Церковь и управляющий ею, осуществляет это дивное общение верных и так тесно соединяет их во Христе, что Он и является началом единства Церкви". Следовательно, быть единой - это самое существо Церкви:

813

Какая дивная тайна! Один Бог во вселенной, одно Слово (Логос) во вселенной, а также и один Дух Святой, Один и Тот же повсюду: одна же и Дева, ставшая Матерью, и люблю Ее называть Церковью.

С самого начала эта единая Церковь предстает, однако, в великом многообразии, которое вытекает одновременно из разнообразия даров Божиих и из множественности лиц, которые их получают. В единстве народа Божия собирается многообразие народов и культур. Среди членов Церкви существует разнообразие даров, заданий, условий и образов жизни; "и в церковном общении законно существуют отдельные (партикулярные) Церкви, имеющие свои собственные предания". Великое богатство этого разнообразия не противоречит единству Церкви. Однако грех и бремя его последствий неустанно угрожают дару единства. Потому-то апостолу приходится призывать "сохранять единство духа в союзе мира" (Еф 4,3).

814

Каковы связи этого единства? "Более же всего любовь, которая есть совокупность совершенства" (Кол 3,14). Но единство странствующей Церкви обеспечено также видимыми связями общения:

- исповеданием единой веры, полученной от апостолов;
- общим совершением богослужений, особенно таинств;
- апостольским преемством через таинство священства, которое сохраняет согласие семьи Божией.

815

"Единственная Церковь Христова (...) та, которую наш Спаситель по воскресении Своим поручил пасти Петру, и ему же и другим апостолам вверил ее распространение и управление (...). Эта Церковь, основанная и устроенная в мире как общество, существует в Католической Церкви, управляемой преемником Петра и епископами, находящимися в общении с ним":

Декрет II Ватиканского Собора об экуменизме разъясняет: "Ибо только через Католическую [Кафолическую] Церковь Христову, которая есть общее для всех орудие ко спасению, можно получить всю полноту средств для спасения. Мы верим, что Господь вверил все богатство Нового Завета только одному Собору апостолов, во главе с Петром, с тем, чтобы создать на земле единое Тело Христово, в которое надо вполне включиться всем, кто уже некоторым образом принадлежит к Народу Божию".

Раны единства

На деле "в этой единой и единственной Церкви Божией появились уже с самого начала некоторые разделения, которые апостол строго порицает как заслуживающие осуждения; в течение последующих веков возникли более значительные разногласия, и немалые общины отделились от полноты общения Католической Церкви, иногда не без вины людей с одной и другой стороны". Разделения, которые ранят единство Тела Христова (мы различаем ересь, отступничество и раскол), не происходят без греха человеческого:

Где пребывает грех, там и множественность, там раскол, там ересь, там столкновение; но где пребывает добродетель, там и единство, там союз, благодаря которому все верующие имели одно тело и одну душу.

Тех, кто сегодня рождается в общинах, происшедших от таких разделений, и кто "живет верою во Христа, нельзя обвинять в грехе разделения, и Католическая Церковь объемлет их братским уважением и любовью. (...) Оправданные верою, полученной при крещении, объединенные с Христом, они по праву носят имя христиан, и сыны Католической Церкви справедливо признают их братьями в Господе".

Более того, вне зримых пределов Католической Церкви существуют "многие элементы освящения и истины": "написанное слово Божие, жизнь благодати, вера, надежда и любовь, другие внутренние дары Духа Святого, а также и другие видимые проявления". Дух Христов использует эти Церкви и церковные общины как средства спасения, сила которых исходит из полноты благодати и истины, врученных Христом Католической Церкви. Все эти блага исходят от Христа и ведут к Нему, сами по себе призывая к "кафолическому (т.е. вселенскому) единству".

К единству

"Христос от начала дал Своей Церкви единство. Мы верим, что оно неотъемлемо существует в Католической Церкви, и надеемся, что оно будет возрастать изо дня в день до скончания века". Христос всегда дает Своей Церкви дар единства, но Церковь всегда должна молиться и трудиться, чтобы сохранять, укреплять и совершенствовать единство, которого Христос хочет для нее. Вот почему Иисус Сам молился в час страстей и не перестает молиться Отцу о единстве Своих учеников: "...да будут все едино: как Ты, Отче, во Мне, и я в Тебе, так и они да будут в Нас едино, - да уверует мир, что Ты послал Меня" (Ин 17,21). Желание вновь обрести единство всех христиан есть дар Христов и призыв Духа Святого.

Чтобы соответствующим образом ответить на них, требуется:

- постоянное обновление Церкви в возрастающей верности ее призванию. Это обновление есть ведущая сила движения к единству;

- обращение сердца в стремлении вести "более чистую жизнь по Евангелию", ибо не что иное, как неверность членов Церкви дару Христову, создает разделения;

- общая молитва, ибо "обращение сердца и святость жизни, вместе с частными и общими молитвами о единстве христиан, должны почитаться душою всего экуменического движения и справедливо могут именоваться духовным экуменизмом";

- братское знакомство друг с другом;

- экуменическое воспитание верующих и особенно священников;

- диалог между богословами и встречи христиан разных Церквей и общин;

- сотрудничество христиан в различных областях служения людям.

821

Забота об осуществлении единства "лежит на всей Церкви, как на верующих, так и на пастырях". Но нужно также сознавать, что "этот священный план примирения всех христиан в единстве одной и единой Церкви Христовой превышает человеческие силы и способности". Поэтому мы возлагаем все наши надежды "на молитву Христа о Церкви, на любовь Отца к нам и на силу Духа Святого".

822

II. Церковь - святая

"Церковь (...) в глазах веры непреложно свята. Ибо Христос, Сын Божий, прославляемый с Отцом и Духом, "Един Свят", возлюбил Церковь как невесту Свою, предал Себя за нее, чтобы освятить ее, присоединил ее к Себе как Тело Свое и преисполнил ее даром Духа Святого во славу Божию". Таким образом, Церковь - это "святой народ Божий", и члены ее зовутся "святыми".

823

Церковь, объединяющая со Христом, освящена Им; Им и в Нем он становится также освящающей. "Все дела Церкви как к цели своей устремлены к освящению людей во Христе и прославлению Бога во Христе". В Церкви хранится "полнота средств спасения". В ней же мы, "по благодати Божией, обретаем святость".

824

"Церковь уже на земле облечена в подлинную, хотя еще несовершенную святость". В членах ее совершенную святость еще предстоит обрести: "Наделенные столь многими и столь великими средствами спасения, все верующие во Христа, каково бы ни было их положение и состояние в жизни, призываются Господом, каждый на своем пути, к совершенной святости, как совершенен Сам Отец".

825

Любовь - душа святости, к которой все призваны: она "управляет всеми средствами освящения, облакает их в форму и ведет их к цели":

826

Я поняла, что, если Церковь имеет тело, складывающееся из многих членов, она не лишена самого необходимого, самого благородного из них, я поняла, что Церковь имеет Сердце и что это Сердце ПЫЛАЕТ ЛЮБОВЬЮ. Я поняла, что одна только Любовь движет членами Церкви, что если бы Любовь угасла, апостолы больше не проповедовали бы Благою Весть, мученики отказались бы проливать свою кровь (...). Я поняла, что ЛЮБОВЬ ВКЛЮЧАЕТ ВСЕ ПРИЗВАНИЯ, ЧТО ЛЮБОВЬ ЕСТЬ ВСЕ, ЧТО ОНА ОБЪЕМЛЕТ ВСЕ ВРЕМЕНА И ВСЕ МЕСТА (...) ОДНИМ СЛОВОМ, ЧТО ОНА ВЕЧНА.

"Тогда как Христос „святой, непричастный злу, непорочный", не знавший греха, пришел только для „умилостивления за грехи народа", Церковь, содержащая в лоне своем грешников, одновременно и святая и всегда нуждающаяся в очищении, неустанно следует путем покаяния и обновления". Все члены Церкви, включая ее духовенство, должны признавать себя грешниками. Во всех благое зерно Евангелия смешано с плевелами греха до конца времен. Таким образом,

Церковь собирает грешников, обнятых спасением Христовым, но вечно на пути освящения:

827

Церковь свята, хотя и содержит грешников в своем лоне, ибо она сама не имеет иной жизни, кроме жизни благодати: живя ее жизнью, члены ее освящаются; убегая от ее жизни, они впадают в грех и беспорядок, которые мешают сиянию ее святости. Вот почему она страдает и кается в этих прегрешениях, от которых она имеет власть исцелять своих детей кровью Христовой и даром Духа Святого.

Канонизируя некоторых верующих, то есть торжественно провозглашая, что эти верующие героически держались пути добродетели и жили в верности благодати Божией, Церковь признает силу Духа святости, который обитает в ней, и поддерживает чаяния верующих, давая им святых как заступников и пример для подражания. "Святые мужи и жены всегда были источником и начатком обновления в самые трудные минуты истории Церкви". Действительно, "святость есть тайный источник и непреложная мера ее апостольских трудов и миссионерского горения".

828

"Церковь в лице Преподобной Девы уже достигает совершенства, без пятна и порока. Верные же во Христе еще стремятся возрастая в святости, побеждая грех, и поэтому они возводят свои взоры к Марии": в Ней Церковь уже всевятая.

829

III. Церковь - Вселенская

Что значит "Вселенская"?

Слово "вселенский" (католический, кафолический) значит универсальный в смысле "всеобъемлющий" или "всецелый". Церковь является вселенской в двух смыслах: Она - вселенская, потому что в ней присутствует Христос. "Там, где есть Христос Иисус, есть и вселенская Церковь". В ней существует полнота Тела Христова, соединенного со своим Главой, что подразумевает, что она получает от Него "полноту средств спасения", которых Он желал: правильное и полное исповедание веры, всецелую жизнь таинств и священническое служение, по рукоположению в апостольском преемстве. В этом фундаментальном смысле Церковь была вселенской в день Пятидесятницы и пребудет таковою вплоть до второго пришествия.

830

Она - вселенская, поскольку послана Христом совокупности человеческого рода:

831

Все люди призваны участвовать в народе Божиим. Потому народ этот, остающийся единым и единственным, предназначен распространяться по всей вселенной в продолжение всех веков, чтобы исполнилось предустановление воли Бога, Который изначально сотворил человеческое естество единым и определил рассеянных детей Своих в конце собрать воедино. (...) Этот вселенский характер, украшающий Народ Божий, есть дар Самого Господа, и благодаря этому дару вселенская Церковь стремится действительно и постоянно к соединению всего человечества со всеми его благами - под Главою Христа в единстве Его Духа.

Каждая отдельная Церковь "вселенская"

"Церковь Христова воистину присутствует во всех законных местных собраниях верующих, которые, в единении со своими пастырями, в Новом Завете называются Церквями. (...) В них проповедью Евангелия верующие собираются и совершается тайна Вечери Господней (...). В этих общинах, как бы малы и бедны или же рассеяны по свету они зачастую ни были, присутствует Христос, силою Которого устанавливается единая, Святая, Вселенская и Апостольская Церковь".

832

Под отдельной Церковью, то есть диоцезом (или епархией), разумеется община верующих христиан, пребывающая в общении веры и таинств со своим епископом, рукоположенным по преемству апостольскому. Эти отдельные Церкви "созданы по образу Вселенской Церкви", и в них и из них "состоит единая и единственная Вселенская Церковь".

833

Отдельные Церкви - полностью вселенские через общение с одной из них: Римской Церковью, "которая первенствует в любви". "Ибо с этой Церковью, по причине ее более превосходных начал, должна необходимо согласовываться каждая Церковь, то есть верующие повсюду"⁶. "Действительно, от нисхождения к нам Слова воплощенного все христианские Церкви повсюду считали и считают великую Церковь, которая здесь (в Риме), единственной основой и основанием, ибо, по самим обещаниям Спасителя, врата адовы никогда не одолели ее".

834

"Вселенская Церковь не должна пониматься как простая сумма или федерация отдельных Церквей. В гораздо большей степени Церковь, вселенская по призванию и миссии, укореняется в разнообразии культурной, социальной и человеческой почвы, в каждой из части вселенной принимая различные аспекты и формы выражения"⁸. Богатое разнообразие принадлежащих отдельным Церквям церковных уставов, литургических обрядов, богословского и духовного наследия "сходится в единстве и наиболее ярко показывает вселенский характер неразделенной Церкви".

835

Кто принадлежит к Вселенской Церкви?

"К вселенскому единству народа Божия (...) призваны все люди; к нему по-разному принадлежат или предназначены и верные католики, и другие верующие во Христа, и, наконец, все люди без различия, призванные благодатью Божиею ко спасению".

836

"Полностью включаются в общество Церкви те, кто, имея Духа Христова, принимают целиком ее строй и все средства спасения, в ней установленные, и соединены, в видимом организме Церкви, благодаря узам исповедания веры, таинств, церковного управления и общения, со Христом, Который управляет ею через Верховного Первосвященника и епископов. Однако даже тот, кто состоит в Церкви, не спасается, если, не пребывая в любви, остается в Церкви „телом“, а не „сердцем“".

837

"С теми, кто крещен и носит прекрасное имя христиан, но не исповедует веру в ее целостности или не хранит единства общения с преемником Петра, Церковь осознает себя связанной по многим причинам". "Те, кто верует во Христа и принял действительное крещение, находятся в некоем, хотя и неполном, общении с Католической Церковью". С Православными Церквями это общение так глубоко, "что малого недостает, чтобы оно достигло полноты, которая позволит совместное совершение Евхаристии Господней".

838

Церковь и нехристиане

"Наконец, те, кто не принял еще Евангелия, предназначены к народу Божию различными путями":

Отношения Церкви с еврейским Народом. Церковь, Божий народ в Новом Завете, исследуя свою собственную тайну, открывает свою связь с еврейским Народом, "первым, к кому обращены были слова Господа". В отличие от других нехристианских религий, иудейская вера уже представляет собою ответ на Богооткровение в Ветхом Завете. Еврейскому Народу

"принадлежат усыновление, и слава, и заветы, и законоположение, и богослужение, и обетования; их и отцы, и от них Христос по плоти" (Рим 9,4-5), ибо "дары и призвание Божие непреложны" (Рим 11,29).

839

С другой стороны, глядя в будущее, мы видим, что Народ Божий Ветхого Завета и новый Народ Божий устремлены к сходным целям: к чаянию пришествия (или возвращения) Мессии. Но с одной стороны чают второго пришествия Мессии, умершего и воскресшего, признанного Господом и Сыном Божиим, с другой - пришествия Мессии, черты которого остаются сокрытыми, в конце времен это ожидание сопровождается драмой незнания или непризнания Христа Иисуса.

840

Отношения Церкви с мусульманами. "Спасительный замысел также объемлет тех, кто признает Творца, среди них в первую очередь мусульман, которые, исповедуя веру Авраамову, с нами поклоняются единому и милосердному Богу, Который будет судить людей в последний день".

841

Связь Церкви с нехристианскими религиями - это, прежде всего, связь начала и конца, общих для всего рода человеческого:

842

Ибо все народы составляют одну семью; они одного происхождения, так как Бог поселил весь человеческий род на всей земле; у них также одна конечная цель - Бог, провидение Которого, свидетельства доброты и замысел спасения распространяются на всех, доколе не соберутся избранные во святом граде.

Церковь признает в других религиях поиски - "еще в полутьме и в образах" - Бога неведомого, но близкого, раз это Он дает всем жизнь, дыхание и все и хочет спасения всех людей. Таким образом, Церковь считает все то, что можно найти доброго и истинного в этих религиях, "подготовкой к Евангелию и даром Того, Кто просвещает всякого человека, чтобы он в конце концов имел жизнь".

843

Но в своем религиозном поведении люди проявляют также ограниченность и ошибки, искажающие в них образ Божий:

844

Часто обманутые лукавым, люди заблуждались в своих рассуждениях и заменяли истину Божию ложью, служа твари и предпочитая ее Творцу, или, без Бога живя и умирая в этом мире, подвержены крайнему отчаянию.

Чтобы вновь соединить всех Своих детей, которых грех рассеял и ввел в заблуждение, Отец постановил созвать все человечество в Церковь Сына Своего. Церковь - то место, где человечество должно вновь обрести единство и спасение. Она есть "мир примиренный". Она есть тот корабль, который "хорошо движется посреди века сего дыханием Духа Святого, под распущенными парусами Креста Господня"; согласно другому образу, дорогому отцам Церкви, она прообразована в Ноевом ковчеге, единственном спасении от потопа.

845

"Нет спасения вне Церкви"

Как надо понимать это утверждение, часто повторяемое отцами Церкви? Сформулированное позитивно, оно означает, что спасение целиком исходит от Христа-главы через Церковь, Тело Его:

846

Основываясь на Священном Писании и на Предании, Собор учит, что эта странствующая по земле Церковь необходима для спасения. Один только Христос - посредник и путь ко спасению, а Он присутствует для нас в Своем теле, которое есть Церковь; прямо преподав нам необходимость веры и крещения. Он одновременно подтвердил необходимость самой Церкви, в которую люди входят через крещение, как через дверь. Поэтому знающие, что Вселенская Церковь основана Богом через Иисуса Христа как необходимая, и все же не желающие вступить в нее или оставаться в ней, не могут спастись.

Это утверждение не относится к тем, кто не по своей вине не знает Христа и Его Церковь:

А кто без вины своей, не знает Евангелия Христова и Его Церкви, но все же ищет Бога искренним сердцем и под воздействием Его благодати стремится исполнять своими делами Его волю, которую познает благодаря голосу совести, те могут наследовать вечное спасение.

847

"Итак, хотя людей, не по своей вине не знающих Евангелия, Бог может путями, которые Ему одному известны, вести к вере, без которой "Богу угодить невозможно" (Евр 11,6), однако на Церкви лежит обязанность и одновременно священное право проповедовать Евангелие" всем людям.

848

Миссионерство - требование, вытекающее из вселенского характера Церкви

Миссионерский долг. "Церковь, посланная к народам, чтобы быть "всеобщим таинством спасения", в силу внутреннего требования своей всеяенскости, повинувшись велению своего Основателя" стремится возвещать Евангелие всем людям": "Итак, идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святого Духа" уча их соблюдать все, что я повелел вам; и се, Я с вами во все дни до скончания века" (Мф 28,19-20).

849

Происхождение и цель миссионерства. Миссионерское задание Господа в конечном итоге вытекает из вечной любви Пресвятой Троицы; "Церковь странствующая по природе своей является миссионерской, так как она берет свое начало, по предустановлению Бога Отца, от посланничества Сына и от посланничества Духа Святого". И конечная цель ее миссии - не что иное, как привести всех людей к участию в общении, существующем между Отцом и Сыном в Их Духе любви.

850

Побуждения к миссионерству. Во все времена Церковь черпает обязательство миссии и силу своего миссионерского порыва в любви Божией ко всем людям: "Ибо любовь Христова объемлет нас..." (2Кор 5,14). Действительно, Бог "хочет, чтобы все люди спаслись и достигли познания истины" (1Тим 2,4). Бог хочет спасения всех через познание истины. Спасение обретается в истине. Те, кто повинуются влиянию Духа истины, уже идут по пути спасения; но Церковь, которой эта истина вверена, должна выходить навстречу их желанию, чтобы нести ее им. Она должна миссионерствовать, потому что верует во вселенский замысел спасения.

851

Пути миссионерства. "Дух Святой - главное действующее лицо всякой церковной миссии". Это Он ведет Церковь по путям ее миссии. Миссия Церкви "продолжает и на протяжении истории развивает миссию Самого Христа, Который был послан благовествовать нищим. Поэтому Церковь, побуждаемая Духом Христовым, должна следовать тем же путем, которым шел Христос, то есть путем бедности, послушания, служения и самопожертвования до смерти, из которой Он Своим Воскресением вышел победителем". Так "кровь мучеников есть семя христиан".

852

Но в своем паломничестве Церковь также обретает опыт "расстояния, существующего между вестью, которую она провозглашает, и человеческою слабостью тех, кому вверено Евангелие". Лишь продвигаясь по пути "покаяния и обновления" и "через узкую дверь Креста", народ Божий может распространить Царство Христово. Действительно, "как Христос совершил дело нашего искупления в бедности и среди гонений, так и Церковь призвана идти тем же путем, чтобы передать людям плоды спасения".

853

Самой своей миссией "Церковь идет вместе со всем человечеством и разделяет с миром одну и ту же земную участь; ора - словно закваска и душа человеческого общества, призванного к обновлению во Христе и преобразению в семью Божию>. Миссионерский труд требует, таким образом, терпения. Он начинается с проповеди Евангелия народам и группам, которые еще не веруют во Христа; он продолжается установлением христианских общин, "знамений присутствия Божия в мире", и учреждением отдельных Церквей; он проводит в жизнь процесс проникновения в данную культуру, чтобы воплотить Благоую Весть в культурах разных народов; он также не избегнет встречи с неудачами. "Что касается людей, групп и народов. Церковь лишь постепенно достигает до них и проникает в них, и таким образом приемлет их во вселенскую полноту".

854

Миссия Церкви требует усилия к достижению единства христиан. Действительно, "разделения христиан препятствуют Церкви осуществить полноту вселенскости, присущей ей в тех ее сынах, которые несомненно принадлежат к ней в силу крещения, но отделены от полноты общения с нею. Более того, и самой Церкви труднее выразить во всех ее проявлениях полноту вселенскости в самой реальности жизни".

855

Миссионерская задача предполагает полный уважения диалог с теми, кто еще не принимает Евангелия. Верующие могут извлечь для себя пользу из этого диалога, учась лучше узнавать "все, что уже было у народов от истины и благодати как бы через тайное присутствие Божие". Если они и проповедуют Благоую Весть тем, кто ее не знает, то делают это для того, чтобы упрочить, дополнить и возвысить истину и благо, которые Бог излил среди людей и народов, и очистить их от заблуждений и зла "ко славе Божией, к посрамлению диавола и блаженству человека".

856

IV. Церковь - Апостольская

Церковь - Апостольская, потому что она основана на апостолах, притом в тройном значении:

- она созидалась и создается "на основании апостолов" (Еф 2,20; Откр 21,14), свидетелей, избранных и посланных на исполнение миссии Самим Христом;

- при помощи Духа, обитающего в ней, она хранит и передает учение, святой залог, здравые слова, услышанные от апостолов;

- она по-прежнему, вплоть до возвращения Христа, поучаема, освящаема и управляема апостолами благодаря тем, кто "наследовал им в их пастырском труде, - епископскому чину, которому помогают священники в единении с преемником Петра, верховным пастырем Церкви":

857

Ты, Пастырь вечный, не оставляешь Своего стада, но охраняешь его постоянно через святых апостолов, которых поставил пастырями Церкви и дал им, наместникам Твоего Сына, управлять ею.

Посланничество апостолов

Иисус - Посланник Отца. С самого начала Своего служения Он "позвал к Себе, кого Сам хотел (...). И поставил из них двенадцать, чтобы с Ним были и чтобы посылать их на проповедь" (Мк 3,13-14). Отныне они будут Его "посланниками" (что означает греческое слово апостолон). В них продолжается Его собственное посланничество: "...как послал Меня Отец, так и я посылаю вас" (Ин 20,21). Таким образом, их служение составляет продолжение Его миссии: "Кто принимает вас, принимает Меня", - говорит Он Двенадцати (Мф 10,40).

858

Иисус соединяет их со Своей миссией, полученной от Отца: как "Сын ничего не может творить Сам от Себя" (Ин 5,19.30), но все получает от Отца, пославшего Его, так и те, кого Иисус посылает, ничего не могут творить без Него - без Того, от Кого они получают миссионерское задание и силу исполнить его. Апостолы Христовы знают, что они признаны Богом как "служители Нового Завета" (2 Кор 3,6), "служители Божий" (2 Кор 6,4), "посланники от имени Христова" (2 Кор 5,20), "служители Христовы и домостроители тайн Божиих" (1 Кор 4,1).

859

В миссии апостолов есть один не передаваемый никому другому элемент: они - избранные свидетели Воскресения Господня и фундамент Церкви. Но есть также постоянный элемент порученного им дела. Христос обещал остаться с ними до конца времен. "Это Божественное дело, вверенное Христом апостолам, должно продолжаться до скончания века, ибо Евангелие, которое им поручено передавать, во все времена будет оставаться для Церкви принципом всей ее жизни. Поэтому апостолы позаботились о том, чтобы поставить преемников себе".

860

Епископы - преемники апостолов

"...чтобы вверенное им дело могло продолжаться после их смерти, апостолы передали своим непосредственным сотрудникам словно по завещанию обязанность завершить их задание и укрепить начатое ими дело, поручив им блюсти стадо, в котором Дух Святой поставил их пасти Церковь Божию. И таким образом поставили они таких мужей и распорядились, впоследствии, чтобы по их смерти, другие испытанные мужи приняли их служение".

861

"И как остается постоянной должность, лично вверенная Господом Петру, первому из апостолов, которая должна переходить к его преемникам, так остается постоянной и апостольская должность пасти Церковь, что должно непрерывно обеспечиваться священным епископским чином". Поэтому Церковь учит, что "епископы, по Божественному установлению, наследуют апостолам как пастыри Церкви, так что слушающий их слушает Христа, а отвергающий их отвергает Христа и Того, Кто Его послал".

862

Апостольство

Вся Церковь - апостольская в силу того, что через преемников св. Петра и апостолов она пребывает в общении веры и жизни со своими истоками. Вся Церковь - апостольская в силу того, что она "послана" во весь мир; все члены Церкви, хотя и разными способами, участвуют в этом посланничестве. "...христианское призвание по своей природе есть также призвание к апостольству". "Апостольством" называют "всякую деятельность мистического Тела", цель которой "направить воистину весь мир ко Христу".

863

"Так как Христос, посланный Отцом, - источник и начало всего апостольства Церкви", очевидно, что плодоносность апостольства, как рукоположенных в сан, так и мирских служений,

зависит от их жизненной связи со Христом. В зависимости от характера призваний, от зова времени, от разнообразных даров Духа Святого апостольство принимает самые разные формы. Но "душа всего апостольства" - это всегда любовь, черпаемая, прежде всего, в Евхаристии.

864

Церковь - единая, Святая, Вселенская и Апостольская в своем глубочайшем и высочайшем облике, потому что в ней уже существует и исполнится в конце времен "Царство Небесное", "Царство Божие", явившееся в Лице Христа и таинственно возрастающее в сердцах тех, кто с Ним соединен, вплоть до его окончательного эсхатологического явления. Тогда все люди, искупленные Им, Им соделанные "святыми и непорочными пред Ним [Богом] в любви", будут собраны как единый народ Божий, "невеста Агнца" (Откр 21, 9), "великий город, святой Иерусалим, который нисходил с неба от Бога" и который "имеет славу Божию" (Откр 21, 10-11); и "стена города имеет двенадцать оснований, и на них имена двенадцати апостолов Агнца" (Откр 21, 14).

865

КОРОТКО

Церковь - единая: у нее один Господь, она исповедует одну веру, она рождается одним крещением, она образует одно Тело, животворимое одним Духом, в единой надежде, при исполнении которой будут преодолены все разделения.

866

Церковь - Святая: Бог Всесвятой ее создал; Христос, ее Жених, отдал Себя за нее, чтобы ее освятить; Дух святости ее животворит. Хотя она включает в себя грешников, она есть "непорочность, состоящая из грешников". В святых сияет ее святость; в Марии она уже всесвятая.

867

Церковь - Вселенская: она возвещает полноту веры; она несет в себе и раздает полноту средств спасения; она послана ко всем народам; она обращается ко всем людям она объемлет все времена; "она по самой своей природе миссионерствует".

868

Церковь - Апостольская; она построена на прочном основании: "двенадцати Апостолах Агнца" (Откр 21, 14); она нерушима; она непогрешимо создается в истине: Христос управляет ею чрез Петра и других апостолов, присутствующих в их преемниках, Папе и епископском чине.

869

"Единая Церковь Христова, которую мы исповедуем в Символе веры, как единую, Святую, Вселенскую и Апостольскую (...) существует в Католической Церкви, управляемой преемником Петра и епископами, находящимися в общении с ним, хотя и вне ее структур существуют многие элементы освящения и истины".

870

§4. Верные Христовы. Иерархия, миряне, посвященная Богу жизнь

"Верующие - это те, кто, приобщившись ко Христу через крещение, складывается в Народ Божий и, став на свой лад благодаря этому участниками священнического, пророческого и царского служения Христа, призывается - в соответствии с положением каждого - к осуществлению той миссии, которую Бог доверил Церкви исполнять в мире".

871

"Между всеми верующими в силу их возрождения во Христе существует полное равенство в

отношении их достоинства и деятельности, благодаря которому все они, в согласии с положением и обязанностями каждого, сотрудничают ради созидания Тела Христова".

872

Даже различия, которые Господь пожелал положить между членами Своего Тела, служат его единству и миссии. Ибо "в Церкви есть многообразие служений, но единство миссии. Христос поручил апостолам и их преемниками задание преподавать, освящать и руководить во имя Его и Его властью. Но миряне, сделанные участниками священнического, пророческого и царственного задания Христа, принимают на себя, в Церкви и мире, свою долю в исполнении того, что является миссией народа Божия в целом". Наконец, "в той и другой части есть такие верующие, которые вследствие исповедания евангельских обетов или других священных уз (...) посвящают себя Богу и способствуют спасительной миссии Церкви".

873

I. Иерархическое строение Церкви

Зачем нужно служение в Церкви?

Христос Сам есть источник служения в Церкви. Он его установил, дал ему власть и миссию, направление и цель:

874

Христос Господь, чтобы пасти и приумножить Народ Божий, установил в Своей Церкви различные служения, направленные на благо всего тела. Ибо служители, обладающие священной властью, служат своим братьям, чтобы все принадлежащие к народу Божию (...) пришли к спасению.

"Как веровать в Того, о Ком не слышали? Как слышать без проповедующего? И как проповедовать, если не будут посланы?" (Рим 10,14-15). Никто, будь то человек или община, не может самому себе проповедовать Благовую Весть. "Вера от слышания" (Рим 10,17). Никто не может сам себе дать поручение и миссию проповедовать Благовую Весть. Посланник Господень говорит и действует не собственной властью, но в силу власти Христовой; не как член общины, но обращаясь к ней во имя Христа. Никто не может наделить сам себя благодатью - она должна быть дана и дарована. Это предполагает наличие служителей благодати, получивших от Христа власть и достоинство. От Него они получают миссию и способность ("священную силу") действовать в лице *in persona Christi* Capitis [в лице Христа-Главы]. Церковное Предание называет таинством это служение, в котором посланники Христа делают и подают милостью Божией то, чего не могут сделать и дать сами. Служение священства в Церкви передается через особое таинство.

875

С таинственной (сакраментальной) природой служения в Церкви неразрывно связан его служительный характер. Действительно, полностью завися от Христа, Который дает миссию и власть, священники - воистину "рабы Иисуса Христа" (Рим 1,1), по образу Христа, Который ради нас добровольно принял "образ раба" (Флп 2,7). Поскольку слово и благодать, служителями которых он являются, принадлежат не им, но Христу, Который вверил их им для передачи другим, они добровольно станут слугами всех.

876

Точно так же из таинственной природы служения в Церкви вытекает его коллегиальный (соборный) характер. Действительно, с самого начала Своего служения Господь Иисус установил двенадцать апостолов, "одновременно и семя Нового Израиля, и начало священной иерархии". Избранные вместе, они и посланы вместе, и их братское единство пребудет на службе братского общения всех верных; оно будет как бы отражением и свидетельством общения Божественных Лиц. Поэтому каждый епископ исполняет свое служение в лоне

Коллегии Епископов, в общении с Римским Епископом, преемником св. Петра и главою Коллегии Епископов; священники исполняют свое служение в лоне епархиального пресвитерства, под управлением своего епископа.

877

Наконец из таинственной природы служения в Церкви вытекает его личностный характер. Священники Христовы действуют вместе, но в то же время каждый из них действует как личность. Каждый призван лично: "ты иди за Мною" (Ин 21,22), чтобы в общей миссии быть личностным свидетелем, несущим личную ответственность перед Тем, Кто дает миссию, действуя "в Его лице" и для лиц - конкретных людей: "Я крещу тебя во имя Отца...", "Я отпускаю тебе грехи...".

878

Таинственное служение в Церкви есть, таким образом, служение одновременно коллегиальное и личное, несомое во имя Христа. Это обнаруживается в связях между коллегией епископов и его главою, преемником св. Петра, и в соотношении пастырской ответственности епископа за свою отдельную Церковь с общей заботой коллегии епископов о Вселенской Церкви,

879

Коллегия Епископов и глава его - Папа

Христос установил двенадцать апостолов "как коллегию или постоянное объединение, главою которого поставил Петра, избранного из их среды". "Как по установлению Господа св. Петр и другие апостолы составляют единый апостольский собор, так и Римский Первосвященник, преемник Петра, и епископы, преемники апостолов, составляют единое целое".

880

Господь поставил одного Симона, которому дал имя Петра, камнем Своей Церкви. Он дал ему ключи от нее; Он поставил его пасти все стадо. "Но эта миссия связывать и разрешать, данная Петру, несомненно была также дана коллегии апостолов, в единении с их главой". Эта пастырская миссия Петра и других апостолов принадлежит к основаниям Церкви. Ее продолжают епископы под первоначалием Папы.

881

Папа, Епископ Римский и преемник св. Петра, "есть постоянное и видимое начало и основа единства и епископов и множества верных". "Ибо Римский Первосвященник имеет над Церковью, в силу своей должности наместника Христа и пастыря всей Церкви, полную, верховную и вселенскую власть, которую он вправе всегда свободно осуществлять".

882

"Коллегия Епископов обладает властью не иначе, как в единении с Римским Первосвященником в качестве главы". Как таковая эта Коллегия "является носителем также верховной и полной власти над всей Церковью, но власти, которая не может осуществляться иначе как с согласия Римского Первосвященника".

883

"Коллегия Епископов осуществляет торжественным образом власть над всею Церковью на Вселенском Соборе". "Нет Вселенского Собора, если он не утвержден как таковой или, по крайней мере, не одобрен преемником Петра".

884

"Коллегия Епископов, поскольку она состоит из многих, выражает многообразие и вселенскость народа Божиего; но поскольку она собрана под единым Главой, она выражает единство стада Христова".

885

"Каждый епископ сам по себе является видимым началом и основанием единства в своей отдельной Церкви". Как таковые они "исполняют свое пастырское правление над порученной им частью народа Божия", с помощью пресвитеров и диаконов. Но как члены Коллегии Епископов все они принимают участие в заботе о всех Церквях, проявляя ее прежде всего в "хорошем управлении своими Церквями как частями Вселенской Церкви", "активно содействуя таким образом благу всего Мистического Тела, которое есть также Тело Церквей". Это попечение в особенности распространяется на бедных, на гонимых за веру, а также на миссионеров, трудящихся по всей земле.

886

Соседние отдельные Церкви с однородной культурой образуют церковные провинции либо более широкие объединения, называемые патриархатами или регионами. Епископы этих объединений могут собираться на провинциальные синоды или соборы. "Епископские конференции в наши дни могут также вносить многообразный и плодотворный вклад, чтобы дух соборности конкретно осуществлялся".

887

Миссия учить

Епископы со священниками, своими сотрудниками, имеют "первой обязанностью возвещать Евангелие Божие всем людям", как повелел Господь. Они - "глашатаи веры, приводящие новых учеников ко Христу, и подлинныя учителя апостольской веры, "наделенные властью Христовой".

888

Чтобы сохранять Церковь в чистоте веры, переданной апостолами, Христос, Который есть истина, пожелал наделить Свою Церковь участием в Своей собственной непогрешимости. "Сверхъестественным разумением веры" народ Божий "неотступно держится веры" под руководством живого Учительства Церкви.

889

Миссия учительства связана с окончательным характером завета, заключенного Богом во Христе со Своим народом; учительство должно оберегать народ Божий от заблуждений и слабостей и обеспечивать ему объективную возможность без ошибок исповедовать подлинную веру. Пастырское задание вероучительства таким образом имеет целью заботиться о том, чтобы народ Божий пребывал в Истине, которая делает свободными. Чтобы совершать это служение, Христос наделил пастырей благодатным даром безошибочности в вопросах веры и нравственности. Пользование этим даром может облекаться в различные проявления:

890

"Этой безошибочностью обладает в силу своей миссии Римский Первосвященник, глава Коллегии Епископов, когда он как верховный пастырь и учитель всех верующих, которому поручено "утверждать в вере своих братьев", окончательным решением провозглашает положение учения о вере и нравственности. (...) Обещанная Церкви безошибочность наличествует также в Коллегии Епископов, когда они совместно с преемником Петра осуществляют верховное учительство", особенно на Вселенском Соборе. Когда Церковь своим верховным учительством предлагает верить в нечто "как богооткровенное" и как учение Христа, этим "определениям надо подчиняться в послушании веры". Эта безошибочность простирается так же широко, как и сокровище Божественного Откровения.

891

Божественная помощь дана также преемникам апостолов, учащим в общении с преемником Петра, и особым образом Епископу Римскому, Пастырю всей Церкви, когда, не претендуя на

безошибочное определение и не вынося "окончательного решения", они предлагают в рамках постоянного Учительства поучение, которое приводит к лучшему разумению Откровения в вопросах веры и нравственности. Верующие должны дать "религиозное согласие своего духа" такому обычному поучению; это согласие отличается от согласия веры, но в то же время продолжает его.

892

Миссия освящать

Епископ является также "служителем благодати наивысшего священства", особенно в Евхаристии, которую он совершает сам или обеспечивает ее совершение священниками, своими сотрудниками. Ибо Евхаристия - средоточие жизни отдельной Церкви. Епископ и пресвитеры освящают Церковь своей молитвой и трудом, священнослужением слова и таинств. Они освящают ее своим примером, "не господствуя над наследием Божиим, но подавая пример стаду" (1 Петр 5,3). Так они "вместе с вверенным им стадом достигают жизни вечной".

893

Миссия управлять

"Епископы правят своими отдельными Церквами, порученными им как наместники и посланники Христа, советами, увещаниями, примером, а также авторитетом и священной властью", которой, однако, они должны пользоваться для того, чтобы созидать - в том же духе служения, как и у их Учителя.

894

"Эта власть, которой они пользуются лично во имя Христа, - власть их собственная, прямая и непосредственная, хотя осуществление ее в конечном итоге определяется верховной властью Церкви". Но не следует рассматривать епископов как наместников Папы, постоянная и непосредственная власть которого над всей Церковью не отменяет, но, наоборот, утверждает и защищает их власть. Эта последняя должна осуществляться в общении со всей Церковью под руководством Папы.

895

Добрый Пастырь должен быть образцом и "формой" для пастырской миссии епископа. Сознавая свои слабости, епископ "может проявлять снисхождение к незнающим и заблудшим. Пусть он не отказывается выслушивать подвластных ему, заботясь о них как о настоящих сынах своих (...). А верные должны быть едино с епископами, как Церковь с Иисусом Христом и как Иисус Христос с Отцом".

896

Следуйте все за епископом, как Иисус Христос за Отцом, а за пресвитерами - как за апостолами; что же до диаконов, почитайте их, как Божий закон. Никто пусть не делает вне воли епископа ничего, отосыщающегося к Церкви.

II. Верующие миряне

"Под именем мирян здесь понимаются все верные, кроме членов священства и монашества, признанных Церковью; то есть верующие, сочетавшиеся со Христом в крещении, вошедшие в состав народа Божия и сделанные участниками, каждый на свой лад, священнического, пророческого и царственного служения Христа. Они исполняют в свою очередь миссию всего христианского народа в Церкви и мире".

897

Призвание мирян

"Собственное призвание мирян состоит в том, чтобы искать Царства Божия ведя мирские дела и устроая их по воле Божией (...). Им в особенности следует так освящать и направлять все мирские дела, с которыми они тесно связаны, чтобы дела эти совершались и развивались всегда

согласно Христу и были во славу Творца и Искупителя".

898

Инициатива мирян-христиан особенно необходима, когда речь идет о том, чтобы открыть, изобрести средства, которые смогут пронизать общественную, политическую, экономическую действительность согласно требованиям вероучения и христианской жизни. Эта инициатива - нормальный элемент церковной жизни:

899

Верующие миряне находятся на передовой линии церковной жизни; через них Церковь становится жизненным началом общества. Вот почему они особенно должны всегда и все более ясно сознавать не только что они принадлежат к Церкви, но что сами они - Церковь, то есть община верующих на земле под водительством общего главы, Папы, и епископов в общении с ним. Они - Церковь.

Как всем верующим, мирянам в силу крещения и миропомазания поручено Богом апостольство, поэтому они обязаны и имеют право, индивидуально или собравшись в объединения, работать ради того, чтобы Божия Весть спасения была познана и принята всеми людьми и всей землею. Эта обязанность еще более насущна, когда ни от кого другого, кроме как от них, люди не могут услышать Благою Весть и узнать Христа. В церковных общинах их деятельность так необходима, что без нее апостольство пастырей чаще всего не может быть вполне результативным.

900

Участие мирян в священническом служении Христа

"Миряне, посвященные Христу и помазанные Духом Святым, дивно призваны и подготовлены к тому, чтобы приносить в себе все более обильные плоды Духа. Ибо все их дела, молитвы и апостольские начинания, брачная и семейная жизнь, повседневный труд, отдых тела и души, если они совершаются в Духе, и даже жизненные трудности, если они переносятся терпеливо, становятся, духовными жертвами, благоприятными Богу Иисусом Христом" (1 Петр 2,5); и они (миряне) в совершении Евхаристии вместе с приношением Тела Господня благоговейно приносятся Отцу. Так миряне, поклоняясь Богу, живя в святости, посвящают Богу мир".

901

Особенно родители участвуют в задании освящения, "когда ведут супружескую жизнь в христианском духе и дают своим детям христианское воспитание".

902

Миряне, обладающие требуемыми качествами, могут быть допущены к постоянному служению чтецами и аколитами. "В случае, когда того требуют нужды Церкви, при нехватке священнослужителей, миряне, даже не будучи чтецами или аколитами, могут исполнять некоторые их обязанности; осуществлять служение слова, председательствовать на литургических молитвах, совершать крещение и преподавать Святые Дары в соответствии с предписаниями права".

903

Их участие в пророческом служении Христа

"Христос (...) совершает Свое пророческое служение не только через иерархию (...) но и через мирян; для того Он и поставил их свидетелями и одарил чувством веры и благодатью слова:

904

Учить кого-либо, чтобы привести к вере, - задача каждого проповедника и даже каждого верующего.

Свою пророческую миссию миряне выполняют также через евангелизацию, то есть .через "возвешение Христа свидетельством жизни и словом". У мирян это благовествование "носит специфический характер и приобретает особую действенность, потому что совершается в обычных условиях этого мира":

905

Такого рода апостольство состоит не только в свидетельстве жизнью: истинный апостол ищет случая возвещать Христа словом - и неверующим (...), и верующим.

Те из верующих мирян, кто способен и подготовлен, могут также принять участие в катехетической подготовке, в преподавании богословских наук, в работе средств массовой информации.

906

"В меру своих познаний, компетентности и авторитета верующие имеют право, а иногда и прямую обязанность, высказывать священным пастырям свое суждение о том, что относится ко благу Церкви, и доводить его до сведения прочих верующих, сохраняя неприкосновенность веры и нравов, благоговение перед пастырями и принимая во внимание всеобщую пользу и личное достоинство".

907

Участие мирян в царственной миссии Христа

Своим повиновением вплоть до смерти Христос сообщил Своим ученикам дар царственной свободы, чтобы они "самоотречением и святостью победили в себе самих царство греха":

908

Тот, кто подчиняет свое собственное тело и правит своею душой, не давая захлестнуть себя страстям, - тот сам себе хозяин: его можно назвать царем, ибо он способен править своей собственной личностью; он свободен и независим и не сдается в плен грешному рабству.

"Кроме того, миряне также объединенными силами должны нести надлежащее оздоровление в мирские учреждения и обстоятельства, когда те побуждают ко греху, чтобы все они стали сообразными нормам справедливости и способствовали, а не препятствовали осуществлению добродетели. Действуя таким образом, они насыщают нравственными ценностями человеческие дела и культуру".

909

"Миряне могут также ощущать себя или быть призванными к сотрудничеству с пастырями на службе церковной общины ради ее возрастания и жизни, исполняя самые разнообразные служения, в зависимости от благодати и даров, которыми Господь соблаговолит наделить их".

910

В Церкви "верующие миряне могут согласно канонам сотрудничать в осуществлении управления". Так обстоит дело с их участием в партикулярных соборах, епархиальных синодах, пастырских советах; с совместной ответственностью за исполнение пастырских обязанностей в приходе; с сотрудничеством в советах по экономическим делам; с участием в церковных судах и т.п.

911

Верующие должны "тщательно различать права и обязанности, надлежащие им как членам Церкви, и те, которые им положены как членам человеческого общества. Они должны стремиться гармонически согласовать те и другие между собой, памятуя, что им следует руководствоваться христианской совестью во всех областях мирской жизни, ибо никакая человеческая деятельность, в том числе и мирская, не может быть изъята из власти Божией".

912

"Таким образом, всякий мирянин в силу даров, которыми он наделен, является

одновременно свидетелем и живым орудием миссии самой Церкви „по мере дара Христова" (Еф 4,7)".

913

III. Жизнь, посвященная Богу

"Состояние жизни, которое возникает через принятие евангельских советов, хотя и не относится к иерархической структуре Церкви, все же неотъемлемо принадлежит к ее жизни и святости".

914

Евангельские советы, посвященная Богу жизнь

Евангельские советы в их многообразии предложены каждому ученику Христа. Совершенство любви, к которой призваны все верующие, означает для тех, кто совободно принимает призыв к посвящению жизни Богу, что они обязуются хранить целомудрие Царства Божия, жить в бедности и послушании. Жизнь, "посвященную Богу", характеризует исполнение этих советов в устойчивом состоянии жизни, признанном Церковью.

915

В итоге монашество является одним из способов познать "более глубокое" посвящение, которое, коренясь в крещении, всецело отдает верующего Богу. В жизни, посвященной Богу, верные Христовы ставят себе целью под действием Духа Святого как можно ближе следовать за Христом, отдавать себя Богу, любимому превыше всего, и, продолжая совершенствование любви на службе Царства Божия, показывать и возвещать в Церкви славу будущего мира.

916

Большое дерево со множеством ветвей

"Как дерево изумительно и многообразно разветвляется на ниве Господней из зерна, посеянного Богом, так развились разнообразные формы отшельнической или общинной жизни, различные семьи, духовное богатство которых идет как на пользу членам этих семей, так и на благо всего Тела Христова".

917

"От ранних времен в Церкви были мужчины и женщины, стремившиеся через исполнение евангельских советов с большей свободой следовать за Христом и более верно подражать Ему, и каждый из них на свой лад вел жизнь, посвященную Богу. Многие из них по наитию Духа Святого жили в одиночестве отшельничества или же основали религиозные семьи (монашеские ордена), которые Церковь с готовностью приняла и одобрила своею властью".

918

Епископы всегда должны стремиться распознавать новые дары посвященной Богу жизни, врученные Духом Святым Своей Церкви: одобрение же новых форм посвященной Богу жизни есть прерогатива Апостольского престола.

919

Отшельничество

Не всегда принося гласно обеты всех трех евангельских советов, отшельники "в строжайшем удалении от мира, в тишине уединения, в усердной молитве и покаянии посвящают свою жизнь прославлению Бога и спасению мира".

920

Они показывают каждому тот внутренний аспект тайны Церкви, каким является личная близость со Христом. Скрытая от глаз человеческих, жизнь отшельника есть молчаливая проповедь Того, Кому он отдал свою жизнь, ибо Он для отшельника все. В этом звучит особый призыв найти в пустыне, в самой "духовной брани", славу Распятого.

921

Девы, посвятившие жизнь Богу

С апостольских времен девы-христианки, призванные Господом неотступно следовать за Ним в величайшей свободе сердца, тела и духа, принимали с одобрения Церкви решение - жить в состоянии девственности "ради Царства Небесного"; (Мф 19,12).

922

"Выражая священное стремление как можно более верно следовать за Христом, [девы] посвящаются Богу епархиальными епископом согласно утвержденному литургическому обряду, обручаются мистически со Христом Сыном Божиим и отдают себя на служение Церкви". Через торжественный обряд посвящения дева "становится посвященным лицом, трансцендным знаменем любви Церкви ко Христу, эсхатологическим образом этой Невесты неба и грядущей жизни".

923

"Близкий к другим формам жизни, посвященной Богу", чин девства утверждает женщину, живущую в миру (или монахиню), в молитве, покаянии, служении братьям и апостольском труде, в зависимости от положения каждой и полученных ею даров. Девы, посвятившие жизнь Богу, могут объединяться, чтобы вернее исполнять свои намерения.

924

Общежительное монашество

Родившись на Востоке в первые века христианства и развиваясь в учреждениях, канонически установленных Церковью, общежительное монашество отличается от других форм посвященной Богу жизни своим культовым аспектом, публичным принесением обетов, братской совместной жизнью, свидетельствованием союза Христа и Церкви.

925

Общежительное монашество относится к тайне Церкви. Оно есть дар, который Церковь получает от Господа своего и которым как устойчивым состоянием жизни одаряет верного, призванного Богом, через принесение обетов. Так Церковь может одновременно являть Христа и признавать себя Невестой Спасителя. Монашество в своих разнообразных формах призвано быть знаменем самой любви Божией на языке своего времени.

926

Все монахи, находящиеся или не находящиеся в юрисдикции правящего епископа, занимают место среди его сотрудников в его пастырской миссии. Укоренение и миссионерское расширение Церкви требует присутствия монашества во всех его формах с самого начала евангелизации. "История подтверждает великие заслуги монашеских семей в распространении веры и образовании новых Церквей - от древних монашеских институций и средневековых орденов до современных конгрегаций".

927

Мирские институты

"Мирской институт" - это институт посвященной жизни, в котором верующие, живущие в миру, стремятся совершенствоваться в любви и прежде всего изнутри содействовать освящению мира".

928

"Жизнью, совершенно и всецело преданной [этому] освящению", члены этих институтов участвуют в евангелизаторской миссии "в мире и как бы со стороны мира", где их присутствие действует "как закваска". Их "свидетельство христианской жизни" направлено к тому, чтобы "подчинить дела этого мира Божией воле и наполнить мир силой Евангелия". Через священные узы они принимают евангельские советы и хранят между собою общение и братство, присущие их "мирскому образу жизни".

Наряду с различными формами посвященной Богу жизни "имеют свое место общества апостольской жизни, члены которых без монашеских обетов, преследуют апостольские цели, присущие данному обществу и, живя в братском общении, стремятся, в согласии с присущим им образом жизни, к совершенству любви путем соблюдения уставов. Среди них есть и общества, члены которых принимают евангельские советы в согласии с их уставами.

930

Посвящение и миссия: возвещать грядущего Царя

Будучи отдан Богу, любимому превыше всего, тот, кого еще ранее посвятило Ему крещение, становится таким образом еще глубже посвященным служению Богу и преданным благу Церкви. Через статус посвященных Богу людей Церковь открывает миру Христа и показывает, как изумительно действует в ней Дух Святой. Те, кто приносят обеты, имеют, таким образом, назначение прежде всего своим посвящением. "Но поскольку они в силу самого своего посвящения отдают себя служению Церкви, то их обязанность - особое участие в миссионерском труде, в той форме, какая свойственна их уставу".

931

В Церкви, которая сама - как бы таинство, то есть знамение и орудие жизни Божией, - посвященная Богу жизнь проявляется как особое знамение тайны Искупления. Следовать за Христом и подражать Ему, будучи "ближе" к Нему, "яснее" проявлять свое собственное уничтожение - это значит более глубоко присутствовать в жизни своих современников, находясь в Сердце Христа. Ибо ставшие на этот "более узкий" путь своим примером ободряют братьев: они приносят ослепительное свидетельство того, "что мир не может быть преображен и принесен Богу без духа заповедей блаженства".

932

Дается ли это свидетельство публично, как в монашестве, или менее гласно, или даже тайно, пришествие Христа для всех тех, кто посвятил себя Богу, остается истоком и Востоком их жизни:

933

Так как народ Божий не имеет здесь постоянного града, монашеское состояние (...) показывает всем верующим присутствие, уже в этом мире, небесных благ; оно свидетельствует о новой и вечной жизни, приобретенной через Искупление Христово; оно возвещает грядущее воскресение и небесную славу.

КОРОТКО

По Божественному установлению в Церкви среди верных есть священнослужители, по праву именуемые также духовенством; что касается остальных, они именуются мирянами". Есть, наконец, верные, принадлежащие к той и другой категории и которые принесением обетов евангельских советов посвятили себя Богу и служат таким образом миссии Церкви.

934

Чтобы благовествовать веру и насадить Свое Царство, Христос посылает Своих апостолов и их преемников. Он дает им участвовать в Своей миссии. От Него они получают власть действовать в Его лице (*in persona Christi*).

935

Господь сделал святого апостола. Петра видимым основанием Своей Церкви. Он вручил Петру ключи от нее. Епископ Римской Церкви, преемник св. Петра, есть "глава Коллегии (Собора) Епископов, наместник Христов и пастырь всей Церкви на всей земле".

936

Папа "по Божественному установлению обладает верховной, полной, непосредственной, вселенской властью попечения о душах".

937

Епископы, поставленные Духом Святым, являются преемниками апостолов. Они - "каждый со своей стороны - видимое начало и основание единства в отдельных (партикулярных) Церквях".

938

С помощью пресвитеров, их сотрудников, и диаконов епископы обязаны преподавать веру подлинным образом, совершать богослужения, прежде всего Евхаристию, и управлять своей Церковью как истинные пастыри. В их обязанности входит также забота обо всех Церквях, вместе с Папой и под его главенством.

939

"Состоянию мирян присуще вести свою жизнь в миру и среди мирских дел; поэтому они призваны Богом нести свое апостольское служение в миру, словно закваска, благодаря крепости их христианского духа".

940

Миряне участвуют в священстве Христа: все более и более сочетаясь с Ним, они приумножают благодать крещения" миропомзания во всех измерениях личной, семейной, общественной и церковной жизни и тем самым исполняют обращенный ко всем крещеным призыв к святости.

941

Благодаря своей пророческой миссии, миряне "призваны также быть в любых обстоятельствах и в самом сердце человеческого сообщества свидетелями Христовыми".

942

Благодаря их царственной миссии, миряне призваны путем самоотвержения и святости победить в себе и в мире царство греха.

943

Жизнь, посвященная Богу, характеризуется гласным принесением обетов бедности, целомудрия и послушания в признанном Церковью устойчивом состоянии жизни [например, в общежительном монашестве].

944

Будучи отдан Богу, любимому превыше всего, тот, кого еще ранее посвятило Ему крещение, посвящая свою жизнь Богу, глубже и полнее предает себя служению Ему и благу всей Церкви.

945

§5. *Общение святых*

После исповедания веры в "Святую Вселенскую Церковь" Апостольский Символ веры добавляет исповедание веры в "общения святых". Этот член Символа веры в известном смысле поясняет предшествующий: "Что же есть Церковь, как не собрание всех святых?" Общение святых и есть в точнейшем смысле Церковь.

946

"Так как все верующие составляют одно тело, благо одних сообщается другим. (...) Нужно, таким образом, верить, что существует общение благ в Церкви. Но самый важный член есть Христос, ибо Он - глава (...). Итак, благо Христа сообщается всем членам, и это сообщение происходит через церковные таинства". "Церковь эта управляется Одним и Тем же Духом,

потому и все блага, которые она получает, неизбежно становятся общим достоянием".

947

Таким образом, термин "общение святых" имеет два тесно связанных значения: "общение с тем, что свято, со святыней", и "общение между теми, кто свят, - между святыми".

948

"Святая святым!" - возглашает совершающий богослужение священник в большинстве восточных литургий во время возношения Святых Даров перед причащением. Верные (святые) питаются Телом и Кровью Христа (святыней), чтобы возрасть в общении Духа Святого (Коинония) и передавать это общение миру.

I. Общение духовных благ

В первохристианской иерусалимской общине ученики "постоянно пребывали в учении Апостолов, в общении и преломлении хлебов и в молитвах" (Деян 2,42):

Общение в вере. Вера верных - это вера Церкви, полученная от апостолов, сокровище жизни, которое обогащается благодаря приобщению к нему.

949

Общение таинств. "Плод всех таинств принадлежит всем. Ибо таинства, в особенности Крещение, которое подобно вратам, через которые люди входят в Церковь, представляют собой священные узы, соединяющие их всех и привязывающие к Иисусу Христу. Общение святых - это общение таинств (...). Каждое из них можно назвать общением, причащением, ибо каждое соединяет нас с Богом (...). Но более, чем всем остальным, подобает это название Евхаристии, ибо в ней главным образом совершается это причащение".

950

Общение харизм: в церковном общении Дух Святой "раздает также среди верующих всех состояний (...) особую благодать" для созидания Церкви. При этом "каждому дается проявление Духа для общего блага".

951

"...все у них было общее" (Деян 4,32): "Все, чем владеет истинный христианин, он должен рассматривать как общее со всеми благо и всегда должен быть готов немедля прийти на помощь бедному и облегчить страдания ближнего". Христианин - управляющий благами Господними.

952

Общение любви: в общении святых "никто из нас не живет для себя, и никто не умирает для себя" (Рим 14,7). "Посему, страдает ли один член, страдают с ним все члены; славится ли один член, с ним радуются все члены. И вы - Тело Христово, а порознь - члены" (1Кор 12,26-27). Любовь "не ищет своего" (1Кор 13,5). Малейшее наше деяние, совершенное в любви, отзывается пользой для всех - в той солидарности со всеми людьми, живыми и мертвыми, которая основана на общении святых. Всякий грех вредит этому общению.

953

II. Общение небесной и земной Церкви

Три состояния Церкви. "Ожидая, пока Господь придет во славе, в сонме ангелов, и по уничтожении смерти все Ему подчинится, одни из Его учеников продолжают свое земное паломничество; другие, завершив свою жизнь, еще проходят очищение; третьи, наконец, во славе созерцают "ясно Самого Троидного Бога как Он есть"":

954

Однако все мы, в разной степени и разным образом, общаемся в одной и той же любви к Богу и к ближнему, воспевая один и тот же гимн славы нашему Богу. Ибо все, кто принадлежит Христу и обладают Его Духом, составляют единую Церковь и связаны друг с другом в единое целое во Христе.

"...единство тех, кто вместе со своими братьями еще находятся в пути, с усопшими в мире во Христе, вовсе не прекращается; наоборот, по неизменной вере Церкви, это единство укрепляется через обмен духовными благами".

955

Заступничество святых. "Благодаря тому, что небожители ближе соединены со Христом, они сильнее укрепляют всю Церковь в святости (...). ...они непрестанно ходатайствуют о нас перед Отцом, принося Ему в дар свои заслуги, приобретенные на земле через единого Посредника между Богом и людьми, Христа Иисуса (...). Итак их братское попечение - большая помощь нашей немощи":

956

Не плачьте, я буду вам полезней после смерти и помогу вам успешней, нежели при жизни.

Моим непрестанным занятием на небе будет делать добро на земле.

Общение со святыми. "Мы чтим память небожителей не только ради их примера, но еще более ради того, чтобы единство всей Церкви в Духе укреплялось через братскую любовь. Ибо как общение между христианами на земле приближает нас ко Христу, так и общение со святыми соединяет нас со Христом, от Которого исходит как от их Главы всяческая благодать и жизнь самого народа Божия":

957

Христу мы поклоняемся, ибо Он есть Сын Божий; мучеников же мы любим как учеников и подражателей Господа, что и правильно, в силу их несравненной преданности своему Царю и Учителю; будем же стараться тоже быть их спутниками и соучениками.

Общение с усопшими. "Признавая прежде всего общение, существующее внутри всего мистического Тела Иисуса Христа, с первых времен христианства Церковь странствующих по земле окружила великим благоговением память усопших, вознося за них свои молитвы; ибо "свята и целительна мысль молиться за умерших, да разрешатся от греха" (2 Макк 12,45)". Наша молитва за них может не только им помочь, но и сделать успешным их заступничество за нас.

958

В единой семье Божией. "Ибо все мы сыны Божий и составляющие одну семью во Христе, когда во взаимной любви и в единой хвале Пресвятой Троице вступаем в общение друг с другом, отвечаем внутреннему призванию Церкви".

959

КОРОТКО

Церковь есть "общение святых": это выражение прежде всего означает "то, что свято" (святыню), в особенности Евхаристию, чрез которую "изображается и осуществляется единство верных, составляющих одно тело во Христе".

960

Этот термин обозначает также общение "тех, кто свят", "святых" во Христе, Который "за всех умер", так что все, что каждый совершает или претерпевает во Христе и за Христа, приносит плод всем.

961

"Мы верим в общение всех верных Христовых, тех, кто находятся в паломническом пути на земле, и усопших, очищение которых еще совершается, и блаженных небожителей - всех вместе составляющих единую Церковь, - и мы верим, что в этом общении милосердная любовь Божия и Его святых всегда прислушивается к нашим молитвам".

962

После того, как мы говорили о роли Девы Марии в тайне Христа и Духа, следует теперь рассмотреть Ее место в тайне Церкви. "Воистину Дева Мария (...) признается и почитается как истинная Матерь Бога и Искупителя. (...) Она также подлинно есть "Матерь членов [Христа] (...) ибо содействовала любовью рождению в Церкви верных, которые являются членами этой Главы"". "Мария, Матерь Христа, Матерь Церкви".

963

I. Материнство Марии по отношению к Церкви

Вся в единении со Своим Сыном...

Роль Марии по отношению к Церкви неотделима от Ее единения со Христом и прямо из него вытекает. "Это единение Марии со Своим Сыном в деле спасения проявляется с часа девственного зачатия Христа и вплоть до Его смерти". В особенности оно обнаруживается в час Его Страстей:

964

Преблагословенная Дева следовала путем веры и верно хранила Свое единство с Сыном до самого Креста, возле которого, не без замысла Божия, Она стояла, глубоко страдала со Своим Единородным Сыном и материнским сердцем приобщилась к Его жертве, давая закланию Жертвы, от Нее, согласие Своей любви, чтобы, наконец, Самим Христом Иисусом, умирающим на Кресте, быть отданной как Матерь ученику такими словами: "Жено! се, сын Твой" (Ин 19,26-27).

После Вознесения Сына Своего Мария "Своими молитвами поддерживала рождающуюся Церковь". Вместе с апостолами и несколькими женами "мы видим Марию, призывающую молитвами Своими дар Духа, Который Ее уже осенил в Благовещении".

965

...и в Своем Успении (Взятии в небесную славу)...

"Наконец Пренепорочная Дева, предохраненная от всякой скверны первородного греха, завершив путь земной жизни, была взята телом и душой в небесную славу и возвеличена Господом как Царица вселенной, чтобы полнее уподобиться Сыну Своему, Господу господствующих и Победителю греха и смерти". Взятие Пресвятой Девы в небесную славу - это особое участие в Воскресении Ее Сына и предвкушение воскресения остальных христиан:

966

В рождестве девство сохранила еси, во успении мира не оставила еси, Богородице, преставилася еси к животу, Мати сущи живота, и молитвами Твоими избавляеши от смерти души наши.

...она наша Матерь в порядке благодати

Своим полным приятием воли Отца, искупительного дела Сына и всяческого побуждения Духа Святого Дева Мария представляет собою для Церкви образец веры и любви. Тем самым Она есть "самый славный и самый уникальный член Церкви", Она даже является "образцовым осуществлением", прообразом Церкви.

967

Но Ее роль по отношению к Церкви и всему человечеству идет еще дальше. "Она совершенно исключительно содействовала послушанием, верою, надеждой и горячей любовью делу Спасителя, чтобы была восстановлена сверхъестественная жизнь в душах. Вот почему Она стала Матерью нашей в порядке благодати".

968

"Это материнство Марии в домостроительстве благодати продолжается непрерывно, начиная с согласия, которое Она Своей верою дала в день Благовещения и без колебаний сохранила у подножья Креста, вплоть до прославления в вечности всех избранных. По взятии на небо Ее служение спасению не прекращается: Своим многообразным заступничеством Она и далее продолжает содействовать получению нами даров вечного спасения. (...) Поэтому Препоблагословенная Дева призывается в Церкви как Заступница, Помощница, Споспешница, Посредница".

969

"Материнское служение Марии по отношению к людям ни в чем не умаляет и не затемняет единственное посредничество Христа, но, наоборот, являет его силу. Ибо все спасительное влияние Препоблагословенной Девы (...) вытекает из преизобилия заслуг Христовых, коренится в Его посредничестве, всецело от Него зависит и в Нем черпает всю Свою силу". "Никакая тварь никогда не может быть поставлена на тот же уровень, что воплощенное Слово и Искупитель. Но, как в священстве Христа различным способом участвуют и священнослужители, и верующий народ, и как единая благодать Божия подлинно изливается различными способами в творениях, так и единственное посредничество Искупителя не исключает, но, наоборот, вызывает разнообразное содействие созданий, сообщаемое одним источником".

970

II. Почитание Пресвятой Девы

"Отныне будут ублажать Меня все роды" (Лк 1,48): "Благоговение Церкви перед Пресвятой Девой внутренне присуще христианской религии". Пресвятая Дева "с полным основанием прославляется Церковью особым почитанием. И доподлинно, с древнейших времен Препоблагословенная Дева почитается наименованием "Богоматери", под покровительством Которой ищут убежища верующие, моля Ее о помощи во всех опасностях и нуждах. (...) Это почитание (...), хотя и совершенно исключительное, тем не менее существенно отличается от поклонения, которое воздается воплощенному слову, равно как Отцу и Духу Святому, и в высшей степени способно послужить ему"; оно находит свое выражение в литургических праздниках, посвященных Богоматери, и в богородичной молитве, например, в молитве Святого Розария, "сжатом изложении всего Евангелия".

971

III. Мария - эсхатологическая икона Церкви

После того, как мы говорили о Церкви, о ее истоках, миссии и судьбе, не найти лучшего заключения, нежели обратиться взором к Марии и созерцать в Ней, что такое Церковь в своей тайне, в своем "паломничестве веры", и чем станет она в небесной отчизне в конце своего пути, где ее ожидает "во славе Пресвятой и Нераздельной Троицы", "в общении всех святых" Та, Кого Церковь почитает как Матерь Господа своего и как свою собственную Матерь:

972

Как на небе, где Она уже прославлена телом и душою, Матерь Иисуса есть образ и начало Церкви, которая должна завершиться в будущем веке, так и на земле, в ожидании наступления Дня Господня, Она уже сияет как знамение верной надежды и утешения странствующему Народу Божию.

КОРОТКО

Сказав в день Благовещения "Fiat" ("Да будет") и давая Свое согласие на тайну Воплощения, Мария уже участвует в совокупности дела, которое предстоит совершить Ее Сыну, Она - Матерь повсюду, где Он - Спаситель и Глава Мистического Тела.

973

Пресвятая Дева Мария, завершив земную жизнь, была вознесена телом и душою во славу

небесную, где уже участвует во славе Воскресения Своего Сына, предшествуя воскресению всех членов Его Тела.

974

"Мы верим, что Пресвятая Богородица, новая Ева, Матерь Церкви, продолжает на небесах Свою материнскую роль по отношению к членам Христовым".

975

Статья десятая "Верую в прощение грехов"

Апостольский Символ связывает веру в прощение грехов с верой в Духа Святого, но также с верой в Церковь и общение святых. Воскресший Христос ниспосланием Духа Святого апостолам сообщил им Свою божественную власть отпускать грехи: "Примите Духа Святого. Кому простите грехи, тому простятся; на ком оставите, на том останутся" (Ин 20,22-23).

976

(Во второй части Катехизиса будет непосредственно рассмотрено отпущение грехов в крещении, в таинстве покаяния и других таинствах, особенно в Евхаристии. Поэтому здесь достаточно лишь кратко изложить некоторые основные данные.)

I. Единое крещение в отпущение грехов

Господь наш связал отпущение грехов с верой и крещением: "Идите по всему миру и проповедуйте Евангелие всей твари. Кто будет веровать и креститься, спасен будет" (Мк 16, 15-16). Крещение - первое и главное таинство отпущения грехов, ибо оно сочетает нас с Христом, распятым за наши грехи, воскресшим ради нашего оправдания, чтобы "нам ходить в обновленной жизни" (Рим 6,4).

977

"Когда мы впервые исповедуем нашу веру, принимая святое крещение, очищающее нас, прощение, которое мы получаем, столь полно и столь цельно, что не остается уже никакой вины - ни за первородный грех, ни за грехи, совершенные по нашей собственной воле; не остается также кары, которую мы должны были бы за них понести. (...). Но тем не менее благодать крещения никого не избавляет от всех немощей нашей природы. Наоборот, нам предстоит заново одолевать приливы вожделений, не переставая толкать нас ко злу".

978

В этой борьбе со склонностью ко злу кто окажется достаточно храбрым и бдительным, чтобы избежать всякого ранения грехом? "Если было необходимо, чтобы Церковь имела власть отпускать грехи, надо было также, чтобы крещение не было ее единственным способом пользоваться ключами Царствия Небесного, полученными ею от Иисуса Христа; надо было, чтобы она была способна прощать грехи всем кающимся, даже если они грешили до последней минуты своей жизни".

979

В таинстве покаяния крещеный может примириться с Богом и Церковью:

Отцы Церкви справедливо называли покаяние "труждающимся крещением". Всем, кто пал после крещения, это таинство необходимо для спасения, как необходимо само крещение тем, кто еще не обновился.

980

II. Власть ключей

Христос после Своего воскресения послал апостолов проповедовать "во имя Его покаяние и прощение грехов во всех народах" (Лк 24,47). Апостолы и их преемники исполняют это

"служение примирения" (1Кор 5,18), не только возвещая людям прощение Божие, заслуженное для нас Христом, и призывая их к покаянию и вере, но также сообщая им отпущение грехов через крещение и примиряя их с Богом и Церковью благодаря власти ключей, полученной от Христа:

981

Церковь получила ключи Царства Небесного, чтобы в себе самой могла совершать отпущение грехов кровью Христовой и действием Духа Святого. В этой Церкви оживает душа, умершая через грехи, чтобы жить со Христом, благодать Которого нас спасла.

Нет ни одного греха, как бы он ни был тяжок, которого Святая Церковь не может отпустить. "Нет никого, как бы ни был он зол и преступен, кому нельзя с уверенностью надеяться на прощение, если только его раскаяние искренне". Христос, умерший за всех, хочет, чтобы в Его Церкви врата прощения всегда были открыты всякому, кто отвращается от греха.

982

Катехизация будет стремиться пробуждать и питать веру верующих в несравненном величии дара, который воскресший Христос дал Своей Церкви задания, а именно миссии и власти воистину прощать грехи через апостолов и их преемников:

983

Господь хочет, чтобы Его ученики имели власть безграничную: Он хочет, чтобы Его смиренные служители совершали во имя Его все, что делал Он, когда был на земле.

Священники получили власть, которой Бог не дал ни ангелам, ни архангелам. (...) Бог утверждает свыше все, что священники делают на земле.

Если бы в Церкви не было отпущения грехов, не существовало бы никакой надежды, никакого чаяния жизни вечной и вечного избавления. Возблагодарим Бога, давшего Своей Церкви такой дар.

КОРОТКО

Символ веры связывает "прощение грехов" с исповеданием веры в Духа Святого. Действительно, Христос воскресший вверил апостолам власть прощать грехи, дав им Духа Святого.

984

Крещение есть первое и главное таинство ради отпущения грехов: оно сочетает нас со Христом умершим и воскресшим и подает нам Духа Святого.

985

По воле Христовой, Церковь обладает властью отпускать грехи крещеных и пользуется этой властью через епископов и священников обычным образом в таинстве покаяния.

986

"В отпущении грехов священники и таинства - лишь орудия, которыми Господь наш Иисус Христос, единственный Творец и Податель нашего спасения, благоволил пользоваться, чтобы снимать с нас наши беззакония и ниспосылать нам благодать оправдания".

987

Статья одиннадцатая "Верую в воскресение тела (плоти)"

Христианское "Верую", исповедание нашей веры в Бога Отца, Сына и Духа Святого и в Его творческое, спасительное и освящающее действие, находит свою наивысшую точку в провозглашении воскресения мертвых в конце времени и жизни вечной.

988

Мы твердо верим, и в этом наше упование, что, как Христос воистину воскрес из мертвых и живет вечно, так и праведники после своей смерти будут вечно жить со Христом воскресшим и Он воскресит их в последний день. Как Христово воскресение, так и наше будет делом Пресвятой Троицы;

989

Если же Дух Того, Кто воскресил из мертвых Иисуса, живет в вас, то Воскресивший Христа из мертвых оживит и ваши смертные тела Духом Своим, живущим в вас (Рим 8, II).

Слово "плоть" означает человека в его слабости и смертности. "Воскресение плоти" означает, что после смерти будет не только жизнь бессмертной души, но и что наши "смертные тела" (Рим 8,11) вновь оживут.

990

Верить в воскресение мертвых было основополагающим элементом христианской веры от самых ранних ее времен. "Уверенность христиан - в воскресении мертвых; в это веруя мы существуем":

991

Как некоторые из вас говорят, что нет воскресения мертвых? Если нет воскресения мертвых, то и Христос не воскрес. А если Христос не воскрес, то и проповедь наша тщетна, тщетна и вера ваша. (...) Но Христос воскрес из мертвых, первенец из умерших (1Кор 15,12-14.20).

I. Воскресение Христово и наше воскресение

Постепенное Откровение Воскресения

Истину воскресения мертвых Бог постепенно открывал Своему народу. Упование на телесное воскресение мертвых неизбежно вытекало как внутренне присущий вывод из веры в Бога Творца всего человека - души и тела. Творец неба и земли есть также Тот, Кто верно хранит завет, заключенный с Авраамом и его потомками. В этой двойной перспективе начнет проявляться вера в воскресение. В своих испытаниях мученики Маккавеи исповедуют:

992

Царь мира воскресит нас, умерших за его законы, для жизни вечной (2 Макк 7,9). ... умирающему от людей вожделенно возлагать надежду на Бога, что Он опять оживит (2 Макк 7,14).

Фарисеи и многие другие современники Господа чаяли воскресения. Иисус этому учит твердо. Саддукеям, отрицающим воскресение, Он отвечает: "Этим ли приводитесь вы в заблуждение, не зная писаний, ни силы Божией"? (Мк 12,24). Вера в воскресение основана на вере в Бога, Который "не есть Бог мертвых, но Бог живых" (Мк 12,27).

993

Но, более того, Иисус связывает веру в воскресение с Самим Собою: "Я есмь воскресение и жизнь" (Ин 11,25). Сам Иисус воскресит в последний день тех, кто веровал в Него, кто ел Тело Его и пил Кровь Его. Он уже теперь дает знамение и залог этого, возвращая жизнь некоторым умершим и возвещая тем самым Свое воскресение, которое, однако, будет иного порядка. Об этом уникальном событии Он говорит как о "знамении Ионы пророка" (Мф 12,39), о знамении храма: Он возвещает свое воскресение на третий день после смерти.

994

Быть свидетелем Христовым - это быть "свидетелем воскресения Его" (Деян 1,22), быть теми, "которые с Ним ели и пили, по воскресении Его из мертвых" (Деян 10,41). Христианское ожидание воскресения все ознаменовано встречами с Христом воскресшим. Мы воскреснем - как Он, с Ним и через Него.

995

Христианская вера в воскресение с самого начала наталкивалась на непонимание и возражения. "Ни одно положение христианской веры не встречает стольких противоречий, как воскресение мертвых". Очень широко принято убеждение, что после смерти жизнь человеческой личности продолжается духовным образом. Но как поверить, что плоть, столь явно смертная, может воскреснуть к жизни вечной?

996

Как воскресают мертвые?

Что такое "воскреснуть"? В смерти - разлучении души и плоти - плоть человека впадает в тление, в то время как душа идет навстречу Богу, продолжая пребывать в ожидании того, что соединится со своей прославленной плотью. Бог в Своем всемогуществе окончательно вернет нашим телам нетленную жизнь, соединив их с нашими душами, силой воскресения Иисуса.

997

Кто воскреснет? Все умершие: "И изыдут творившие добро в воскресение жизни, а делавшие зло - в воскресение осуждения" Ин 5,29).

998

Как? Христос воскрес в Своей плоти: "Посмотрите на руки Мои и на Ноги Мои: это Я Сам" (Лк 24,39); но Он не вернулся к земной жизни. Так же и в Нем "все воскреснут в той плоти, которую теперь имеют", но это "уничуженное тело (...) будет сообразно славному телу Его" (Флп 3,21), восстанет "тело духовное" 1 Кор 15,44):

999

Но скажет кто-нибудь: "как воскреснут мертвые? и в каком теле придут?" Безрассудный! То, что ты сеешь, не оживет, если не умрет. И когда ты сеешь, то сеешь не тело будущее, а голое зерно (...) Так и при воскресении мертвых: сеется в тлении, восстает в нетлении; (...) мертвые воскреснут нетленными (...). Ибо тленному сему надлежит облечься в нетление, и смертному сему облечься в бессмертие (1Кор 15,35-37. 24. 42-53).

Это "как" превосходит наше воображение и наше разумение; оно доступно только в вере. Но наше участие в Евхаристии уже дает нам предвкушение преображения нашего тела Христом:

Так же, как хлеб, исшедший от земли, благодаря призывайте Бога, перестает быть обычным хлебом, но становится Евхаристией, составленной из двух сущностей, земной и небесной, - так и тела наши, которые участвуют в Евхаристии, больше не тленны, ибо имеют надежду на воскресение.

1000

Когда? Окончательно "в последний день" (Ин 6,39-40.44. 54; 11,24); "при конце света". По сути воскресение мертвых внутренне связано со вторым пришествием Христа (Парусией):

Потому что Сам Господь при возвещении, при гласе архангела и трубе Божией, сойдет с неба, и мертвые во Христе воскреснут прежде (1 Фее 4,16).

1001

Воскресшие со Христом

Если правда, что Христос воскресит нас "в последний день", правда и то, что в некотором смысле мы уже воскресли со Христом. Действительно, благодаря Духу Святому христианская жизнь на земле отныне есть участие в смерти и воскресения Христа:

Быв погребены с Ним в крещении, в Нем вы и совоскресли верою в силу Бога, Который воскресил Его из мертвых (...) Итак, если вы воскресли со Христом, то ищите горнего, где Христос сидит одесную Бога (Кол 2,12; 3,1).

1002

Сочетавшись со Христом во крещении, верующие уже реально участвуют в небесной жизни воскресшего Христа, но эта жизнь по-прежнему "сокрыта со Христом в Боге" (Кол 3,3). "...и нас

(...) воскресил с Ним, и посадил на небесах во Христе Иисусе" (Еф 2,6). Питаемые Его Телом в Евхаристии, мы уже принадлежим к Телу Христа. Когда мы воскреснем в последний день, мы также "явимся с Ним со славе" (Кол 3,4).

1003

В ожидании этого дня тело и душа верующего уже участвуют в достоинстве "принадлежать Христу"; отсюда следует требование уважения к своему телу, но также и к телу ближнего, в особенности когда он страдает:

1004

Тело же (...) для Господа, и Господь для тела. Бог воскресил Господа, воскресит и нас силою Своею. Разве не знаете, что тела ваши суть члены Христовы? (...) ...и вы не свои. (...) Посему прославляйте Бога и в телах ваших (Кор 6,13-15. 19-20).

II. Умереть в Иисусе Христе

Чтобы совоскреснуть со Христом, надо со Христом умереть, надо "выйти из тела и водвориться у Господа" (2 Кор 5,8). В том "разрешении" (см. Флп 1,23), каковым является смерть, душа разлучена с телом. Она соединится со своим телом в день воскресения мертвых.

1005

Смерть

"Перед лицом смерти загадка человеческого существования проявляется с наибольшей силой". В каком-то смысле смерть плоти естественна, но для веры она действительно составляет "возмездие за грех" (Рим 6,23). А для тех, кто умирает в благодати Христовой, она есть участие в смерти Господней, чтобы иметь возможность участвовать и в Его воскресении.

1006

Смерть есть конец земной жизни. Наша жизнь измеряется временем, в течение которого мы меняемся, стареем, и, как у всякого живого существа на земле, смерть представляется нормальным концом жизни. Этот аспект смерти придает нашей жизни неотложность: память о том, что мы смертны, служит также напоминанием, что мы располагаем лишь ограниченным временем, чтобы полностью осуществить свою жизнь:

1007

И помни Создателя твоего в дни юности твоей, доколе не (...) возвратится прах в землю, чем он и был: а дух возвратится к Богу, Который дал Его (Еккл 12,1. 7).

Смерть есть последствие греха. Подлинно толкуя утверждения Священного Писания и Предания, Учительство Церкви утверждает, что смерть вошла в мир из-за греха человека. Хотя человек и обладал смертной природой, Бог предназначил ему не умирать. Таким образом, смерть противоречила Замыслу Бога Творца и вошла в мир как последствие греха. "Смерть телесная, которой человек не был бы подвержен, если бы не согрешил", есть "последний враг" человека, которому надлежит быть побежденным.

1008

Смерть преображена Христом. Иисус, Сын Божий, также претерпел смерть, присущую человеческому состоянию. Но, несмотря на Свой ужас перед ее лицом, Он принял ее в полном и свободном повиновении воле Своего Отца. Послушание Иисуса преобразило проклятие смерти в благословение.

1009

Смысл христианской смерти

Благодаря Христу христианская смерть обладает положительным смыслом. "Ибо для меня жизнь - Христос, и смерть - приобретение" (Флп 1,21). "Верно слово: если мы с Ним умерли, то с Ним и оживем" (2 Тим 2,11). Сущностная новизна христианской смерти состоит именно в этом: через крещение христианин уже таинственно "умер со Христом", чтобы жить новой

жизнью; и если мы умираем в благодати Христовой, то физическая смерть исполняет это "умирание со Христом" и тем самым завершает присоединение к Нему в Его искупительном действии:

1010

Лучше мне умереть во (греч. эис) Христа Иисуса, нежели царствовать над всей землей. Его я ищу, умершего ради нас; Его желаю, воскресшего ради нас. Рождение мое приближается (...). Дайте мне увидеть свет чистый: когда я туда приду, буду человеком.

В смерти Бог призывает человека к Себе. Поэтому христианин может испытывать по отношению к смерти такое желание, какое испытывал апостол Павел: "Имею желание разрешиться и быть со Христом" (Флп 1,23); и христианин может преобразить свою смерть в акт повиновения и любви к Отцу, по примеру Христа:

1011

Мое земное желание было распято; (...) есть во мне вода живая, которая журчит и говорит внутри меня: "Иди к Отцу".

Я хочу видеть Бога, а чтобы Его увидеть, надо умереть.

Я не умираю, я вступаю в жизнь.

Христианский образ смерти в особенности явлен в церковной литургии:

1012

Ибо у верных Твоих, Господи, жизнь преобразается, но не отнимается, и когда разрушается ее земное жилище, она обретает на небесах обитель вечную.

Смерть есть конец земного паломничества человека, времени благодати и милосердия, дарованных Богом, чтобы осуществить земную жизнь в согласии с замыслом Божиим и определить свою окончательную судьбу. Когда наступит предел "единственному течению нашей земной жизни", мы уже не вернемся к другому земному существованию. "Человекам положено однажды умереть" (Евр 9,27). После смерти нет "перевоспложения" ("реинкарнации").

1013

Церковь поощряет нас готовиться к часу нашей смерти ("От внезапной и нежданной смерти избавь нас, Господи": Литания всем святым), просить Богоматерь, чтобы Она заступилась за нас "в час смерти нашей" (молитва "Радуйся, Мария") и вверить себя св. Иосифу, покровителю благой смерти:

1014

Во всех твоих деяниях, во всех твоих мыслях ты должен вести себя так, как если бы должен был умереть сегодня. Если совесть твоя в добром состоянии, ты не сильно убоишься смерти. Следовало бы воздерживаться от греха, а не бежать от смерти. Если сегодня ты не готов, как будешь готов завтра?

Славься, мой Господи, за сестру нашу смерть плотскую, которой ни один живущий не может избежать. Горе тем, что умрут во грехах смертных; блаженны те, кого она застанет в Твоей пресвятой воле, ибо смерть вторая не причинит им зла.

КОРОТКО

"Плоть есть ось спасения". Мы веруем в Бога Творца плоти; мы веруем в Слово, ставшее плотью, чтобы искупить плоть; мы веруем в воскресение плоти, завершение творения и искупления плоти.

1015

Смертью душа разлучается с телом, но в воскресении Бог вернет жизнь нетленной нашему преобразенному телу, соединяя его с нашей душой. Так же, как Христос воскрес и живет вовеки, все мы воскреснем в последний день.

1016

"Мы веруем в истинное воскресение той плоти, которую теперь имеем". Однако сеется в гроб тело тленное, восстает нетленное, "тело духовное" (1 Кор 15,44).

1017

Вследствие первородного греха человек должен претерпеть "смерть телесную, которой не был бы подвержен, если бы не согрешил".

1018

Иисус, Сын Божий, добровольно претерпел смерть ради нас в полном и свободном повиновении воле Бога, Его Отца. Своей Смертью Он победил смерть, открывая тем самым всем людям возможность спасения.

1019

Статья двенадцатая "Верую в жизнь вечную "

Христианин, соединяющий свою смерть со смертью Иисуса, видит смерть как переход к Нему и как вступление в жизнь вечную. Когда Церковь последний раз произнесла над умирающим христианином слова прощения и отпущения Христова, последний раз запечатлела его укрепляющим елеопомазанием и подала ему Христа в Святых Дарах как пищу на предстоящий путь, она говорит ему с ласковой уверенностью:

1020

Покинь этот мир, душа христианская, во имя Отца Всемогущего, Который тебя сотворил, во имя Иисуса Христа, Сына Бога Живого, Который страдал за тебя, во имя Духа Святого, Который сошел на тебя. Ныне займи свое место в мире и установи твою обитель с Богом во святом Сионе, с Девой Марией, Матерью Божией, со святым Иосифом, ангелами и всеми святыми Божиими (...). Вернись к Творцу своему, Который создал тебя из праха земного. Да поспешат к тебе навстречу, когда душа твоя изойдет из тела, Мария, ангелы и все святые (...). Да сможешь ты увидеть Искупителя твоего лицом к лицу...

I. Частный суд

Смерть полагает конец человеческой жизни как времени, открытому для приятия или отвержения благодати Божией, явленной во Христе. Новый Завет говорит о суде главным образом в перспективе окончательной встречи со Христом в его втором пришествии, но много раз заявляет и о немедленном воздаянии каждому после смерти по делам его и вере. Притча о бедном Лазаре и слова Христа на Кресте, обращенные к благоразумному разбойнику, так же, как и другие тексты Нового Завета, говорят о конечной судьбе души, которая может быть различной у разных людей.

1021

Каждый человек получает в своей бессмертной душе вечное воздаяние с момента смерти на частном суде, суть которого в соотношении его ко Христу, либо через очищение, либо через непосредственное вступление в вечную радость, либо через немедленное проклятие навеки.

1022

В вечер нашей жизни мы будем судимы по любви.

II. Небо

Те, кто умирает в благодати и дружбе с Богом и в совершенстве очищен, всегда живут со Христом. Они навсегда уподоблены Богу, потому что видят Его "как Он есть" (1Ин 3,2), лицом к лицу:

1023

Нашей апостольской властью мы определяем, что, по общему совету Божию, души всех

святых (...) и всех других верных, которые умерли, приняв Христово Крещение, и в которых в момент смерти нечего было очищать (...) или же если было или есть что очищать, то когда после своей смерти они закончат это очищение, (...) даже прежде воскресения их телес и общего суда, со времени Вознесения Господа и Спасителя Иисуса Христа на небо, пребывали, пребывают и будут пребывать на небе, в Царстве Небесном и в раю небесном со Христом, принятые в общение святых ангелов. Со времени страстей и смерти Господа Иисуса Христа они видели и видят Божественное существо интуитивным взором и даже лицом к лицу, без посредничества какой бы то ни было твари.

Эта совершенная жизнь с Пресвятой Троицей, это общение жизни и любви с Нею, с Девой Марией, ангелами и всеми святыми называется "небом". Небо - конечная цель и исполнение глубочайших чаяний человека, состояние высшего и совершенного счастья.

1024

Жить на небесах - это "быть со Христом". Избранные живут "в Нем", но они там сохраняют и, более того, обретают свой истинную самость, свое собственное имя:

1025

Ибо жизнь - это быть со Христом: где Христос, там и жизнь, там и царство.

Смертью Своею и воскресением Иисус Христос "открыл" нам небеса. Жизнь блаженных состоит в полноте владения плодами искупления, совершенного Христом, Который приобщает к Своему небесному прославлению тех, кто веровал в Него и остался верен Его воле. Небо - это блаженная община всех, кто в совершенстве присоединен ко Христу.

1026

Эта тайна блаженного общения с Богом и со всеми, кто пребывает во Христе, превосходит всякое разумение и представление. Писание говорит нам об этом в образах: жизнь, свет, мир, брачный пир, вино Царства Божия, дом Отца, Иерусалим небесный, рай: "Не видел того глаз, не слышало ухо, и не приходило то на сердце человеку, что приготовил Бог любящим Его" (1 Кор 2,9).

1027

В силу Своей трансцендентности Бог может быть видим таким, как Он есть, только тогда, когда Он Сам открывает Свою тайну непосредственному человеческому созерцанию и дает человеку к этому способность. Это созерцание Бога в Его славе небесной Церковь называет "блаженным видением":

1028

Какова же будет слава твоя и счастье твое: иметь доступ к созерцанию Бога, иметь честь участвовать в радостях спасения и вечного света в обществе Христа Господа Бога твоего, (...) наслаждаться в Царстве Небесном в обществе праведников и друзей Божиих радостями обретенного бессмертия.

Во славе небесной блаженные продолжают с радостью исполнять волю Божию по отношению к другим людям и всему творению в целом. Они уже царствуют со Христом; с Ним они "будут царствовать во веки веков" (Откр 22,5).

1029

III. Последнее очищение, или чистилище

Те, кто умирает в благодати и дружбе Божией, но не совершенно очищенными, хотя им и обеспечено вечное спасение, после смерти претерпевают очищение, чтобы обрести святость, необходимую для вступления в радость небесную.

1030

Церковь называет чистилищем это конечное очищение избранных[1], совершенно иное, нежели наказание проклятых. Церковь сформулировала учение о чистилище главным образом на

Флорентийском и Тридентском соборах. Церковное Предание, ссылаясь на некоторые тексты Писания, говорит об очистительном огне:

1031

Что касается некоторых менее тяжких прегрешений, надо думать, что до суда существует очистительный огонь, согласно словам Того, Кто есть истина, говорящего, что если кто скажет хулу на Духа Святого, то не простится ему ни в сем веке, ни в будущем (Мф 12,31-32). Исходя из этого суждения, мы можем понять, что некоторые грехи могут быть отпущены в веке сем, а некоторые другие - в будущем.

Это учение опирается также и на обычай молитвы об усопших, о которой говорится уже в Священном Писании: "Посему принес (Иуда Маккавей) за умерших умиловительную жертву, да разрешатся от греха" (2 Макк 12,46). От самых ранних своих времен Церковь чтит память усопших и молилась за них, в особенности принося евхаристическую жертву, чтобы, очистившись, они могли достичь блаженного созерцания Бога. Церковь рекомендует также дела милосердия, молитвы об отпущении грехов и покаяние, приносимые во благо душ усопших:

1032

Будем оказывать им помощь и совершать поминовение. Если сыновья Иова были очищены жертвою их отца, то как нам сомневаться в том, что наши молитвы за мертвых приносят им утешение? Будем же без колебаний оказывать помощь отшедшим и возносить молитвы за них.

IV. Ад

Мы можем соединиться с Богом только при условии, что свободно избрали любовь к Нему. Но мы не можем любить Бога, если тяжело грешим против Него, против ближнего или против самих себя: "Не любящий брата пребывает в смерти. Всякий, ненавидящий брата своего, есть человекоубийца; а вы знаете, что никакой человекоубийца не имеет жизни вечной, в нем пребывающей" (1Ин 3,14-15). Господь наш предупреждает нас, что мы будем разлучены с Ним, если пренебрежем тяжкими нуждами бедных и малых, которые - его братья. Умереть в смертном грехе, не покаившись и не приняв милосердной любви Божией, означает навсегда остаться по своему свободному выбору в разлуке с Ним. Это состояние окончательного самоисключения из общения с Богом и блаженными называется "ад".

1033

Иисус часто говорит о "геенне", где горит "огонь неугасимый", являющийся участью тех, кто до конца своей жизни отказывался уверовать и обратиться, - там могут погибнуть и душа и тело. Суровыми словами предвещает Иисус, что Он "пошлет (...) Ангелов своих, и соберут из царства Его все соблазны и делающих беззаконие, и ввергнут их в печь огненную" (Мф 13,41-42), а Он произнесет приговор: "Идите от Меня, проклятые, в огонь вечный" (Мф 25,41).

1034

Церковное учение утверждает, что ад существует и что он вечен. Души тех, кто умирает в состоянии смертного греха, после смерти немедленно нисходят в ад, где претерпевают адские муки, "огонь вечный". Главная адская мука состоит в вечной разлуке с Богом, тогда как в Нем Одним может человек иметь жизнь и счастье, для которых сотворен и к которым стремится.

1035

Утверждения Священного Писания и вероучения Церкви относительно ада представляют собою призыв к ответственности, с которой человек должен пользоваться своей свободой, имея в виду свою вечную участь. В то же время они представляют собою настойчивый призыв к покаянию: "Входите тесными вратами; потому что широки врата и просторен путь, ведущие в погибель, и многие идут ими; потому что тесны врата и узок путь, ведущие в жизнь, и немногие находят их" (Мф 7,13-14).

1036

И так как мы не знаем ни дня, ни часа, мы должны, следуя предупреждению Господа, постоянно бодрствовать, чтобы удостоиться по окончании нашего единственного пути земной жизни быть допущенными с Ним на пир и войти в число благословенных, а не быть отвергнутыми, как рабы лукавые и ленивые, которым ведено идти в огонь вечный, во внешнюю тьму, где будет плач и скрежет зубов.

Бог никого не предназначает к тому, чтобы идти в ад; для этого нужно по своей воле отворачиваться от Бога, впадая в смертный грех, и упорствовать в нем до конца. В евхаристической литургии и ежедневных молитвах своих верных Церковь испрашивает милосердия у Бога, Который не желает, "чтобы кто погиб, но чтобы все пришли к покаянию" (2 Петр 3,9):

1037

Просим Тебя, Господи, милостиво прими эту Жертву от нас, слуг Твоих, и всего народа Твоего, и даруй нам мир во дни наши, избавь нас от осуждения вечного и к стаду избранных Твоих сопричти.

V. Страшный суд

Воскресение всех мертвых, "праведных и неправедных" (Деян 24,15), будет предшествовать Страшному суду. Это будет "время, в которое все, находящиеся в гробах, услышат глас Сына Божия; и изыдут творившие добро в воскресение жизни, а делавшие зло - в воскресение осуждения" (Ин 5,28-29). Тогда Христос "придет (...) во славе Своей и все святые ангелы с Ним (...); и соберутся перед ним все народы; и отделит одних от других, как пастырь отделяет овец от козлов; и поставит овец по правую Свою сторону, а козлов по левую. (...) И пойдут сии в муку вечную, а праведники в жизнь вечную" (Мф 25,31-32, 46).

1038

Именно перед лицом Христа, Который есть истина, окончательно обнажится истина об отношении каждого человека к Богу. Страшный суд вплоть до самых крайних последствий откроет то, что каждый сделал доброго или же чего не сделал на протяжении своей земной жизни:

1039

Все зло, которое творят злые, записано - а они этого не знают. В день, когда Бог будет "не в безмолвии" (Пс 50,3) (...), Он обратится к злым и скажет им: "Я поселил на земле Моих малых и бедных для вас. Я, Глава их, царствовал на небе одесную Отца - но на земле члены Мои были голодны. Если бы вы подали Моим членам, поданное вами достигло бы Главы. Когда Я поселил Моих малых и бедных на земле, Я учредил их вашими посыльными, чтобы они приносили ваши добрые дела в Мою сокровищницу: вы ничего не вложили им в руки, вот почему ничего не имеете у Меня".

Страшный суд настанет в момент возвращения Христа во славе. Один Отец знает день и час Суда, Он Один решает. Тогда через Сына Своего Иисуса Христа Он произнесет Свое окончательное слово над всей историей. Мы узнаем конечный смысл всего дела творения и всего домостроительства спасения и пойдем восхитительные пути, которыми Божие Провидение вело все к окончательному завершению. Страшный суд откроет, что правда Божия торжествует над всеми беззакониями, которые совершили Его творения, и что любовь Его сильнее смерти.

1040

Весть о Страшном суде призывает к покаянию, пока Бог дает еще людям "время благоприятное", "день спасения" (2 Кор 6,2). Она вызывает священный страх Божий. Она зовет к правде Царства Божия. Она возвещает "блаженное упование" (Тит 2,13) на возвращение Господа, Который "придет прославиться во святых Своих и явиться дивным (...) во всех веровавших" (2 Фес 1,10).

1041

VI. Упование на новое небо и новую землю

В конце времен Царство Божие достигнет полноты. После всеобщего суда праведники навсегда воцарятся со Христом, прославленные в теле и в душе, и сама вселенная обновится:

1042

Тогда Церковь "будет иметь свое совершение только в небесной славе, когда наступят времена восстановления всего и когда совместно с родом человеческим весь мир, тесно связанный с человеком и через него достигающий своей цели, будет совершенно восстановлен во Христе".

Это таинственное обновление, которое преобразит человечество и мир, в Священном Писании называется "новым небом и новой землей"(2 Петр 3,13). Это будет окончательным исполнением Божиего Замысла, состоящего в том, чтобы "все небесное и земное соединить под Главою Христом" (Еф 1,10).

1043

В этой вселенной, которая есть "все новое" (Откр 21,5), небесный Иерусалим, обитель Бога будет среди людей. "И отрет Бог всякую слезу с очей их, и смерти не будет уже; ни плача, ни вопля, ни болезни уже не будет, ибо прежнее прошло" (Откр 21,4).

1044

Для человека это свершение станет окончательным осуществлением единства рода человеческого, которого Бог хотел от самого сотворения и чему Церковь-паломница служила "как бы таинством". Те, кто соединится со Христом, составят общину искупленных, святой град Божий (Откр 21,2), "невесту Агнца" (Откр 21,9). Она не будет уже ранена грехом, нечистотой, себялюбием, которые разрушают или ранят земную общину людей. Блаженное видение, в котором Бог неистоично откроется избранным, будет неиссякаемым источником счастья, мира и взаимного общения.

1045

Что касается вселенной, то Откровение утверждает глубокую общность судеб материального мира и человека:

1046

Ибо тварь с надеждою ожидает откровения сынов Божиих (...) в надежде, что и сама тварь освобождена будет от рабства тлению (...). Ибо мы знаем, что вся тварь совокупно стенает и мучится донныне; и не только она, но и мы сами, имея начаток Духа, и мы в себе стенаем, ожидая усыновления, искупления тела нашего (Рим 8,19-23).

Итак, видимая вселенная тоже должна преобразиться, "чтобы и сам мир, восстановленный в своем первоначальном состоянии, беспрепятственно пребывал на службе праведных", участвуя в их прославлении в Иисусе Христе воскресшем.

1047

"Мы не знаем времени завершения земли и человечества, как не знаем, каким образом должно произойти преображение вселенной. Ибо проходит образ мира сего, обезображенный грехом, но мы знаем, что Бог уготовляет нам новое жилище и новую землю, где царит правда, блаженство которой исполнит и превзойдет все желания в мире, рождающиеся в сердцах человеческих".

1048

"Но ожидание новой земли не только должно не ослаблять, а скорее побуждать заботу о возделывании этой земли, где произрастает тело новой человеческой семьи, которое уже являет собою некое начертание будущего века. Поэтому, хотя и следует тщательно отличать земной прогресс от возрастания Царства Христова, все же этот прогресс имеет большое значение для

Царства Божия, в той мере, в какой может содействовать лучшему устройству человеческого общества".

1049

"Ибо все благие плоды нашей природы и нашего труда, которые мы в Духе Господнем и по Его заповеди распространим на земле, мы опять найдем, но уже очищенными от всякой скверны, озаренными и преображенными, когда Христос предаст Отцу вечное и вселенское Царство"4. Тогда Бог будет "все во всем" (1 Кор 15,28), в жизни вечной:

1050

Жизнь сущая и истинная есть Отец, Который через Сына и Духа Святого изливает на всех без исключения дары небесные. Благодаря Его милосердию и мы, люди, получили незыблемое обетование жизни вечной.

КОРОТКО

Каждый человек в своей бессмертной душе получает свое вечное воздаяние с момента своей смерти на частном суде, совершаемом Христом, Судьей живых и мертвых.

1051

"Мы верим, что души всех, кто умирает в благодати Христовой, (...) суть народ Божий по ту сторону смерти, которая будет окончательно побеждена в день воскресения, когда эти души соединятся со своими телами".

1052

"Мы верим, что множество душ, которые собраны вокруг Иисуса и Марии в раю, составляют Церковь на небесах, где в вечном блаженстве они созерцают Бога Таким, как Он есть, и где они тоже, в разной мере, участвуют со святыми ангелами в Божественном владычестве, которое осуществляет Христос во славе, - ходатайствуя о нас, помогая слабости нашей своей братской заботой".

1053

Те, кто умирает в благодати и дружбе Божиих, но не совершенно очищены, хотя и уверены в вечном спасении, претерпевают после смерти очищение, чтобы обрести святость, необходимую для вступления в радость Божию.

1054

В силу "общения святых" Церковь вверяет усопших милосердию Божию и приносит за них молитвы и в особенности евхаристическую жертву.

1055

Следуя примеру Христа, Церковь предупреждает верных о "печальной и плачевной действительности смерти вечной", также называемой "адам".

1056

Главная адская мука состоит в вечной разлуке с Богом, тогда как в Нем Одном человек может иметь жизнь и счастье, для которых сотворен и к которым стремится.

1057

Церковь молится, чтобы никто не погиб: "Господи, не дай мне отпасть от Тебя". Правда, что никто не может спастись сам, но правда также, что Бог "хочет, чтобы все спаслись" (1 Тим 2,4) и что для Него "все возможно" (Мф 19,26).

1058

"Святая Римская Церковь верует и твердо исповедует, что в день Страшного суда все люди предстанут в их собственной плоти на суд Христов, чтобы дать отчет в своих делах".

1059

В конце времен Царство Божие достигнет своей полноты. Тогда праведные навсегда воцарятся со Христом, прославленные в теле и в душе, и сам материальный мир будет

проображен. Бог тогда будет "все во всем" (1 Кор 15,28), в жизни вечной.

1060

"Аминь"

Символ веры, как и последняя книга Священного Писания, заканчивается древнееврейским словом "Аминь" (Амен). Оно часто встречается в конце молитв Нового Завета. Церковь тоже заканчивает свои молитвы словом "Аминь".

1061

По-древнееврейски "Аминь" имеет тот же корень, что "верить". Этот корень выражает прочность, достоверность, верность. Итак, понятно, что слово "Аминь" может относиться к верности Бога нам и к нашему доверию Ему.

1062

У пророка Исаии мы находим выражение "Бог истины", дословно - "Бог Аминь", то есть Бог, верный Своим обещаниям: "Кто захочет быть благословенным на земле, тот захочет благословляться Богом истины" (Ис 65,16*). Господь наш часто использует слово "Аминь", иногда даже дважды повторяя его, чтобы подчеркнуть достоверность Своего учения, Свою власть, основанную на Истине Божией[1].

1063

Слово "Аминь" в конце Символа веры, таким образом, повторяет и подтверждает первое его слово: "Верую". Верить значит сказать "Аминь" в ответ на слова, обещания, заповеди Божий, всецело ввериться Тому, кто есть "Аминь" бесконечной любви и совершенной верности. Христианская жизнь каждый день должна быть нашим ответом "Аминь" на "Верую", исповедание веры нашего Крещения:

1064

Пусть Символ веры будет для тебя как бы зеркалом. Гляди на себя в нем: чтобы видеть, веришь ли ты во все то, во что утверждаешь, что веришь. И радуйся каждый день в вере твоей.

Сам Иисус Христос есть "Аминь" (Откр 3,14). Он есть окончательное "Аминь" любви Отца к нам; Он исполняет и завершает наше "Аминь", сказанное Отцу: "Ибо все обетования Божий в Нем "да" и в Нем "аминь", - во славу Божию" (2 Кор 1,20):

1065

Через Христа, со Христом и во Христе

Тебе, Богу Отцу Всемогущему,

в единстве Святого Духа,

всякая честь и слава, во веки веков.

АМИНЬ.

Для чего литургия (богослужение)?

В Символе веры Церковь исповедует тайну Пресвятой Троицы и ее "Благоволение" (Еф 1,9) ко всему сотворенному: Отец осуществляет "тайну Своей воли", отдавая Сына Своего Возлюбленного и Свой Дух Святой ради спасения мира и славы имени Своего. Такова тайна Христа, явленная и воплощенная в истории согласно плану, премудро задуманному "распоряжению", которое св. Павел называет "домостроительством тайны" (Еф 3,9) и которое святоотеческая традиция будет называть "домостроительством Слова воплощенного" или "домостроительством спасения".

1066

"Это дело искупления людей и совершенного прославления Бога, которому предшествовали великие и дивные дела Божии в народе Ветхого Завета, было совершено Христом Господом, в Пасхальной тайне Его святых страстей, Его воскресения из мертвых и славного вознесения; в Пасхальной тайне, через которую Он "смертью упразднил нашу смерть и Воскресением даровал жизнь". Ибо из прободенного ребра Христа, умершего на кресте, излилось "дивное таинство всей Церкви". Поэтому в литургии Церковь прославляет в особенности Пасхальную тайну, посредством которой Христос совершил дело нашего спасения.

1067

Эту тайну Христа Церковь возвещает и прославляет в литургии, чтобы верующие жили ею и свидетельствовали о ней миру.

1068

И действительно, литургия, в которой - в особенности в Божественной Жертве Евхаристии - "совершается дело нашего искупления", в величайшей мере способствует тому, чтобы верующие своею жизнью выражали и открывали другим тайну Христа и подлинную природу истинной Церкви.

Что означает слово "литургия"?

Слово "литургия" первоначально означало "общественное дело", "службу народом или в пользу народа". В христианской традиции это слово означает, что Народ Божий принимает участие в "деле Божиим". В литургии Христос, наш Спаситель и Первосвященник, продолжает в Своей Церкви, с нею и ею, дело нашего спасения:

1069

Слово "литургия" в Новом Завете обозначает не только совершение богослужения, но и благовествование Евангелия и любовь в действии. Во всех случаях это означает служение Богу и людям. В литургии Церковь - служанка, по образу Господа Своего, единственного "Литурга", участвуя в Его священстве (культ), имеющем пророческий (благовествование) и царственный (служение любви) характер:

1070

Литургия справедливо считается исполнением священнической Функции Иисуса Христа; в ней через видимые знаки, свойственным им образом, знаменуется и совершается освящение каждого человека; литургия совершается Мистическим Телом Христа, то есть, Главою и Его членами; следовательно, всякое литургическое служение, как дело Христа Первосвященника и Тела Его, каковым является Церковь, есть совершенное священнодействие по преимуществу, действенность которого не может сравниться ни с одним другим церковным действием ни по мере, ни по степени.

Литургия как источник жизни

Деяние Христа, литургия есть также дело Церкви Его. Литургия осуществляет и являет Церковь как видимый знак общения Бога и Людей через Христа. Она вводит верующих в Новую Жизнь общины. Она предполагает "сознательное, действенное и плодотворное" участие всех.

1071

"Литургией не исчерпывается вся деятельность Церкви". Литургия должна предваряться евангелизацией, верой и обращением; тогда она сможет принести свои плоды в жизни верующих: Жизнь Новую по Духу, участие в миссии Церкви и служение ее Единству.

1072

Молитва и литургия

Литургия есть также участие в молитве Христа, обращенной к Отцу в Духе Святом. Вся христианская молитва находит в ней свой источник и свое завершение. В литургии внутренний человек обретает свои корни и фундамент в "великой любви, которою возлюбил нас" (Еф 2,4). Отец в Сыне Своем Возлюбленном. Это то же самое "чудо Божие", которое содержится и углубляется во всякой молитве "во всякое время Духом" (Еф 6,18).

1073

Катехизация и литургия

"Литургия - это вершина, к которой направлено делание Церкви, и одновременно источник, из которого истекает вся ее сила". Литургия является особо благоприятным местом для катехизации Народа Божиего. "Катехизация сущностно связана со всем литургическим и сакраментальным служением, ибо в таинствах - в особенности в Евхаристии - Иисус Христос действует во всей полноте для того, чтобы преобразить людей".

1074

Идя от видимого к невидимому, от знака к сути, от "таинств" к "тайнам", литургическая катехизация стремится ввести в тайну Христа (она есть "мистагогия", то есть "введение в таинство"). Такая катехизация находится в компетенции местных и региональных катехизисов. Настоящий Катехизис, цель которого служить всей Церкви, во всем разнообразии ее обрядов и культур, представит основное и общее для всей Церкви в том, что касается литургии как тайны и как священнодействия (*первый раздел*), а затем - семь таинств и священнодейственные обряды (сакраменталии) (*второй раздел*).

1075

Первый раздел Домостроительство таинств

В день Пятидесятницы через изливание Духа Святого Церковь открылась миру. Дар Духу начинается в "даяниях тайны", время Церкви, в течение которого Христос являет, представляет и сообщает Свое дело спасения в литургии Своей Церкви, "доколе Он придет" (1 Кор 11,26). В это время Церкви Христос живет и действует в Своей Церкви и с нею новым образом, соответственно этому новому времени. Он действует через таинства; и именно это общее для Востока и Запада Предание называет такое действие "домостроительством таинств"; оно состоит в сообщении (или раздаянии) плодов Пасхальной тайны Христа в совершении сакраментальной (таинственной) литургии Церкви.

Поэтому очень важно осветить прежде всего это "сакраментальное раздаяние" (*глава первая*). Таким образом более четко проявится природа и основные аспекты литургического священнодействия (*глава вторая*).

1076

I. Отец, Источник и Цель литургии

"Благословен Бог и Отец Господа нашего Иисуса Христа, благословивший нас во Христе всяким духовным благословением в небесах, так как Он избрал нас в Нем прежде создания мира, чтобы мы были святы и непорочны пред Ним в Любви, предопределив усыновить нас Себе чрез Иисуса Христа, по благоволению воли Своей, в похвалу славы благодати Своей, которою Он облагодатствовал нас в Возлюбленном" (Еф 1,3-6).

1077

Благословение есть божественное деяние, дающее жизнь, источником которого является Отец. Его благословение - одновременно и слово, и дар (по-латыни *bene-dictio*, по-гречески *эвлогия*). В приложении к человеку это выражение означает поклонение и вручение себя Создателю в благодарении.

1078

От начала до завершения времен, всякое деяние Бога есть благословение. От литургической поэмы первого творения до песнопений небесного Иерусалима боговдохновенные авторы провозглашают Замысел спасения как великое Божие благословение.

1079

С самого начала Бог благословляет живые существа, в особенности мужчину и женщину. Завет с Ноем и всеми живыми существами возобновляет это благословение, дарующее плодородие, несмотря на человеческий грех, из-за которого земля "проклята". Но только начиная с Авраама, благословение Божие проникает в историю людей, шедшую к гибели, дабы вернуть ее к жизни, к источнику ее: с веры "отца верующих", принимающего благословение, начинается история спасения.

1080

Божественные благословения проявляются в удивительных и спасительных событиях: рождение Исаака, исход из Египта (Пасха и Исход), дар Земли обетованной, избрание Давида, Присутствие Бога во храме, очистительное изгнание и возвращение "небольшого остатка". Закон, Пророки и Псалмы, ткущие литургию Избранного Народа, одновременно и напоминают об этих божественных благословениях и отвечают на них в свою очередь благословениями хвалы и благодарением.

1081

В церковной литургии божественное благословение полностью раскрывается и сообщается: Отец признан как Источник и Цель всех благословений творения и спасения; и как таковому Ему поклоняются; в Его Слове, воплотившемся, умершем и воскресшем ради нас, Он преисполняет нас Своими благословениями и через Слово воплощенное изливает в сердца наши Дар, в котором содержатся все дары Духа Святого.

1082

Теперь для нас становится понятным двойное измерение христианской литургии как ответа веры и любви на "духовные благословения", которыми награждает нас Отец. С одной стороны, Церковь, в единстве с Господом своим и "возрадовавшись Духом" (Лк 10,21), благословляет Отца "за неизреченный дар Его" (2 Кор 9,15) поклонением, хвалой и благодарением. С другой стороны, вплоть до совершения замысла Божия, Церковь не перестает приносить Отцу свои собственные дары и молить Его ниспослать Дух Святой на эти дары, на нее саму, на верующих и на весь мир, чтобы причастием к смерти и воскресению Христа-Священника и силою Духа Святого эти божественные благословения принесли плоды жизни "в похвалу славы благодати" Его (Еф 1,6).

1083

II. Дело Христа в литургии

Христос прославленный...

"Восседающая одесную Отца" и изливая Духа Святого в Свое Тело, Которое есть Церковь, Христос действует отныне в таинствах, установленных Им для дарования Своей благодати. Таинства являются видимыми знаками (словами и действиями), доступными нашему современному человечеству. Они действительно реализуют благодать, которую знаменуют, благодаря действию Христа и силою Духа Святого.

1084

В церковной литургии Христос открывает и осуществляет, главным образом, Тайну Своей Пасхи. В Своей земной жизни Иисус возвещал Своим учением и предвещал своими деяниями Свою Пасхальную тайну. Когда пришел Час Его, Он переживает единственное историческое событие, которое не проходит: Иисус умирает, погребен, воскресает из мертвых и сидит одесную Отца "навсегда" (Рим 6,10; Ев 7,27;9,12). Это реальное событие, происшедшее в нашей истории, но оно - единственное: все другие исторические события случаются однажды - и проходят, поглощенные прошлым. Пасхальная тайна Христа, напротив, не может остаться только в прошлом, ибо Смертью Своею Он уничтожил смерть, и все, что Он есть, и все, что Он сделал и выстрадал ради всех людей, участвует в божественной вечности и покрывает собою все времена и эпохи, в них присутствуя. Событие Распятия и Воскресения остается и привлекает к Жизни.

1085

... со времен Церкви апостолов...

"Так же, как Христос был послан Отцом, так и Сам Он послал Своих Апостолов, исполненных Духа Святого, не только для того, чтобы, проповедуя Евангелие всей твари, они возвещали, что Сын Божий Своей смертью и Воскресением освободил нас от власти сатаны и от смерти и переместил нас в Царство Отца Своего, но также для того, чтобы они через Жертвоприношение и таинства, вокруг которых вращается вся литургическая жизнь, осуществляли ими возвещаемое дело спасения".

1086

Так Воскресший Христос, дав Духа Святого Апостолам, вверил им Свою власть освящения, что сделало их священными знаменами Христа. Силою Того же Духа Святого они вручают эту власть своим преемникам. Это "апостольское преемство" создает структуру всей литургической жизни Церкви; оно есть таинство и передается через таинство священства.

1087

...присутствует в земной литургии...

"Для совершения столь великого дела" - раздаяния или сообщения Своего дела спасения - "Христос всегда присутствует, со Своей Церковью, в особенности в литургических действиях. Он присутствует, Он присутствует в Жертвоприношении святой Мессы как в лице священника, "Он, принеший однажды Себя в жертву на кресте, теперь приносит Самого Себя в Жертву через служение священников" и в высочайшей степени в Святых Дарах Евхаристии. Он присутствует Своею силою в таинствах, - таким образом, что если кто-то совершает крещение, то крестит Сам Христос. Он присутствует в Своем слове, ибо Он Сам говорит, когда в Церкви читается Священное Писание. И, наконец, Он присутствует, когда Церковь молится и поет псалмы, - ибо Он обещал: "Где двое или трое собраны во имя Мое, там Я посреди них" (Мф 18,20)".

1088

"В таком великом деле, которым Бог в совершенстве прославляется, а люди освящаются, Христос всегда делает Своей соучастницей Церковь, Свою возлюбленную Невесту, которая

взывает к Нему как к Господу своему, и через Него воздает поклонение Предвечному Отцу".

1089

...которая участвует в литургии небесной

"Участвуя в земной литургии, предвкушаем литургию небесную, совершаемую в святом граде Иерусалиме, к которому мы стремимся, как странники и где Христос сидит одесную Бога как слугитель святыне и истинной скинии; со всем небесным воинством мы поем Господу песнь славы; почитая память святых, мы надеемся войти в общение с ними; ожидаем как Спасителя нашего Господа Иисуса Христа, доколе Сам Он - жизнь наша - не явится нам, и тогда мы будем явлены с Ним во Славе".

1090

III. Святой Дух и Церковь в литургии

Святой Дух в литургии есть Учитель веры Народа Божия, Художник "дивных дел Божиих", каковыми являются таинства Нового Завета. Желание и дело Духа в сердце Церкви состоит в том, чтобы мы жили жизнью воскресшего Христа. Когда Он встречает в нас ответ, даваемый верою, Им вызванной, тогда возникает настоящее сотрудничество. В этом сотрудничестве литургия становится общим деянием Святого Духа и Церкви.

1091

В сакраментальном раздаянии тайны Христа Дух Святой действует так же, как и в другие времена домостроительства спасения: Он готовит Церковь к встрече с Господом ее; Он напоминает о Христе и являет Его собранию верующих; Он Своей преобразующей силой делает тайну Христа всегда присутствующей и всегда актуальной. Наконец, Дух общения объединяет Церковь с жизнью и миссией Христа.

1092

Дух Святой готовит к принятию Христа

В домостроительстве таинств Дух Святой осуществляет прообразы Ветхого Завета. Поскольку Церковь Христова была "превосходно подготовлена в истории народа Израиля и в Ветхом Завете", церковная литургия сохраняет своей неотъемлемой и незаменимой частью, принимая как свои собственные, культовые элементы Ветхого Завета:

- главным образом - чтение Ветхого Завета;

- молитвы Псалмов;

- и в особенности память о спасительных событиях и существенных реалиях, нашедших свое осуществление в тайне Христа (обетование и Завет, Исход и Пасха, Царство и Храм, Исход и Возвращение).

1093

На этой гармонии двух Заветов строится Пасхальное учение Господа, а затем и Апостолов и Отцов Церкви. Это учение раскрывает то, что было скрыто за буквой Ветхого Завета: тайну Христа. Оно называется "типологическим", потому что раскрывает новизну Христа в образах (типах), возвещавших Его в делах, словах, и символах первого завета. Этим новым прочтением в Духе Истины, начиная от Христа, образы раскрываются. Так, потоп и Ноев ковчег были прообразом спасения Крещением, равно как и Облако, и переход через Красное море; источник в скале был образом духовных даров Христа; манна в пустыне предвосхищала Евхаристию, "истинный хлеб с небес" (Ин 6,32).

1094

Поэтому Церковь, в особенности в период Адвента, Великого поста, а главное - в Пасхальную ночь, вновь прочитывает и переживает все эти великие события истории спасения в "сегодняшнем дне" своей литургии. Но это требует также, чтобы катехизация помогала верующим открыть свое сердце "духовному" пониманию домостроительства спасения, такого,

каким литургия Церкви являет его нам и дает возможность его прожить.

1095

Литургия иудейская и литургия христианская. Более глубокое знание веры и религиозной жизни еврейского народа, как они исповедуются и протекают еще и в наши дни, может помочь лучшему пониманию некоторых аспектов христианской литургии. И для иудеев, и для христиан Священное Писание составляет основную часть литургии: для провозглашения Слова Божия, ответа на это Слово, хвалебной и просительной молитвы о живых и мертвых, обращения к милосердию Божию. Литургия Слова по самой своей структуре происходит от иудейской молитвы. Часы и другие литургические тексты и формулы имеют там свои параллели, как и сами тексты наших самых почитаемых молитв, в том числе и Отче наш. Евхаристические молитвы также вдохновлены примерами из иудейской традиции. Связь между иудейской и христианской литургией - но также и различие в их содержании - особенно заметны в больших праздничных богослужениях литургического года, таких, как Пасха. И христиане, и иудеи празднуют Пасху: Пасху историческую, устремленную в будущее, - у иудеев; Пасху, совершившуюся в смерти и Воскресении Христа, - у христиан, хотя все еще в ожидании окончательного свершения.

1096

В литургии Нового Завета любое литургическое действие, в особенности совершение Евхаристии и таинств, есть встреча Христа с Церковью. Литургическое собрание ведет свое единство от "причастия Духа Святого", которое собирает детей Божиих в единое Тело Христово. Оно выше человеческой, расовой, культурной и социальной близости.

1097

Литургическое собрание должно подготовиться встретить Господа своего, быть расположенным к этой встрече. Это приготовление сердец есть общее дело Духа Святого и собрания, в особенности священнослужителей. Благодать Духа Святого стремится пробудить веру, обращение души и принятие воли Отца. Это расположение сердца - предпосылка для приятия благодати, даруемой в самом богослужении и плодов новой Жизни, которые она предназначена далее давать.

1098

Дух Святой напоминает тайну Христа

Дух Святой и Церковь взаимодействуют, чтобы в литургии явить Христа и Его дело спасения. Главным образом в Евхаристии, а также и в других таинствах литургия есть Воспоминание тайны спасения. Дух Святой есть живая память Церкви.

1099

Слово Божие. Дух Святой напоминает сначала литургическому собранию смысл спасения как события, давая жизнь слову Божию, возвещаемому, чтобы быть услышанным и воплощенным в жизни:

1100

В совершении литургии Священное Писание имеет чрезвычайно важное значение. Это из него взяты тексты, которые читаются и затем объясняются в проповеди, как и псалмы, которые поются; а также по его вдохновению и побуждению возникали молитвы, прошения и литургические песнопения, и от него получают свое значение богослужебные действия и символы.

Именно Святой Дух дает читающим и слушающим, по расположению их души, духовное понимание Слова Божия. Сквозь слова, действия и символы, составляющие ткань богослужения, Он вводит верных и священнослужителей в живое общение с Христом, Словом и Образом Отца, чтобы они могли наполнить свою жизнь смыслом того, что слышат, делают и созерцают в

богослужении.

1101

"Слово спасения питает веру в душах верующих; это оно дает начало и возрастание общению христиан". Возвещение Слова Божия не ограничивается учением: оно призывает к ответу верой, как к согласию и обязательству по отношению к Завету между Богом и Его народом. И снова Дух Святой дарует благодать веры, укрепляет ее и развивает в общине. Литургическое собрание есть прежде всего общение в вере.

1102

Анамнесис. Литургия всегда соотносится со спасительным вмешательством Бога в историю. "Домостроительство Откровения совершается действиями и словами, тесно связанными между собой (...). Слова возвещают дела и раскрывают содержащуюся в них тайну". В литургии Слова Дух Святой "напоми нает" собранию все, что Христос сделал для нас. В зависимости от природы литургических действий и обрядовых традиций Церквей, богослужение в более или менее развернутом Анамнесисе "совершает память" чудес Божиих. Дух Святой, который таким образом пробуждает память Церкви, вызывает тогда благодарение и хвалу (Славословие).

1103

Дух Святой осуществляет присутствие тайны Христа

Христианская литургия не только напоминает о спасительных для нас событиях, она их делает присутствующими в сегодняшнем дне. Пасхальная тайна Христа совершается, а не повторяется; повторяются богослужения, и в каждом из них происходит изливание Духа Святого, делающее единую тайну присутствующей и переживаемой в тот момент.

1104

Эпиклесис ("призывание на") есть прошение, в котором священник молит Отца ниспослать Освящающего Духа для того, чтобы приношение стало Телом и Кровью Христа и чтобы, принимая их, верующие сами стали живым приношением Богу.

1105

Вместе с Анамнесисом, Эпиклесис находится в самом сердце каждого совершения таинств и в особенности - Евхаристии:

1106

Ты спрашиваешь, как хлеб становится Телом Христа, а вино (...) - Кровью Христа. Говорю тебе: Святой Дух врывается и свершает то, что превосходит любое слово и любую мысль. (...) Довольствуйся знанием, что это происходит Духом Святым, так же, как от Пресвятой Девы Духом Святым Господь - Самим Собой и в Себе Самом - восприял плоть.

Преобразующая сила Духа Святого в литургии ускоряет пришествие Царства Божия и завершение тайны спасения. Нам, пребывающим в ожидании и уповании, Святой Дух реально дает предвосхитить полноту единства Святой Троицы. Посланный Отцом, внявшим Эпиклесису Церкви, Святой Дух дает жизнь тем, кто принимает Его, и уже теперь есть для них "залог их наследия".

1107

Общение Духа Святого

Цель миссии Святого Духа во всяком литургическом действии есть единение со Христом, чтобы образовать Его Тело. Дух Святой - как сок Лозы Божией, ветви которой приносят плоды. В литургии осуществляется наиболее тесное взаимодействие Святого Духа и Церкви. Он, Дух общения, непреложно пребывает в Церкви, и поэтому Церковь - великое таинство Божественного общения, собирающее воедино рассеянных по лицу земли детей Божиих. Плод Духа в литургии есть общение со Святой Троицей и нераздельное и братское общение.

1108

Эпиклесис - это также молитва о том, чтобы причастие собрания к тайне Христа совершилось во всей полноте. "Благодать Господа нашего Иисуса Христа, и любовь Бога Отца, и общение Святого Духа" (2 Кор 13,13) должны оставаться с нами всегда и приносить плоды за пределами евхаристического богослужения. Церковь молит Отца послать Духа Святого, чтобы он сделал жизнь верующих живым приношением Богу через духовное преображение по образу Христа, через заботу о единстве Церкви и участие в ее миссии свидетельством и служением любви.

1109

КОРОТКО

В церковной литургии Бог Отец благословяется и восхваляется как источник всех благословений Творения и Спасения, которыми Он благословил нас в Сыне Своем, чтобы дать нам Духа усыновления.

1110

Действие Христа в литургии есть таинство, ибо Его тайна спасения силой Его Святого Духа присутствует в ней; ибо Его Тело, которое есть Церковь, есть таинство (знамение и орудие), в котором Дух Святой дарует тайну спасения; ибо своими литургическими священнодействиями Церковь-паломница уже участвует - предвкушением - в литургии небесной.

1111

Миссия Духа Святого в церковной литургии состоит в приготовлении литургического собрания ко встрече с Христом; в напоминании Христа и открытии Его вере собрания; в том, чтобы Своей преобразующей силой сделать спасительное дело Христа присутствующим сегодня и живым; в даровании плодонося общению в Церкви.

1112

Далее о таинствах

Статья вторая Пасхальная тайна в таинствах Церкви

Вся литургическая жизнь Церкви вращается вокруг евхаристической Жертвы и других таинств. В Церкви существует семь таинств: Крещение, Миропомазание (Конфирмация), Евхаристия, Покаяние, Елеопомазание больных (Елеосвящение, Соборование), Священство, Брак. В этой статье речь пойдет о том, что является общим для семи церковных таинств с точки зрения вероучения. Общее для них с точки зрения богослужебной будет изложено в главе II, а о том, что присуще каждому из них, речь пойдет во втором разделе.

1113

I. Таинства Христа

"Верные учению Священного Писания, апостольскому Преданию и единодушному мнению Отцов Церкви", мы исповедуем, что "таинства Нового Закона все были установлены Господом нашим Иисусом Христом".

1114

Слова и действия Иисуса в течение Его скрытой от мира жизни и общественного служения уже были спасительными. Они предваряли силу Его Пасхальной тайны. Они возвещали и подготавливали то, что Он дарует Церкви потом, когда все будет исполнено. Тайны жизни Христа - это основы того, что теперь Христос раздает в таинствах через служителей Своей Церкви, ибо "то, что было видимо в нашем Спасителе, перешло в Его тайны".

1115

Будучи "Силами, исходящими" от Тела Христова, всегда живого и животворящего, и действиями Духа Святого в Его Теле, которое есть Церковь, - таинства суть "дивные дела Божий" в новом и вечном завете.

1116

II. Таинства Церкви

С помощью Духа, наставляющего "на всякую истину" (Ин 16,13), Церковь как верная хранительница тайн Божиих мало-помалу познавала сокровище, полученное от Христа и определяла способ его "раздаяния", как сделала она это в отношении канона Священного Писания и вероучения. Так, Церковь со временем признала, что среди ее литургических обрядов есть семь, которые в подлинном смысле этого слова являются таинствами, установленными Господом.

1117

Эти таинства являются "таинствами Церкви" в двойном смысле: они - таинства "через Церковь" и "для Церкви". Они существуют "через Церковь", потому что она сама есть таинство действия Христа, совершающегося в ней благодаря миссии Духа Святого. Они существуют "для Церкви", будучи "таинствами, составляющими Церковь", поскольку они являют и сообщают людям - особенно в Евхаристии - тайну общения Бога, Который есть Любовь, Единого в Трех Лицах.

1118

Составляя со Христом-Главой "как бы одно мистическое лицо", Церковь действует в таинствах как "священническая община" с "органической структурой": через крещение и миропомазание священнический народ становится способным совершать литургию; кроме того, некоторые верующие, "удостоенные таинства священства, поставлены именем Христа пасти Церковь словом и благодатью Божией".

1119

Служение рукоположенного священства, или служебное священство, служит общему священству верных. Оно гарантирует, что воистину Христос действует в таинствах для Церкви силою Святого Духа. Миссия спасения, вверенная Отцом воплотившемуся Сыну, затем вверена апостолам, а ими - их преемникам: они принимают Духа от Иисуса, чтобы действовать Его именем и в Его лице (*in persona Christi*). Таким образом, священник является таинственной связью, которая соединяет с тем, что говорили и делали апостолы, а через них - с тем, что говорил и делал Христос, источник и основа таинств.

1120

Три таинства - крещения, миропомазания и священства - даруют человеку, кроме благодати, печать (именуемую также "характером") таинства, посредством которой христианин участвует в священстве Христа и становится частью Церкви, соответственно своему положению и исполняемым им функциям. Это сообразование Христу и Церкви, творимое Святым Духом, неизгладимо, оно остается в христианине навсегда как предрасположение к благодати, как обещание и гарантия Божественной защиты и как призвание к поклонению Богу и служению Церкви. Таким образом, эти таинства никак не могут быть совершены повторно.

1121

III. Таинства веры

Христос послал Своих Апостолов, чтобы "проповедовану быть во имя Его покаянию и прощению грехов во всех народах" (Лк 24,47). "Итак, идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святого Духа" (Мф 28,19). Миссия крестить носит, стало быть, характер таинства и принадлежит к миссии евангелизации, потому что таинство подготовлено словом Божиим и верой, а вера есть согласие с этим словом:

1122

Народ Божий собран прежде всего словом Бога Живого. (...) Провозглашение Слова необходимо для совершения таинств, поскольку речь идет о таинствах веры, которая рождается и питается словом.

"Цель таинств - освящать людей, возводить Тело Христово и, наконец, поклоняться Господу; но как знамения они также имеют назидательное назначение. Они не только предполагают веру, но словами и действиями питают, укрепляют, выражают; поэтому их называют таинствами веры".

1123

Вера Церкви предшествует вере христианина, которому предлагается приобщиться к ней. Когда Церковь совершает таинства, она исповедует веру, воспринятую от апостолов. Отсюда древняя поговорка: "Закон молитвы есть закон веры" (*Lex orandi, lex credendi*) или "Закон веры устанавливается законом моления" (*Legem credendi lex statuat supplicandi*, по Просперу Аквитанскому [V в.]). Закон молитвы есть закон веры: Церковь верует так, как она молится. Литургия есть составной элемент святого и живого Предания.

1124

Поэтому никакой обряд совершения таинств не может быть изменен или переделан по воле священника или общины. Даже высшая власть Церкви не может изменить литургию по своей воле, но только подчиняясь вере и с религиозным благоговением перед тайной литургии.

1125

Кроме того, поскольку таинства выражают и развивают общение веры в Церкви, закон молитвы есть один из основных критериев диалога, стремящегося восстановить единство христиан.

1126

IV. Таинство спасения

Достоинство совершаемые в вере, таинства даруют благодать, которую знаменуют. Они действительны, потому что в них действует сам Христос: это Он крестит, это Он действует в Своих таинствах, чтобы сообщить благодать, знаменуемую таинством. Отец всегда внимает молитве Церкви Сына Своего, которая в эпиклесисе каждого таинства выражает веру в могущество Духа. Как огонь превращает в себя все, к чему прикасается, так и Дух Святой преобразует в Жизнь Божественную то, что подчинено Его могуществу.

1127

Вот в чем смысл утверждения Церкви, таинства действуют самим фактом своего совершения (*ex opere operato*), то есть в силу спасительного дела Христа, совершенного раз навсегда. Отсюда следует, что "таинство осуществляется не в силу праведности человека, который совершает его или принимает, но по Всемогуществу Божию". Когда таинство совершается согласно намерениям Церкви, могущество Христа и Его Духа действует в нем и им, независимо от личной святости священнослужителя. Однако плоды таинств зависят также от предрасположения того, кто получает их.

1128

Церковь утверждает, что таинства Нового Завета необходимы для спасения верующих. "Благодать таинства" есть благодать Святого Духа, дарованная Христом и присущая каждому таинству. Дух врачует и преображает тех, кто принимает Его, целая их подобными Сыну Божию. Плод жизни таинств в том, что Дух усыновления обоживает верующих, жизненно соединяя их с Единственным Сыном Божиим, Спасителем.

1129

V. Таинства вечной жизни

Церковь совершает тайну Христа "доколе Он придет" и "будет Бог все во всем" (1 Кор 11,26;

15,28). Уже с апостольских времен литургия устремлена к своему концу через стон Духа в Церкви: "Марана-фа!" (1 Кор 16,22). Так литургия участвует в желании Христа: "Очень желал Я есть с вами сию Пасху (...), пока она не совершится в Царствии Божиим" (Лк 22,15-16). В таинствах Христа Церковь получает уже задаток своего наследства, она участвует уже в жизни вечной, "ожидавая блаженного упования и явления славы великого Бога и Спасителя нашего Иисуса Христа" (Тит 2,13). "И Дух и невеста говорят: прииди! (...) Ей, гряди. Господе Иисусе!" (Откр 22,17.20). Св. Фома Аквинский так резюмирует разные измерения знамения таинств: "Таинство есть знак, напоминающий о том, что предшествовало, то есть - Страсти Христовы; оно делает явным то, что совершается в нас Страстями Христа, то есть - благодать; оно прогнозирует - я хочу сказать, заранее предвещает - грядущую Славу".

1130

КОРОТКО

Таинства есть действенные знамения благодати, установленные Христом и вверенные Церкви, через которые нам даётся божественная жизнь. Видимые обряды, посредством которых совершается таинство, означают и осуществляют благодать, присущую каждому таинству. Они приносят плод тем, кто их получает с должествующим предрасположением.

1131

Церковь совершает таинства как священническая община, чья структура зиждется на общем священстве верных и на службе низшего рукоположенного священства (служебного священства).

1132

Дух Святой подготавливает к таинствам словом Божиим и верой, воспринимающей слово в благорасположенных сердцах. И тогда таинства укрепляют и выражают веру.

1133

Плод сакраментальной жизни - одновременно личный и церковный. С одной стороны, этот плод для каждого верующего жизнь для Бога во Иисусе Христе; с другой стороны, для Церкви этот плод - возрастание в любви и в свидетельской ее миссии. Церкви этот плод - возрастание в любви и в свидетельской ее миссии.

1134

Далее о богослужении

Глава вторая Прославление в таинствах Пасхальной тайны

Верование о литургии означает, прежде всего, разумение домостроительства таинств (глава первая). В свете этого вы является новизна совершения литургии. В этой главе речь пойдет поэтому о совершении таинств Церкви. Мы рассмотрим то, что, несмотря на разнообразие литургических традиций, остается общим для совершения семи таинств; присущее каждому из них в отдельности будет рассматриваться дальше. Это основополагающее учение о совершении таинств отвечает на первые вопросы, которые задают себе на эту тему верующие:

Кто совершает?

Как его совершать?

Когда его совершать?

Где его совершать?

1135

Статья первая Совершение литургии Церкви

I. Кто совершает?

Литургия есть действие "всецелого Христа"(Christus totus). Те, кто уже сегодня совершает ее, через знаки, уже теперь уча ствует в небесной литургии, где богослужение есть абсолют ное общение и Праздник.

1136

Служители небесной литургии

Откровение св. Иоанна, которое читается во время литур гии Церкви, открывает нам сначала, что "престол стоял на не бе, и на престоле был Сидящий" (Откр 4,2): "Господь" (Ис 6,1). Затем показывает Агнца, Который "стоял как бы закланный" (Откр 5,6): Христос, распятый и воскресший, единственный Первосвященник подлинного святилища, "приносящий и при носимый, приемлемый и раздаваемый". Наконец, являет "чис тую реку воды жизни, светлую, как кристалл, исходящую от престола Бога и Агнца" (Откр 22,1) - один из самых краси вых символов Духа Святого.

1137

"Собранные под единым Главою" во Христе, в восхвале нии Господа и завершении Его Замысла участвуют: Небесное Воинство, всё творение (четверо Животных), служители Вет хого и Нового Заветов (двадцать четыре Старца), новый На род Божий (сто сорок четыре тысячи), в особенности, муче ники, "убиенные за Слово Божие" (Откр 6,911) и Пресвятая Матерь Божия (Жена; Невеста Агнца), наконец, "великое мно жество людей, которого никто не мог перечесть, из всех пле мен и колен, и народов и языков" (Откр 7,9).

1138

В этой вечной литургии Дух и Церковь позволяют нам при нимать участие, когда мы прославляем тайну спасения в таинствах.

1139

Служители литургии таинств

Служит вся Община, Тело Христово, единое с Главой сво им. "Литургические действия являются не частными действи ями, но служением Церкви, которое есть "таинство единства", то есть народ святой, собранный и руководимый епископами. Поэтому эти действия принадлежат всему Телу Церкви, явля ют его и отражаются на нем; но отдельные члены его получа ют пользу от них различным способом в зависимости от свое го положения, служения и действенного участия". Поэтому также "каждый раз, когда обряды согласно собственной при роде каждого из них совершаются совместным служением с присутствием и действенным участием верующих, нужно вну шать, что совместное служение, в меру возможности, предпо читательнее служению индивидуальному и почти что частному".

1140

Собрание, совершающее богослужение, - община креще ных, которые через "возрождение и помазание Духа Святого посвящаются в дом духовный и священство святое, чтобы при носить духовные жертвы". Это "общее священство" есть свя щенство Христа, единственного Священника, в котором уча ствуют все члены его.

1141

Матерь Церковь очень желает, чтобы все верующие привлекались к тому полному, сознательному и деятельному участию в богослу жениях, которого требует сама природа богослужения, на которое, в силу своего крещения, христианский народ - "род избранный, царственное священство, народ святой, люди, взятые в удел" (1 Петр 1,9) - имеет право, будучи также и обязан к нему.

Но "не у всех членов одно и то же дело" (Рим 12,4). Неко торые члены призваны Богом, в Церкви и через Церковь, к осо бому служению общине. Эти служители избраны и посвяще ны

таинством священства, которым Дух Святой делает их способными действовать в лице Христа Главы для служения всем членам Церкви. Рукоположенный во священника - словно "икона" Христа Священника. Когда скоро таинство Церкви откровенно во всей полноте в Евхаристии, то в предстоятельстве при совершении Евхаристии проявляется прежде всего епископское служение, и в общении с ним - служение священников и диаконов.

1142

Для осуществления функций общего священства верующих существуют другие особые служения, не требующие посвящения через таинство священства, круг которых определяется епископами соответственно литургическим традициям и пастырским потребностям. "Прислуживающие, чтецы, пояснители [богослужения] и поющие в хоре также исполняют настоящее литургическое служение".

1143

Так в совершении таинств участвует все собрание, которое становится "литургом", каждый в своей роли, но в "единстве Духа", действующего во всех. "В богослужении каждый, и совершающий его священник, и простой верующий, исполняя свое служение, должен делать всё то и только то, что ему надлежит в силу самого обряда и литургических норм".

1144

II. Как совершать?

Знаки и символы

Совершение таинств соткано из знаков и символов. Согласно божественной педагогике спасения, их значение укоренено в деле Творения и в человеческой культуре, уточнено в ветхозаветных событиях и откровенно во всей полноте в личности и деле Христа.

1145

Знаки мира людей. В человеческой жизни знаки и символы занимают важное место. Человек, будучи одновременно существом плотским и духовным, воспринимает и выражает духовные реальности в знаках и материальных символах. Как существо социальное, человек нуждается в знаках и символах, чтобы общаться с другими - с помощью языка, жестов, поступков. То же самое - в его отношениях с Богом.

1146

Бог говорит с человеком посредством видимого творения. Материальная вселенная является человеческому разуму, что бы он прочел в ней отпечатки ее Создателя. Свет и тьма, ветер и огонь, вода и земля, дерево и плоды говорят о Боге, символизируют одновременно Его величие и Его близость.

1147

Как творения, эти осязаемые чувствами реальности могут стать местом проявления Божиего действия, освящающего людей, и действия людей, поклоняющихся Богу. То же самое в отношении знаков и символов социальной жизни людей: омовение и помазание, преломление хлеба и совместное приобщение к чаше - все это может выражать освящающее присутствие Бога и благодарность человека Его Создателю.

1148

Великие религии человечества свидетельствуют - часто очень впечатляюще - об этом космическом и символическом смысле религиозных обрядов. Литургия Церкви принимает, включает в себя и освящает элементы творения и человеческой культуры, облакая их достоинством знаков благодати, нового творения в Иисусе Христе.

1149

Знаки Завета. Избранный народ получает от Бога отличительные знаки и символы, отмечающие его литургическую жизнь: это уже не только прославление космических циклов и

социальные жесты, это знаки Завета, символы великих деяний Бога для Своего народа. Среди таких литургических знаков Вет хого Завета можно назвать обрезание, помазание, посвящение царей и священников, возложение рук, жертвоприношение, и в особенности - Пасху. Церковь видит в этих знаках прообра зы таинств Нового Завета.

1150

Знаки, воспринятые Христом. В Своей проповеди Господь Иисус часто использует знаки творения, чтобы дать познать тайны Царства Божия. Он совершает Свои исцеления или под черкивает Свою проповедь с помощью материальных знаков или символических жестов. Он наполняет новым смыслом фак ты и знаки Ветхого Завета, главным образом, Исход и Пасху, ибо Сам Он - смысл всех этих знаков.

1151

Знаки таинств. Начиная с Пятидесятницы Дух Святой со вершает дело освящения через знаки таинств Своей Церкви. Та инства Церкви не упраздняют, но очищают и вбирают в себя все богатство знаков и символов мироздания и социальной жиз ни. Кроме того, они завершают прообразы и образы Ветхого Завета, они означают и осуществляют спасение, совершенное Христом, и предсказывают и предвосхищают Славу Небесную.

1152

Слова и действия

Совершение таинства есть встреча детей Божиих с их Отцом, во Христе и Духе Святом, и эта встреча принимает форму диало га посредством действий и слов. Разумеется, символические дей ствия сами по себе уже представляют собой своего рода язык, но необходимо, чтобы Слово Божие и ответ веры на него сопровож дали их и наполняли их жизнью, дабы семя Царства принесло пло ды на доброй почве. Литургические действия означают то, что вы ражено в Слове Божиим: безвозмездную Божию инициативу и од новременно ответ веры Его народа.

1153

Литургия Слова - неотъемлемая часть совершения таин ства. Чтобы питать веру верующих, знаки Слова Божия до лжны быть представлены по достоинству: книга Слова (лек ционарий или Евангелие); его почитание (процессия, каждение, свет); место провозглашения Слова Божия (авмон), четкое и разборчивое чтение, проповедь священника, продолжающая провозглашение Слова, ответы собрания (возгласы, псалмы, побуждающие к размышлению, молитвенные прошения, испо ведание веры).

1154

Неразделимые как знак и умение, литургические слова и дей ствия столь же неразрывны в воплощении того, что они озна чают. Дух Святой дарует не только разумение Слова Божия, пробуждая веру; в таинствах Он воплощает также "чудеса" Бо жий, о которых возвещает Слово: Он дарует и сообщает при сутствие Божиего дела, совершенного Возлюбленным Сыном.

1155

Пение и музыка

"Музыкальная традиция всей Церкви составляет неоцени мое сокровище, которое отличается среди других выражений искусства, особенно тем, что священное пение, соединенное со словами, является необходимой или неотъемлемой частью тор жественного богослужения". Сочинение и пение боговдохновенных Псалмов, часто сопро вождаемое музыкальными инструментами, уже были тесно свя заны с богослужениями Ветхого Завета. Церковь продолжает и развивает эту традицию: "Исполняйтесь Духом, назидая самих себя псалмами и славословиями и песнопениями духовны ми, поя и воспевая в сердцах ваших Господу" (Еф 5,19). "Тот, кто поет, молится вдвойне".

1156

Пение и музыка исполняют свою функцию знаков тем красноречивее, чем они "теснее они смыкаются с литургическим действием" по трем основным критериям: выразительной красоте молитвы, единодушному участию христиан в положенные моменты и торжественному характеру богослужения. Пение и музыка таким образом участвуют в том, что является целью слов и литургических действий - в прославлении Бога и освящении верующих:

1157

Сколько плакал я, слушая ваши гимны, ваши песнопения, пленительные интонации, которыми звенела ваша Церковь! Какое волнение рождало это во мне! Они плыли в мои уши, очищая истину в моем сердце. Великий порыв благоговения вздымал меня, и слезы текли по моим щекам, но то были добрые слезы.

Гармония знаков (пение, музыка, слова и действия) тем более выразительна и плодотворна, если она выражается в культурном богатстве, принадлежащем Народу Божию, который совершает богослужение. Поэтому "народные религиозные песнопения нужно разумно поддерживать, чтобы в священных и благочестивых делах и в самом литургическом действии", в соответствии с правилами Церкви, "могли звучать голоса верующих". Но "тексты, предназначенные для священного пения, должны соответствовать католическому учению и должны по преимуществу извлекаться из Священного Писания или литургических источников".

1158

Священные изображения

Священное изображение, литургическая Икона, изображает главным образом Христа. Она не может изображать невидимого и непостижимого Бога; именно Воплощение Сына Божия открыло новое "домостроительство" изображений:

1159

Раньше Бог, не имеющий ни тела, ни лица, совершенно не мог быть представленным в изображении. Но теперь, когда Он явился нам во плоти и жил с людьми, я могу запечатлеть образ того, что я увижу в Боге. (...) С открытым лицом созерцаем мы славу Господа.

Христианская иконография передает в образах евангельскую весть, которую Священное Писание передает в словах. Образ и слово поясняют друг друга:

1160

Говоря коротко, мы исповедуем, что храним все церковные предания, писанные и неписанные, которые были переданы нам без изменений. Одно из них состоит в изобразительном представлении образов; оно согласуется с проповедью евангельской истории и служит подтверждением подлинного, а не только видимого вочеловечения Бога Слова, и это (представление образов] полезно и плодотворно, ибо взаимно проясняющие друг друга вещи несомненно имеют и обоюдное значение.

Все знаки литургического богослужения относятся к Христу: священные образы Матери Божией и святых - также. Они означают Христа, в них прославленного. Они открывают "облако свидетелей" (Евр 12,1), продолжающих участвовать в спасении мира, с которыми мы объединены - в особенности, в совершении таинств. Через их иконы нашей вере открывается человек "по образу Божию", преображенный наконец по "Его подобию", и даже ангелы, также собранные воедино под главенством Христа:

1161

Согласно боговдохновенному учению наших Святых Отцов и Преданию Вселенской Церкви, о котором нам известно, что оно есть Предание Духа Святого, живущего в ней, мы со всей уверенностью правильно постановляем, что почитаемые святые образы, как и изображения драгоценного и животворящего Креста, в живописи или в мозаике или любом другом соответствующем материале, - должны быть помещены в святых церквях Божиих, на священных

пред метаях и одеяниях, на стенах и досках, в" домах и на дорогах - как святой образ Господа нашего, Бога и Спасителя Иисуса Христа, так и образ Пречистой и Святой Богоматери, нашей Царицы, святых ангелов, всех святых и праведников.

"Красотаи цвета образов зовут меня к молитве. Это празд ник глазам моим, так же, как созерцание природы побуждает мое сердце к восхвалению Бога". Созерцание святых икон в соединении с размышлением над Словом Божиим и пением ли тургических песнопений входит в гармонию знаков богослуже ния, чтобы тайна, которую мы прославляем, запечатлелась в памяти сердца и выразилась затем в новой жизни верующих.

1162

III. Когда совершать?

Литургическое время

"Святая Матерь Церковь считает своей обязанностью про славлять священным воспоминанием по определенным дня на протяжении года спасительное дело своего Божественного Же ниха. Каждую неделю, в день, названный ею "днем Господ ним", она вспоминает воскресение Господне, которое еще один раз в году она прославляет величайшим торжеством Пасхи вме сте со святыми Его Страстями. На протяжении года она рас крывает всю тайну Христа. (...). Таким образом, вспоминая тайны искупления, она открывает верующим богатства силы и заслуги своего Господа, - чтобы соделать их как бы присут ствующими на протяжении времени и чтобы верующие могли войти в соприкосновение с ними и исполниться благодатью спа сения".

1163

Уже со времен Моисеева закона Народ Божий знал посто янные праздники, начиная с Пасхи, чтобы увековечить удиви тельные деяния Бога Спасителя, воздать Ему благодарение, со хранить их память и научить новые поколения соотносить с ними свое поведение. Во времена Церкви, от Пасхи Христо вой и до завершения в Царстве Божиим, литургия, совершае мая в определенные дни, вся пронизана новизной тайны Хрис та.

1164

Когда Церковь празднует тайну Христа, есть одно слово, придающее особое звучание ее молитве: "Ныне!" Это эхо мо литвы, которой научил ее Господь, и призыва Духа Святого Это "ныне" Бога Живого, в которое человек призван войти; оно есть "Час" Пасхи Иисуса, проходящий сквозь всю историю и ведущий ее:

1165

Жизнь распростерлась на все существа, и все преисполнились яр кого света; Восток востоков охватил мироздание, и Тот, Кто был "раньше утренней звезды", раньше звезд, Бессмертный и Бесконеч ный, Великий Христос сияет над всякой тварью ярче солнца. По этому для нас, верующих в Него, наступает Светлый День, долгий, вечный, неугасающий: мистическая Пасха.

День Господень

"Церковь празднует тайну Пасхи по апостольскому Преда нию, восходящему к самому дню Воскресения Христова, каждый восьмой день, по праву называющийся Днем Господ ним, или Воскресением". День Воскресения Христа одновре менно и "первый день недели" в память первого дня творения, и "восьмой день", в который Христос, после Своего "покоя" Великой Субботы, открывает День, "его же сотворил Господь", "день не вечерний". Трапеза Господня - его центр, ибо имен но в ней община верных встречает Воскресшего Господа, Ко торый приглашает их на Свой пир:

1166

День Господень, день Воскресения, день христиан, это наш день. Поэтому он и назван днем

Господним: ибо в этот день Господь Победитель взошел к Отцу. Если язычники называют его днем солн ца, то и мы тоже охотно это исповедуем: ибо сегодня воссиял Свет мира, сегодня явилось Солнце Правды, Чьи лучи приносят спасе ние.

Воскресенье есть по своей сути главный день литургическо го собрания, когда верующие собираются, "чтобы, слушая сло во Божие и участвуя в Евхаристии, вспоминать Страсти, Вос кресение и Славу Господа Иисуса, воздавая благодарение Бо гу, возродившему их к живому упованию Воскресением Иису са Христа из мертвых":

1167

Когда мы размышляем, о Христе, о чудесах, свершенных в день Твоего святого Воскресения, мы говорим: Благословен день воскрес ный, ибо в этот день началось творение мира (...), спасение мира (...), обновление рода человеческого (...). В этот день возрадовались небо и земля, и все мироздание исполнилось света. Благословен день воскресный, ибо в этот день открылись двери рая, чтобы Адам и все изгнанные без страха вошли туда.

Литургический год

Начиная с Пасхального Триденствия как с источника света, новое время Воскресения наполняет весь литургический год сво им сиянием. Приближаясь и с той и другой стороны к этому источнику, год преобразуется литургией. Он действительно "лето Господне благоприятное". Домостроительство спасения происходит в рамках времени, но после совершения его в Пас хе триста и изливания Святого Духа конец истории предвосхищен в "предвкушении", и Царство Божие входит в наше время.

1168

Поэтому Пасха не просто один из праздников: она "Празд ник праздников", "Торжество торжеств", как Евхаристия есть таинство таинств (Великое таинство). Св. Афанасий называет Пасху "Великим Воскресеньем", как Святая неделя называется на Востоке Великой неделей. Тайна Воскресения, в которой Христос попрал смерть, пронизывает наше ветхое время мощ ной своей энергией, пока все не подчинится Ему.

1169

На Никейском соборе (325 г.) все Церкви пришли к согласию в том, что бы праздновать христианскую Пасху в воскресенье, следующее за полно лунием (14 нисана), после весеннего равноденствия. Реформа календаря на Западе (названного григорианским, по имени Папы Григория XIII, в 1582 г.) привела к многодневной разнице с восточным календарем. Западные и вос точные Церкви ищут теперь соглашения, чтобы снова праздновать в один и тот же день Воскресение Господне.

1170

Литургический год представляет собой раскрытие различных аспектов единой Пасхальной тайны. Это особенно относится к ци клу праздников, связанных с тайной Воплощения (Благовещение, Рождество Христово, Богоявление), вспоминаящих начало наше го спасения и сообщающих нам начатки Пасхальной тайны.

1171

Календарь святых литургического года

"Совершая годовой цикл тайн Христовых, Святая Церковь с особой любовью почитает Блаженную Деву Марию, Матерь Божию, Которая неразрывно связана со спасительным делом Своего Сына. Ею Церковь восхищается и Ее превозносит как высший плод Искупления, и в Ней как в чистейшем отражении, она с радостью созерцает то, чем сама она всецело жаждет и надеется быть".

1172

Когда Церковь в годовом цикле поминает мучеников и дру гих святых, она "возвещает

Пасхальную тайну" в тех, кто "страдал со Христом и прославлен с Ним, предлагая верующим их пример, всех привлекающий через Христа к Отцу, и благодаря их заслугам вымаливает милости Божии".

1173

Литургия Часов

Тайна Христа, Его Воплощение и Его Пасха, празднуемые в Евхаристии - в особенности в воскресном собрании, проникает во время каждого дня и преобразует его через Литургию Часов. Эта служба, во исполнение апостольских наставлений "непрестанно молиться" (1Фес 5,17; Еф 6,18), "составлена та ким образом, что все течение дня и ночи было освящено хвалой Богу". Она - "общественная молитва Церкви", в которой ведущие (духовенство, монашествующие и миряне) осуществляют свое царское священство крещеных. Совершаемая "по образу, одобренному" Церковью, Литургия Часов "есть действительно глас самой Невесты, взывающей к своему Жениху; более того, она есть также молитва Христа и Его Тела к Богу Отцу".

1174

Литургия Часов предназначена стать молитвой всего Народа Божия. В ней Сам Христос "продолжает священническое служение через Свою Церковь"; каждый участвует в ней в соответствии с местом, занимаемым в Церкви и обстоятельствами своей жизни: священники - как те, кому надлежит исполнять пастырское служение, ибо они призваны к усердию в молитве и служении слова; монахи и монахини - через харизму их посвященной жизни; все верующие - по их возможностям: "Пастыри должны заботиться о том, чтобы важнейшие Часы, в особенности Вечерни по воскресным дням и в дни великих праздников, совершались в церкви общинно. Самим мирянам рекомендуется читать Божественное Служение вместе со священниками, или когда они собираются друг с другом, либо даже индивидуально".

1175

Совершать Литургию Часов означает не только согласовать свой голос с молящимся сердцем, но также "приобретать более глубокое знание богослужения и Библии, в особенности, псалмов".

1176

Гимны и прошения Литургии Часов вводят молитву псалмов во время Церкви, выражая символику данного времени суток, литургического времени или отмечаемого праздника. Кроме того, чтение Слова Божия в каждый литургический Час (с последующими за ним ответами или тропарями), и, в некоторые Часы, чтение текстов Святых Отцов и духовных учителей более глубоко раскрывают смысл поминаемой тайны, содействуют пониманию псалмов и готовят к безмолвной молитве. Таким образом. Божественное чтение (*lectio divina*), во время которого чтение слова Божия становится предметом размышления, укореняется в литургическом служении, чтобы стать молитвой.

1177

Литургия Часов, которая есть как бы продолжение совершения Евхаристии, не исключает, но требует по принципу до полноты различных других проявлений благочестия. На рода Божия, в особенности это относится к поклонению Святым Дарам и почитанию.

1178

Где совершать?

Поклонение "в духе и истине" (Ин 4,24) Нового Завета не связано с каким-то исключительным местом. Вся земля свята и вверена сынам человеческим. Когда верующие собираются в каком-то одном месте, они суть "камни живые", составляющие в "дом духовный" (1 Петр 2,45). Тело Воскресшего Христа есть духовный храм, из которого бьет чистый родник

жи вой воды. Воплощенные во Христа Духом Святым, мы сами "храм Бога Живого" (2 Кор 6,16).

1179

Когда религиозная свобода не встречает препятствий, христиане строят здания, предназначенные для поклонения Богу. Эти видимые церкви (храмы) - не просто место для собраний, они знаменуют и являют собой Церковь, живущую в этом месте, обитель Бога с людьми, примиренными и объединенными во Христе.

1180

"Дом молитвы, где совершается и сохраняется Пресвятая Евхаристия, где собираются верующие и где почитается при существе Сына Божия, Спасителя нашего, принесенного за нас на жертвенном алтаре, для утешения и поддержки верных, должен быть благоустроен и приспособлен для молитвы и священнослужения". В этом "Доме Божием" истина и гармония знаков, его составляющих, должны открывать Христа, присутствующего и действующего здесь.

1181

Алтарь Нового Завета есть Крест Господень, от Которого происходят таинства Пасхальной тайны. На алтаре, являющемся центром Церкви, совершается присутствие Жертвы Христа в таинственных знаках. Он также Стол Трапезы Господней, к которой приглашен Народ Божий. В некоторых восточных литургиях престол (алтарь) символизирует также Гроб Господень (Христос воистину умер и воистину воскрес).

1182

Дарохранительница должна находиться в храме "на самом достойном месте, окруженная величайшим почитанием". Благородство, расположение и безопасность дарохранительницы должны способствовать поклонению Господу, реально присутствующему в Святых Дарах. Миро, помазание которым есть таинственный знак печати дара Духа Святого, традиционно хранится и почитается в безопасном месте храма. Там может находиться также елей для помазания катехуменов и для помазания больных.

1183

Трон (кафедра) епископа или священника "должен подчеркивать функцию того, кто председательствует в собрании и руководит молитвой". Амвон: "Достоинство Слова Божия требует, чтобы в церкви существовало место, способствующее возведению этого Слова, к которому устремлено естественным образом внимание верующих во время Литургии Слова".

1184

Объединение Народа Божия начинается с Крещения; значит, в церкви должно быть место для совершения Крещения (крещальня, или баптистерий) и напоминание об обетах Крещения (святая вода). Возобновление жизни, освященной Крещением, требует покаяния. Храм должен располагать к раскаянию и принятию прощения, что требует подходящего места для приема кающихся. Храм также должен быть местом, приглашающим к сосредоточенности и молчаливой молитве, которая продолжает и углубляет великую молитву Евхаристии.

1185

И, наконец, храм имеет значение эсхатологическое. Чтобы войти в Дом Божий, надо переступить порог, символ перехода из мира, уязвленного грехом, в мир Новой Жизни, в который призваны войти все люди. Видимый храм символизирует Отчий дом, к которому идет Народ Божий и в котором "отрет Бог всякую слезу с очей их" (Откр 21,4). И поэтому храм является также домом всех детей Божиих, широко открытым и гостеприимным.

1186

КОРОТКО

Литургия есть дело Всецелого Христа, Главы и Тела. Наш Первосвященник непрестанно совершает небесную литургию с Пресвятой Матерью Божией, апостолами, всеми святыми и

великим множеством людей, вошедших уже в Царство Божие.

1187

В литургическом служении все Собрание есть "литург", каж дый в согласии со своими функциями. Священство креще ных - это священство всего Тела Христа. Но некоторые из верных поставлены таинством священства для того, что бы представлять Христа как Главу Тела.

1188

Литургическое служение включает в себя знаки и символы, относящиеся к творению (свет, вода, огонь), к человеческой жизни (омовение, помазание, преломление хлеба) и к исто рии спасения (пасхальные обряды). Внедренные в мир веры и объятые силой Духа Святого, эти элементы мироздания, эти человеческие обряды, эти жесты воспоминания о Боге становятся носителями спасительного и освящающего действия Христа.

1189

Литургия Слова - неотъемлемая часть богослужения. Смысл богослужения выражается в Слове Божиим, которое в нем возвещается, и в обязательстве веры, которое является ответом на это Слово.

1190

Пение и музыка находятся в тесной связи с литургическим действием. Критерии их правильного применения следующие: выразительная красота молитвы, единодушное участие собрания и священный характер богослужения.

1191

Святые образы, находящиеся в наших храмах и наших домах, предназначены для того, чтобы пробуждать и питать нашу веру в тайну Христа. Сквозь икону с изображением Христа и Его спасительных деяний мы поклоняемся Ему Самому. Сквозь святые образы Пречистой Матери Божией, ангелов и святых мы почитаем людей, на них изображенных.

1192

Воскресенье, "День Господень", есть главный день совершения Евхаристии, ибо это день Воскресения. Это по сути своей главный день литургического собрания, день христианской семьи, день радости и отдыха от трудов. Он - "основа и ядро всего литургического года".

1193

Церковь "раскрывает в течение годового цикла всю тайну Христа, от Воплощения и Рождества до Вознесения, до дня Пятидесятницы и до ожидания блаженной надежды и пришествия Господа".

1194

Поминая святых, и прежде всего - Пресвятую Богородицу, затем - апостолов, мучеников и других святых в отведенные для этого дни литургического года, земная Церковь показывает, что она объединена с небесной литургией; она прославляет Христа за совершение спасения в ее прославленных членах; их пример вдохновляет ее на пути к Отцу.

1185

Верующие, совершающие Литургию Часов, объединяются со Христом, нашим Первосвященником, в молитве псалмов, в размышлении над Словом Божиим, в песнопениях и благословениях, чтобы участвовать в Его непрестанной и вселенской молитве, прославляющей Отца и испрашивающей дар Духа Святого для всего мира.

1186

Христос есть истинный Храм Божий, "место Его Славы"; милостью Божией христиане становятся также храма ми Духа Святого, живыми камнями, из которых создается Церковь.

1187

В условиях земной жизни Церковь нуждается в месте, где могла бы собираться община:

наши видимые храмы, святые места, суть образы Святого Града, небесного Иерусалима, к которому мы идем в нашем паломничестве.

1198

В этих храмах Церковь совершает общественные богослужения во славу Пресвятой Троицы, слушает Слово Божие и воспевает хвалу Богу, возносит молитву свою и приносит Жертву Христа, всегда присутствующего в таинствах среди собрания. Эти храмы являются также местами внутренней сосредоточенности и личной молитвы.

1199

Статья вторая Литургическое разнообразие и единство тайны

Литургические традиции и вселенскость Церкви

От первой Иерусалимской общины до пришествия Христа во Славе - все Церкви Божии, верные апостольской вере, прославляют одну и ту же тайну Пасхи. Тайна, прославляемая в литургии, одна, но формы прославления разные.

1200

Бездонное богатство тайны Христа таково, что никакая литургическая традиция не может исчерпывающе ее выразить. История зарождения и развития этих обрядов свидетельствует об их удивительной взаимной дополнительности. Когда Церкви накапливали эти литургические традиции в общении веры и таинств веры, они взаимно обогащали друг друга и возрастали в верности Преданию и общей миссии всей Церкви.

1201

Различные литургические традиции возникли по причине самой миссии Церкви. Церкви, принадлежащие к одной и той же географической и культурной зоне, стали прославлять тайны Христа особыми, характерными для данной культуры средствами выражения: в передаче "залога веры" (ср. 2 Тим 1,14), в литургической символике, в устройении братского общения, в богословском разумении тайн и в типах святости. Так, Христос, Свет и Спасение всех народов, являет Себя через литургическую жизнь данной Церкви народу и культуре, к которым эта Церковь послана и в которых укоренена. Церковь - вселенская: она может принять в свое единство все настоящие культурные богатства, очищая их.

1202

Литургические традиции, или обряды, практикующиеся сегодня в Церкви, - это латинский обряд (главным образом обряд римский, но также и обряд некоторых поместных Церквей, как обряд амвросианский или обряд некоторых монашеских орденов) и обряд византийский, александрийский или коптский, сирийский, армянский, маронитский и халдейский. "Священный Собор, с верностью повинуюсь преданию, заявляет, что святая Матерь Церковь почитает все законно признанные обряды равноправными и равночестными и хочет в будущем хранить их и всячески содействовать им".

1203

Литургия и культуры

Таким образом, совершение литургии должно соответствовать гению и культуре разных народов. Чтобы тайна Христа была "возвещена всем народам для покорения их вере" (Рим 14,25), она должна быть проповедана во всех культурах, прославлена и войти в их жизнь - так, чтобы их не упразднить, но служить их искуплению и совершенству*. В рамках своей собственной человеческой культуры, воспринятой и преображенной Христом, и через нее, множество детей Божиих получают доступ к Отцу, чтобы славить Его в едином Духе.

1204

"В литургии, в особенности в литургии таинств, существует часть неизменная - ибо она есть божественное установление, - хранительницей которой является Церковь, и существуют части, поддающиеся изменениям, которые Церковь может, а иногда и должна приспособлять к культуре недавно евангелизированных народов".

1205

"Литургическое разнообразие может быть источником обогащения, но оно может также вызывать напряжение, взаимное непонимание и даже схизмы. Очевидно, что в этой области разнообразие не должно вредить единству. Оно может выражаться только в верности общей вере, знамениям таинств, полученным Церковью от Христа, и иерархическому общению. Культурная адаптация требует обращения сердец и, если надо, разрыва с обычаями предков, несовместимыми с католической верой".

1206

КОРОТКО

Следует стремиться к тому, чтобы совершение литургии находило выражение в культуре того народа, где находится Церковь, - однако, не подчиняло себя ей. С другой стороны, литургия сама по себе порождает и созидает культуру.

1207

Разные литургические традиции, или обряды, законно признанные, являют вселенскость Церкви, ибо означают и сообщают одну и ту же тайну Христа.

1208

Критерием, обеспечивающим единство в разнообразии литургических традиций, является верность Апостольскому Преданию, то есть: общение в вере и таинствах, полученных от апостолов, общение, знаменуемое и гарантированное апостольским преемством.

1209

Второй раздел. Семь таинств Церкви

Таинства Нового Закона установлены Христом; число их - семь: Крещение, Миропомазание (Конфирмация), Евхаристия, Покаяние, Помазание больных (Елеосвящение, Соборование), Священство, Брак. Семь таинств касаются всех этапов, всех важных моментов жизни христианина: они дают рождение и возрастание, исцеление и миссию христианской жизни в вере. В этом существует некоторое подобие между этапами духовной жизни и жизни физической.

1210

Следуя этой аналогии, Катехизис представит сначала три таинства христианского посвящения (глава первая), затем таинства исцеления (глава вторая), и, наконец, таинства на службе общения и миссии верных (глава третья). Такой порядок, разумеется, не единственно возможный, но он позволяет увидеть, что таинства составляют некий организм, в котором каждое из них в отдельности занимает жизненно важное место. В этом организме Евхаристия играет роль уникальную как "Таинство таинств": "Все другие таинства устремлены к ней как к своей цели".

1211

Глава первая Таинства христианского посвящения

Таинствами христианского посвящения (введения в христианство) - Крещением, Миропомазанием и Евхаристией - закладываются основы всякой христианской жизни. "Причастность к Божественному естеству, данная людям благодатью Христовой, включает в себе известную аналогию с происхождением, развитием и поддержанием естественной жизни. Рожденные к новой жизни через Крещение, верующие укреплены таинством Миропомазания и получают в Евхаристии хлеб вечной жизни. Так в таинствах христианского посвящения они получают все больше и больше богатств божественной жизни и движутся к совершенству любви".

1212

Статья первая Таинство Крещения

Святое Крещение есть основа всей христианской жизни, врата жизни в Духе (*vitae spiritualis ianua*) и дверь, открывающая доступ к другим таинствам. Крещением мы освобождаемся от греха и возрождаемся как сыны Божии, мы становимся членами Христа, воплощенными в Церковь, и участниками ее миссии: "Крещение есть таинство возрождения водой и в слове".

1213

I. Как называется это таинство?

Оно называется Крещением, в связи с основным обрядом, посредством которого совершается таинство: "крестить" (погречески баптеин) означает "погрузить в воду", "опустить в воду". "Погружение в воду" символизирует погребение крещаемого в смерть Христа, из которой он поднимается, воскресая вместе с Христом, как "новое творение" (2 Кор 5,17; Гал 6,15).

1214

Это таинство называется также "баней возрождения и обновления Святым Духом" (Тит 3,5), ибо оно означает и осуществляет то рождение от воды и Духа Святого, без которого никто "не может войти в Царство Божие" (Ин 3,5).

1215

"Это омовение называется просвещением, потому что у тех, кто получает это [катехетическое] поучение, просвещается дух..." Получив в Крещении Слово, "Свет истинный, Который просвещает всякого человека" (Ин 1,9), крещеный, "быв просвещен" (Евр 10,32), стал "сыном света" (1Фес 5,5) и самим "светом" (Еф 5,8).

1216

Крещение - самый прекрасный, самый великолепный из даров Божиих (...). Мы называем его даром, благодатью, помазанием, просвещением, одеянием нетления, омовением возрождения, печатью - и всем, что есть наиболее драгоценного. Дар - потому что он дается тем, кто ничего не приносит; благодать - потому что дается даже виноватым; крещение - потому что грех погребен в воде; помазание - потому что оно священо и царственно (таковы помазанники); просвещение - потому что это ясный свет; одеяние - потому что прикрывает наш стыд; омовение - потому что омывает; печать - потому что хранит нас и потому что в нем знак господства Божия.

II. Крещение в домостроительстве спасения

Прообразы Крещения в Ветхом Завете

В литургии Пасхальной ночи, во время благословения крещальной воды, Церковь торжественно вспоминает великие события истории спасения, предварявшие уже тайну Крещения:

1217

Боже, Своею невидимой силою Ты творишь чудесные дела через знаки таинств. Ты многими образами в истории спасения подготовил водную стихию, чтобы через нее являлась благодать Крещения.

От начала мира вода - это смиренное и восхитительное творение - есть источник жизни и плодородия. Священное Писание видит ее как бы "осененной" Духом Божиим:

1218

Твой Дух в начале создания мира носился над водами, чтобы уже тогда они вобрали в себя силу освящения.

Церковь видела в Ноевом ковчеге прообраз спасения Крещением. И действительно, в нем "немногие, то есть восемь душ, спаслись водою" (1 Петр 3,20*).

1219

Ты показал образ возрождения в водах потопа, чтобы водами положить конец пороку и начало добродетелям.

Если вода родника символизирует жизнь, то морская вода есть символ смерти, и поэтому он мог быть образом тайны Креста. В этой символике Крещение означает причастность к смерти Христа.

1220

Переход через Красное море, истинное освобождение Израиля из египетского рабства, предвещает прежде всего освобождение, совершенное Крещением:

1221

Ты сподобил сынов Авраамовых перейти Красное море сухими стопами, чтобы народ, избавившийся от рабства фараона, стал прообразом народа крещеного.

Наконец, мы находим прообраз Крещения в переходе через Иордан, посредством которого Народ Божий получает в дар землю, обещанную потомкам Авраама, образ вечной жизни. Обещание этого благословенного наследства исполняется в Новом Завете.

1222

Крещение Христа

Все прообразы Ветхого Завета находят свое завершение в Иисусе Христе. Он начинает Свое общественное служение, приняв Крещение в Иордане от св. Иоанна Крестителя, и после Своего Воскресения Он поручает апостолам такую миссию: "Итак идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святого Духа, уча их соблюдать все, что Я повелел вам" (Мф 28,19-20).

1223

Господь наш по доброй воле Своей подчинился Крещению св. Иоанна, предназначенному для грешников, чтобы "исполнить всякую правду" (Мф 3,5). Этот поступок Иисуса показывает Его "уничужение" (Флп 2,7). Дух, носившийся над водами первозданного мира, нисходит тогда на Христа, предваряя новое творение, и Отец открывает, что Иисус есть Его "Сын Возлюбленный" (Мф 1,16-17).

1224

Христос открыл всем людям источник Крещения в Своей Пасхе. Он ведь уже говорил о Страстях, которые Он претерпит в Иерусалиме как о "Крещении", которым Он должен креститься (Мк 10,38). Кровь и вода, истекшие из пронзенного копьем бока распятого Иисуса (Ин 19,34), - образы Крещения и Евхаристии, таинств новой жизни: отныне возможно "родиться от воды и Духа", чтобы войти в Царство Небесное (Ин 3,5).

1225

Посмотри, где ты крещен, откуда происходит Крещение, как не от Креста Христова, от смерти Христовой. В этом вся тайна: Он страдал за тебя. В Нем ты искуплен, в Нем ты спасен.

Крещение в Церкви

Со дня Пятидесятницы Церковь совершала и давала святое Крещение. Действительно, Святой Петр возвещает толпе, потрясенной его проповедью: "Покайтесь, и да крестится каждый из вас во имя Иисуса Христа для прощения грехов; и получите дар Святого Духа" (Деян 2,38). Апостолы и их сотрудники крестят всякого, кто верит в Иисуса: иудеев, боящихся Бога, и язычников. Крещение всегда связано с верой: "Веруй в Господа Иисуса Христа, и спасешься ты и весь дом твой", - говорит св. Павел своему тюремщику в Филиппах. Рассказ продолжается: темничный страж "немедленно крестился сам и все домашние его" (Деян 16, 31-33).

1226

По апостолу Павлу, Крещением верующий причастен смерти Христа; он погребен и воскресает с Ним:

1227

Неужели не знаете, что все мы, крестившиеся в Иисуса Христа, в смерть Его крестились? Итак мы погреблись с Ним крещением в смерть, дабы, как Христос воскрес из мертвых славою Отца, так и нам ходить в обновленной жизни" (Рим 6,3-4).

Крещенные "облеклись во Христа" (Гал 3,27). Благодаря Святому Духу Крещение является омовением, которое очищает, освящая и оправдывая.

Крещение, таким образом, есть омовение водой, в котором "нетленное семя" Слова Божия производит свое живительное действие. Св. Августин говорит о Крещении: "Слово соединяется с вещественной стихией, и это становится таинством".

1228

III. Как совершается таинство Крещения?

Христианское посвящение (введение в христианство)

Стать христианином уже со времен апостольских означает пройти многоэтапный путь христианского посвящения. Этот путь может быть пройден быстро или медленно. Он обязательно должен включать в себя несколько основных элементов: благовестие Слова, принятие Евангелия, ведущее к обращению, исповедание веры, Крещение, изливание Святого Духа, доступ к Евхаристии.

1229

Это посвящение сильно видоизменилось в ходе веков и в зависимости от обстоятельств. В первые века Церкви христианское посвящение было сильно развито и включало в себя долгий период катехумената (оглашения), а также ряд подготовительных обрядов, литургически знаменовавших путь катехуменального приготовления, которые заканчивались совершением таинств христианского посвящения.

1230

Там, где крещение детей стало в большой степени обычной формой совершения этого таинства, оно превратилось в единое действие, включающее в себя в сокращенном виде этапы, предшествующие христианскому посвящению. По самой природе своей. Крещение детей требует периода оглашения после крещения. Речь идет не только о потребности обучения после крещения, но и о необходимом расцвете крещальной благодати в меру возрастания личности. Для этого и нужен собственно катехизис.

1231

Второй Ватиканский Собор восстановил для латинской Церкви "катехуменат для взрослых, разделенный на несколько этапов". Обряды эти можно найти в "Чине христианского посвящения взрослых" (*Ordo initiationis christianae adultorum*) (1972). Собор, кроме того, позволил, чтобы "помимо элементов введения, которые дает христианская традиция", в тех краях, где ведется миссионерская работа, допускались "те иные элементы введения в христианство, которые используются у каждого народа, в той мере, в какой они могут быть приспособлены к христианскому обряду".

1232

Таким образом в наши дни во всех латинских или восточных обрядах христианское посвящение взрослых начинается с их вхождением в катехуменат и достигает своей кульминационной точки в едином совершении трех таинств - Крещения, Миропомазания и Евхаристии. В восточных обрядах введение в христианство детей начинается с Крещения, за которым сразу следуют Миропомазание и Евхаристия, тогда как в римском обряде оно продолжается все те годы, в течение которых длится катехизация, чтобы затем завершиться Миропомазанием и Евхаристией, вершиной введения в христианство.

1233

Мистический смысл (мистагогия) совершения таинства

Смысл и благодать таинства Крещения ясно проявляются в обрядах его совершения. С внимательным участием следя за его жестами и словами, верующие осознают богатство, которое это таинство означает и совершает в каждом неопите (человеке, принимающем крещение).

1234

Крестное знамение в начале совершения таинства означает печать Христа на том, кто будет принадлежать Ему, и благодать искупления, которое Христос приобрел для нас Своим Крестом.

1235

Возвешение Слова Божия озаряет истиной Откровения готовящегося к крещению и все собрание и призывает к ответу веры, неотъемлемом от Крещения. И действительно, Крещение особенным образом является "таинством веры", ибо оно есть таинственное вхождение в жизнь веры.

1236

Поскольку Крещение означает освобождение от греха и от искушения ко греху, дьявола, над крещаемым произносится один или несколько экзорцизмов (заклинаний, молений об изгнании злого духа). Крещаемый получает помазание елеем катехуменов, либо тот, кто совершает таинство, возлагает на него руку, и он четко отрекается от сатаны. Подготовленный

таким образом, крещаемый может исповедовать веру Церкви, которой он "вверен" Крещением.

1237

Крещальная вода освящается молитвой епиклесиса (либо в тот же момент, либо в Пасхальную ночь). Церковь молит Бога, чтобы через Его Сына Святой Дух снизошел на эту воду, дабы те, кто в ней получают Крещение, родились "от воды и от Духа" (Ин 3,5).

1238

Затем следует обряд, выражающий самую суть таинства: собственно Крещение, которое знаменует и осуществляет смерть для греха и вхождение в жизнь Пресвятой Троицы через уподобление Пасхальной тайне Христа. Крещение совершается наиболее выразительным образом через тройное погружение в крещальную воду. Но еще с древних времен оно совершается также троекратным возлиянием воды на голову крещаемого.

1239

В латинской Церкви это троекратное возлияние сопровождается словами совершающего крещение: "N, я крещу тебя во имя Отца и Сына и Святого Духа". В восточных литургиях крещаемый поворачивается лицом к Востоку, и священник говорит: "Крещается раб Божий N во имя Отца и Сына и Святого Духа". При именовании каждого из Лиц Пресвятой Троицы он погружает крещаемого в воду и поднимает его.

1240

Помазание святым миром - благовонным маслом, освященным епископом, означает дар Святого Духа новокрещенному. Он стал христианином, то есть "помазанником" Духа Святого, воплощенным во Христа, помазанного как Священник, Пророк и Царь.

1241

В литургии Восточных Церквей помазание миром после Крещения является таинством Миропомазания (Конфирмации). В римской литургии оно предвещает второе помазание святым миром, которое будет совершено епископом: таинство Миропомазания, или Конфирмации, которое в своем роде "утверждает" и завершает помазание Крещения.

1242

Белая одежда является символом того, что крещаемый "в Христа облекся" (Гал 3,27) и воскрес со Христом. Свеча, зажженная от пасхальной свечи, означает, что Христос просветил неопита. Во Христе крещенные становятся "светом мира" (Мф 5,14).

1243

Новокрещенный теперь - дитя Божие в Его Единственном Сыне. Он может произносить молитву детей Божиих - "Отче наш".

Первое Причастие. Став чадом Божиим, облекшись в брачные одежды, неопит допущен на "брачный пир Агнца" и получает пищу новой жизни - Тело и Кровь Христовы. Восточные Церкви хранят живое сознание единства христианского посвящения, давая Святое Причастие всем тем, кто получил Крещение и Миропомазание, даже маленьким детям, памятуя о словах Господа: "Пустите детей приходить ко Мне и не препятствуйте им" (Мк 10,14). Латинская Церковь, открывающая доступ к Святому Причастию только с того момента, когда человек достиг сознательного возраста, выражает связь Крещения с Евхаристией, приближая к алтарю новокрещенного ребенка для прочтения молитвы "Отче наш".

1244

Торжественное благословение завершает обряд Крещения. Во время Крещения новорожденных благословение матери занимает особое место.

1245

IV. Кто может принять Крещение?

"Всякий человек, еще не крещеный, и только он, может принять Крещение".

1246

Крещение взрослых

С начала Церкви Крещение взрослых является наиболее частым там, где Евангелие проповедано недавно. Катехуменат (подготовка к Крещению) занимал тогда очень важное место. Как введение в веру и христианскую жизнь, он должен располагать к принятию дара Божия в Крещении, Миропомазании и Евхаристии.

1247

Катехуменат, или подготовка катехуменов (оглашаемых), имеет своей целью дать им возможность, отвечая на Божию инициативу и в единении с церковной общиной, достичь зрелости в обращении и своей вере. Речь идет о "подготовлении ко всей христианской жизни в ее совокупности (...), через которую ученики соединены со Христом, Своим Учителем. Поэтому катехумены должны быть соответствующе посвящены в тайну спасения, в соблюдение евангельских заповедей нравственности и через священные обряды, которые совершаются в назначенное время, быть введены в жизнь веры, богослужения и любви Народа Божия".

1248

Готовящиеся к Крещению уже "соединены с Церковью, они уже принадлежат к Дому Христову, и нередко они живут жизнью веры, надежды и любви". "Матерь Церковь уже объемлет их своей любовью и заботой".

1249

Крещение детей

Рождаясь с человеческой природой, падшей и запятнанной первородным грехом, дети тоже нуждаются в новом рождении через Крещение, чтобы освободиться от власти тьмы и перенестись в царство свободы детей Божиих, к которой призваны все люди. Полная безвозмездность дара благодати спасения особенно проявляется в Крещении детей. Церковь и родители лишили бы ребенка бесценной благодати стать чадом Божиим, если бы не крестили его вскоре после рождения.

1250

Родители-христиане должны понимать, что такой подход соответствует также их роли кормильцев по отношению к жизни, которую Бог доверил им".

1251

Практика крещения маленьких детей - Церковная традиция, идущая с незапамятных времен. Четкие свидетельства о ней начинаются со II века. Однако вполне возможно, что с начала апостольской проповеди, когда целые "дома" принимали Крещение", крестили также и детей".

1252

Вера и Крещение

Крещение есть таинство веры. Но вера нуждается в общине верующих. Каждый верующий может верить лишь в контексте веры Церкви. Вера, требуемая для Крещения, несовершенна и незрела, она только начало, которое призвано развиваться. Катехуменов или их крестных родителей (восприемников) спрашивают: "Чего вы просите у Церкви Божией?" И они отвечают: "Веры!".

1253

Вера всех крещеных, детей или взрослых, должна расти после Крещения. Поэтому каждый год, в Пасхальную ночь, Церковь совершает обряд возобновления крещальных обетов. Приготовление к Крещению ставит человека только на пороге новой жизни. Крещение - это источник новой жизни во Христе, из которого бьет вся христианская жизнь.

1254

Чтобы благодать Крещения могла разрастаться, необходима помощь родителей. В этом

также состоит роль крестного отца или крестной матери, которые должны обладать крепкой верой и быть способными и готовыми помочь новокрещеному, ребенку или взрослому, на его пути в христианской жизни. Их миссия - это по-настоящему церковная функция (officium). Вся церковная община несет свою часть ответственности за развитие и сохранение благодати, полученной при Крещении.

1255

V. Кто может крестить?

Обычно таинство Крещения совершают епископ или священник, а в латинской Церкви - также и диакон. В случае необходимости любой человек, даже некрещеный, но имеющий требуемое намерение, может крестить. Требуемое намерение - это желание сделать то, что делает Церковь крестя, и применить тринитарную формулу Крещения. Церковь видит смысл такой возможности во всеобъемлющей спасительной воле Божией и в необходимости Крещения для спасения.

1256

VI. Необходимость Крещения

Сам Господь утверждает, что Крещение необходимо для спасения. Поэтому Он повелел Своим ученикам возвещать Евангелие и крестить все народы. Крещение необходимо для спасения тем, кому было возвещено Евангелие и кто имел возможность просить об этом таинстве. Кроме Крещения Церковь не знает другого средства, способного обеспечить доступ к вечному блаженству; поэтому она остерегается пренебрегать миссией, полученной ею от Господа, - "возрождать от воды и Духа" всех, кто может быть крещен. Господь связал спасение с таинством Крещения, но Сам Он не связан Своими таинствами.

1257

Церковь всегда хранила и хранит твердое убеждение в том, что те, кто погиб за веру, не приняв Крещения, крещены своей смертью за Христа и со Христом. Это Крещение кровью, как и желание Крещения, приносит плоды Крещения, не будучи таинством.

1258

Для катехуменов, умирающих до Крещения, ясно выраженное желание принять его в соединении с раскаянием в грехах и с любовью, обеспечивает им спасение, которого они не смогли получить через таинство.

1259

"Поскольку Христос умер за всех и поскольку окончательное призвание человека действительно единственное, то есть божественное, мы должны считать, что Дух Святой открывает всем - известным Богу путем - возможность приобщаться этой Пасхальной тайне". Каждый человек, который, ничего не зная о Евангелии Христа и о Его Церкви, ищет истины и исполняет волю Божию настолько, насколько ее знает, может быть спасен. Можно предположить, что такие люди высказали бы желание получить Крещение, если бы знали о его необходимости.

1260

Что касается детей, умерших некрещеными, то Церковь может только верить их милосердию Божию, как она делает это в обряде погребения некрещеных детей. Действительно, великое Божие милосердие, которое хочет, чтобы все люди были спасены, и любовь Иисуса к детям, о которой Он говорит: "Пустите детей приходить ко Мне и не препятствуйте им" (Мк 10,14), - позволяют нам надеяться, что для детей, умерших без Крещения, существует путь спасения. Тем более настойчиво Церковь призывает не препятствовать маленьким детям приходить ко Христу через дар святого Крещения.

1261

VII. Благодать Крещения

Различные последствия Крещения обозначены видимыми элементами обряда Крещения. Погружение в воду восходит к символике смерти и очищения, но также и возрождения и обновления. Таким образом два основных действия Крещения - это очищение от грехов и новое рождение в Духе Святом.

1262

Во отпущение грехов...

Крещением отпускаются все грехи - грех первородный и все грехи личные, как и всякая кара за грехи. Действительно, в тех, кто возродился к новой жизни, не остается ничего, что помешало бы им войти в Царство Небесное, - ни Адамова греха, ни личного греха, ни последствий греха, из которых тяжелейшим является отделение от Бога.

1263

Однако некоторые земные последствия греха остаются в крещеном - такие, как страдания, болезни, смерть, или неотъемлемая от жизни слабость характера и т.п., а также склонность к греху, которую Предание называет похотью, или, метафизически, - "очагом греха" (fomes peccati): "Остающаяся для нашей внутренней борьбы, похоть неспособна вредить тем, кто, не поддаваясь ей, мужественно сопротивляется при помощи благодати Христа. Более того, "если же кто и подвизается, не увенчивается, если незаконно будет подвизаться" (2 Тим 2,5)".

1264

"Новое творение"

Крещение не только очищает от всех грехов, оно делает неопита "новым творением" (2 Кор 5,17), усыновленным Богом, ставшим "причастником Божеского естества" (2 Петр 1,4), членом Христовым и сонаследником вместе с ним (Рим 8,17), храмом Духа Святого.

1265

Пресвятая Троица дает крещеному освящающую благодать, благодать оправдания, которая:

- делает его способным верить в Бога, уповать на Него и любить Его посредством богословских добродетелей;
- дает ему возможность жить и действовать под вдохновением Духа Святого и посредством Его даров;
- позволяет ему возражать в добре через нравственные добродетели.

Таким образом, весь организм сверхъестественной жизни христианина укоренен в Крещении.

1266

Включенные в Церковь, Тело Христово

Крещение делает нас членами Тела Христова. "Посему (...) мы члены друг другу" (Еф 4,25). Крещение включает в Церковь. Из крещальных купелей рождается единый Народ Божий Нового Завета, превосходящий все естественные или человеческие границы наций, культур, рас и полов: "Ибо все мы одним Духом крестились в одно тело" (1 Кор 12,13).

1267

Крещенные стали "живыми камнями" для строительства "дома духовного, священства святого" (1 Петр 2,5). Через Крещение они участвуют в священстве Христа, в Его пророческой и царской миссии, они - "род избранный, царственное священство, народ святой, люди взятые в удел, дабы возвещать совершенство Призвавшего [их] из тьмы в чудный Свой свет" (1 Петр 2,9). Крещение дает участие в общем священстве верных.

1268

Став членом Церкви, крещеный не принадлежит больше самому себе (1 Кор 6,19), он принадлежит Тому, Кто умер и воскрес за нас. С этого момента он призван повиноваться

другим, служить им в общении Церкви и быть "послушным" наставникам в Церкви (Евр 13,17), относясь к ним с уважением и любовью. Будучи источником ответственности и обязанностей, Крещение также дает крещеному права в лоне Церкви: принимать таинства, питаться словом Божиим и получать поддержку через иную духовную помощь, оказываемую Церковью.

1269

"Возрожденные [крещением] в детей Божиих, [крещеные] обязаны исповедовать перед людьми веру, полученную ими от Бога через Церковь", и участвовать в миссионерской и апостольской деятельности Народа Божия.

1270

Сакраментальная связь единства христиан

Крещение составляет основу общения между всеми христианами, в том числе и теми, кто еще не находится в полноте общения с Католической Церковью: "Те, кто верует во Христа и кто получил действительное Крещение, находятся в некотором, хотя и несовершенном, общении с Католической Церковью. (...) Оправданные верой в Крещении, они воплощены во Христа и, соответственно, по праву носят имя христиан, и дети Католической Церкви справедливо признают их братьями в Господе". "Следовательно, Крещение устанавливает таинственный союз единства, существующий между теми, кто возрожден им".

1271

Неизгладимая духовная печать

Воплощенный во Христа в Крещении, крещеный стал подобным образу Его. Крещение отмечает верующего неизгладимой духовной печатью (character) его принадлежности ко Христу. Эта печать не снимается никаким грехом, даже если грех мешает Крещению принести плоды спасения". Данное раз и навсегда, Крещение не может быть совершено повторно.

1272

Включенные Крещением в Церковь, верующие обрели духовную печать таинства, посвящающую их в христианский религиозный культ. Печать Крещения дает людям способность служить Богу и обязывает их делать это живым участием в святой литургии Церкви, выполняя священство крещеных через свидетельство святой жизни и действенной любви.

1273

"Печать Господня" (Dominicus character) есть мета, которую Дух Святой отметил нас "в день искупления" (Еф 4,30). "Крещение есть воистину печать жизни вечной". Верующий, который сохранит эту печать до конца, то есть останется верен требованиям своего Крещения, сможет отойти, "со знаменем веры", в вере своего Крещения, в ожидании блаженного созерцания Бога - исполнения веры - и в уповании на воскресение.

1274

КОРОТКО

Христианское посвящение совершается совокупностью трех таинств: Крещение, которое есть начало новой жизни; Миропомазание, которое есть ее укрепление; Евхаристия, которая питает ученика Телом и Кровью Христа, для его преобразования в Христа.

1275

"Итак идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святого Духа, уча их соблюдать все, что Я повелел вам" (Мф 28,19-20).

1276

Крещение представляет собой рождение к новой жизни во Христе. По воле Божией, оно необходимо для спасения, как сама Церковь, в которую вводит человека Крещение.

1277

Основной обряд Крещения состоит в погружении крещаемого в воду или в возлиянии воды

на его голову, с одновременным обращением к Пресвятой Троице - Отцу, Сыну и Святому Духу.

1278

Плодом Крещения или крещальной благодати является богатая реальность, включающая в себя: отпущение первородного греха и всех грехов личных; рождение к новой жизни, через которую человек становится усыновленным чадом Божиим, членом Тела Христа, храмом Духа Святого. Самим фактом принятия этого таинства крещеный включается в Церковь, Тело Христово, и становится участником священства Христа.

1279

Крещение оставляет в душе неизгладимую духовную печать (характер), посвящающую крещеного в христианский религиозный культ. В силу неизгладимости этой печати Крещение не может быть повторено.

1280

Те, кто подвергается смерти за веру, катехумены и все, кто под влиянием благодати, не зная Церкви, искренне ищет Бога и старается исполнять Его волю, спасены, даже если они не получили Крещения.

1281

С самых древних времен Крещение совершается над маленькими детьми, ибо оно есть благодать и дар Божий, не требующий от человека никаких заслуг; дети принимают Крещение по вере Церкви. Вхождение в христианскую жизнь дает доступ к настоящей свободе.

1282

Что касается детей, умерших без Крещения, литургия Церкви призывает нас доверять милосердию Божию и молиться об их спасении.

1283

В случае необходимости любой человек может крестить, если он намерен сделать то же, что делает Церковь, и возливает воду на голову крещаемого, говоря: "Я крещу тебя во имя Отца и Сына и Святого Духа".

1284

Статья вторая Таинство Миропомазания

Вместе с Крещением и Евхаристией таинство Миропомазания (Конфирмации) составляет совокупность "таинств христианского посвящения", единство которого должно быть сохранено. Следовательно, надо объяснять верующим, что принятие этого таинства необходимо для завершения крещальной благодати. И действительно, через "таинство Миропомазания связь крещеных с Церковью совершенствуется, они обогащаются особой силой Духа Святого и поэтому более четко обязаны распространять и защищать веру словом и делом, как истинные свидетели Христовы".

1285

I. Миропомазание в домостроительстве спасения

В Ветхом Завете пророки возвещали, что Дух Господень почиет на ожидаемом Мессии, ибо Он должен принести спасение. Сошествие Святого Духа на Христа во время Его Крещения Иоанном было знаком того, что Он есть Тот, Кто должен прийти, что Он - Мессия, Сын Божий. Он был зачат от Духа Святого и вся Его жизнь и вся миссия исполняются в совершенном общении с Духом Святым, Которого Отец дает Ему "не мерою" (Ин 3,34).

1286

Итак, эта полнота Духа не должна была остаться исключительным достоянием Мессии, она

должна была быть сообщена всему мессианскому народу. Христос неоднократно обещал это излияние Духа - и это обещание Он исполнил прежде всего, в день Пасхи (Ин 20,22), а затем - самым ярким образом - в день Пятидесятницы. Исполненные Духа Святого, апостолы начали говорить "о великих делах Божиих" (Деян 2,11), и Петр провозгласил, что это излияние Духа знамену ет мессианское время. Те, кто тогда поверил апостольской проповеди и крестился, в свою очередь получили дар Духа Святого.

1287

"С того времени апостолы, чтобы исполнять волю Христа, передавали новообращенным, возлагая на них руки, дар Духа, Который завершает благодать Крещения. Поэтому в Послании к евреям, среди элементов первого христианского вероучения, имеет место учение о Крещении и возложении рук, которое законным образом признано католическим Преданием как начало таинства Миропомазания, неким образом увековечивающего в Церкви благодать Пятидесятницы".

1288

С очень ранних времен, чтобы лучше ознаменовать дар Духа Святого, к возложению рук присоединяется помазание благовонным маслом (миром). Это помазание знаменует звание "христианина", которое означает "помазанник", и ведет свое начало от Самого Христа, Которого "Бог Духом Святым и силою помазал" (Деян 10,38). Обряд помазания существует до сих пор как на Востоке, так и на Западе. Поэтому на Востоке это таинство называется Миропомазанием (по-гречески хрисматион, что означает "помазание", или мирон - "миро"). На Западе название Конфирмация (т.е. "укрепление") одновременно предполагает подтверждение Крещения, завершающее христианское посвящение, и укрепление крещальной благодати, полноту даров Духа Святого.

1289

Две традиции - Восток и Запад

В первые века Конфирмация составляет как правило единый с Крещением обряд, составляя с ним, по выражению св. Киприана, "двойное таинство". Вскоре увеличение числа крещений детей, во все времена года, и умножение приходов (сельских), при расширяющихся епархиях, наряду с другими причинами, сделали невозможными присутствие епископа при всех крещениях. На Западе, из желания сохранить за епископом довершение Крещения, устанавливается разделение во времени обоих таинств. Восток сохранил единство двух таинств, так что Миропомазание совершается священником, который крестит. Но он может совершать это только используя освященное епископом миро (мирон).

1290

Один обычай Римской Церкви облегчил развитие западной практики. Там существовало двукратное помазание святым миром после Крещения: первое совершал священник над крещаемым по выходе из крещальной купели, а завершал его епископ вторым помазанием на лбу каждого новокрещеного. Первое помазание миром - то, что совершает священник, - осталось связанным с обрядом Крещения; оно означает участие крещенного в священнической, пророческой и царской функциях Христа. Если Крещение принимает взрослый человек, то есть только одно помазание после Крещения: помазание Конфирмации.

1291

Практика Восточных Церквей ярче подчеркивает единство христианского посвящения. В Латинской Церкви четче выражено общение нового христианина со своим епископом, гарантом и служителем единства своей Церкви, а также ее вселенскости и ее апостоличности, и, тем самым, связь с апостольским происхождением Церкви Христовой.

1292

II. Знаки и обряды Миропомазания

В обряде этого таинства следует принять во внимание знак помазания и то, что помазание означает и запечатлевает: духовную печать. Помазание в библейской и древней символике обладает богатством многочисленных значений: елей есть символ изобилия и радости; он очищает (натираание до и после купания), придает гибкость (натираание атлетов и борцов); он также знак выздоровления, потому что смягчает ушибы и раны и придает блеск красоты, здоровья и силы.

1293

Все эти символические значения помазания елеем мы находим в таинственной жизни. Помазание перед Крещением елеем катехуменов означает очищение и укрепление; помазание больных символизирует утешение и укрепление. Помазание миром после Крещения, при Конфирмации и рукоположении есть знак посвящения. Через Конфирмацию христиане, то есть помазанники, в большей степени участвуют в миссии Иисуса Христа и в полноте Духа Святого, Которым Он преисполнен, чтобы от всей жизни их исходило "Христово благоухание".

1294

Этим помазанием человек, принимающий Конфирмацию, получает "знак", печать Духа Святого. Печать есть символ личности, знак ее авторитета, ее владения вещью - когда то таким образом воинов метили клеймом их военачальника, а рабов - клеймом господина; печать скрепляет подлинность юридического акта или документа, либо гарантирует его секретность.

1295

Сам Христос говорит о Себе, что Он отмечен печатью Своего Отца. И христианин также отмечен печатью: "Утверждающий же нас с вами во Христе и помазавший нас есть Бог, Который и запечатлел нас, и дал Духа в сердца наши" (2Кор 1,21-22). Эта печать Духа Святого отмечает всецелую принадлежность Христу, служение Ему навсегда, но также и обещание Божественной защиты в великом эсхатологическом испытании.

1296

Совершение Миропомазания

Важный момент, предшествующий совершению Миропомазания и в известной степени являющийся его частью, представляет собой освящение мира. Освящает его епископ - для всей своей епархии - в Святой Четверг, во время особой литургии этого дня. В Восточных Церквях это освящение даже закреплено за Патриархом:

1297

Сирийская антиохийская литургия так выражает эпиклесис освящения мира: ["Отче (...) ниспошли Твоего Святого Духа] на нас и на этот елей, который находится перед нами и освяти его, чтобы он был для всех, кто будет помазан и отмечен им, миром святым, миром священническим, миром царственным, помазанием радования, облачением света, мантией спасения, даром духовным, освящением душ и телес, счастьем непреходящим, неизгладимой печатью, щитом веры и грозным шлемом против всех дел врага".

Когда Миропомазание совершается отдельно от Крещения, как это делается в римском обряде, литургия таинства начинается с возобновления обетов Крещения и с исповедания веры ожидающих миропомазания. Таким образом становится ясно, что Миропомазание есть продолжение Крещения. Когда крещается взрослый, он непосредственно после этого получает и таинство Миропомазания и участвует в Евхаристии.

1298

В римском обряде епископ простирает руки над головами всех, получающих миропомазание; это жест, который с апостольских времен знаменует дар Духа. И епископ призывает изливание Духа:

1299

Боже Всемогущий, Отче Господа нашего Иисуса Христа, возродивший этих рабов Своих водою и Духом Святым и избавивший их от греха; ниспошли на них Утешителя Духа Святого, дай им дух премудрости и разума, дух совета и крепости, дух ведения и благочестия, исполни их духа страха Твоего. Через Христа, Господа нашего.

Затем следует обряд, выражающий саму суть таинства. В латинском обряде "таинство Конфирмации преподается через помазание святым миром лба, с возложением руки и со следующими словами: "Прими знамение дара Святого Духа" ["Accipe signaculum doni Spiritus Sancti"]. В Восточных Церквах миропомазание совершается, после прочтения эпиклесиса, на наиболее значимых частях тела: на лбу, глазах, носе, ушах, губах, груди, спине, руках и ступнях; каждое помазание сопровождается словами: "Печать дара Духа Святого".

1300

Лобзание в знак мира, завершающее обряд таинства, знаменует и открывает церковное общение с епископом и всеми верными.

1301

III. Последствия Миропомазания

Как следует из самого обряда, результатом Миропомазания является полнота изливания Святого Духа, как прежде она была дарована апостолам в день Пятидесятницы.

1302

Благодаря этому, Миропомазание дает возрастание и углубление благодати Крещения:

- оно глубже укореняет нас в сыновней связи с Богом, дающей нам возможность восклицать: "Авва, Отче!" (Рим 8,15);
- оно крепче связывает нас со Христом;
- оно умножает в нас дары Духа Святого;
- оно делает более совершенной нашу связь с Церковью;
- оно дает нам особую силу Духа Святого, чтобы словом и делом распространять и защищать веру, как подлинные свидетели Христовы, смело исповедовать имя Христово и никогда не стыдится Креста:

1303

Помни же, что ты получил духовный знак, Духа премудрости и разума, Духа совета и силы, Духа ведения и благочестия, Духа страха Божия, и храни то, что ты получил. Бог Отец отметил тебя знаком Своим, Христос Господь утвердил тебя и вложил в твое сердце залог Духа.

Таинство Миропомазания, подобно Крещению, довершением которого оно является, дается только один раз. Миропомазание налагает на душу неизгладимую духовную печать (характер) являющийся знаком того, что Христос отметил христианина печатью Своего Духа, облекши его силою свыше, чтобы тот был Его свидетелем.

1304

"Характер" совершенствует общее священство верующих, полученное в Крещении, и "миропомазанный получает силу исповедовать веру Христову публично и как бы по должности (*quasi ex officio*)".

1305

IV. Кто может принять это таинство?

Всякий крещеный, еще не миропомазанный, может и должен принять таинство Конфирмации. Поскольку Крещение, Миропомазание и Евхаристия составляют единое целое, из этого следует, что "верующие должны обязательно принять это таинство в соответствующее время", и хотя таинство Крещения, конечно, действительно и действенно без Миропомазания и Евхаристии, тем не менее христианское посвящение остается без них не совершенным.

1306

Латинская традиция усматривает в достижении "возраста распознавания" соответствующее время для принятия таинства Конфирмации. Необходимо, однако, миропомазывать детей в случаях смертельной опасности, даже если они не достигли еще возраста распознавания.

1307

Если о Миропомазании иногда говорят как о "таинстве христианской зрелости", не нужно, тем не менее, путать возраст зрелости веры и возраст зрелости в естественном развитии, а также не следует забывать о том, что благодать Крещения есть благодать безвозмездного и незаслуженного избранничества, которая не нуждается в "ратификации", чтобы стать действенной. Св. Фома напоминает об этом:

1308

Возраст тела не ставит преграды для души. Так, даже в детстве человек может обрести совершенство духовного возраста, о котором говорит Книга Премудрости (4,8): "Не в долговечности честная старость, и не числом лет измеряется". Так множество детей, благодаря силе Духа Святого, ими полученной, храбро, до крови боролись за Христа.

Подготовка к Миропомазанию должна ставить своей целью подвести христианина к более глубокому соединению со Христом, к более живому сближению с Духом Святым, Его действием, Его дарами и Его вдохновением, чтобы он смог лучше принять на себя апостольскую ответственность христианской жизни. Тем самым катехизация перед Миропомазанием должна стремиться пробудить чувство принадлежности к Церкви Иисуса Христа - как к Вселенской Церкви, так и к приходской общине. Приходская община несет особую ответственность за подготовку к Миропомазанию.

1309

Чтобы принять Миропомазание, нужно находиться в состоянии благодати. Следует перед этим приступить к таинству Покаяния, чтобы очистить себя для принятия дара Духа Святого. Особенно интенсивная молитва должна подготовить человека смиренно и с открытостью принять силу и благодатные дары Духа Святого.

1310

Для Миропомазания, как и для Крещения, кандидатам следует искать духовной помощи восприемника или восприемницы. Хорошо, чтобы это был тот же, кто и при Крещении, чтобы четко отметить связь двух таинств между собой.

1311

V. Служитель Миропомазания

Изначальный служитель (*minister originarius*) Миропомазания - епископ.

На Востоке обычно священник, который крестит, совершает непосредственно после этого Миропомазание в едином литургическом действии. Однако он использует при этом миро, освящаемое Патриархом или епископом, в чем выражается апостольское единство Церкви, связь с которой укрепляется таинством Миропомазания. В латинской Церкви тот же порядок соблюдается при крещении взрослых или когда в полноту общения с Церковью принимается крещеный, принадлежащий к другой христианской общине, которая не имеет действительного таинства Конфирмации.

1312

В латинском обряде Конфирмацию обычно совершает епископ. Хотя епископ может, по серьезным причинам, передать священникам право совершать таинство Конфирмации, следует, учитывая суть этого таинства, чтобы сам епископ совершал его, памятуя о том, что именно по этой причине совершение Конфирмации было отделено во времени от Крещения. Епископы - преемники апостолов, они получили всю полноту таинства священства. Совершение ими

таинства Конфирмации подчеркивает, что одним из последствий этого таинства является более тесное единение принимающих его с Церковью, с ее апостольским происхождением и с ее миссией свидетельства о Христе.

1313

Если христианин находится в смертельной опасности, любой священник должен совершить над ним Миропомазание. Церковь ведь хочет, чтобы ни один из ее детей, даже самый малый, не покинул этот мир не обогащенный Святым Духом и даром полноты Христа.

1314

КОРОТКО

"Находившиеся в Иерусалиме апостолы, услышав, что Самаряне приняли слово Божие, послали к Ним Петра и Иоанна, которые, пришедши, помолились о них, чтобы они приняли Духа Святого. Ибо Он не сходил еще ни на одного из них, а только были они крещены во имя Господа Иисуса. Тогда возложили руки на них, и они приняли Духа Святого" (Деян 8,1417).

1315

Миропомазание (Конфирмация) совершенствует благодать Крещения; это таинство, которое дает нам Святого Духа для того, чтобы мы укоренились глубже в божественном сыновстве, крепче соединились со Христом, чтобы наша связь с Церковью стала более прочной, чтобы мы больше участвовали в ее миссии, а также для помощи нам, чтобы мы свидетельствовали о христианской вере словом, сопровождаемым делами.

1316

Миропомазание, как и Крещение, накладывает на душу христианина духовную печать, или неизгладимый "характер"; вот почему это таинство можно принимать только один раз в жизни.

1317

На Востоке это таинство совершается сразу после Крещения; за ним следует участие в Евхаристии, и эта традиция подчеркивает единство трех таинств христианского посвящения. В Латинской Церкви таинство Конфирмации дается по достижении сознательного возраста, и его совершение сохраняется обычно за епископом, что знаменует укрепление связи с Церковью.

1318

Христианин, готовящийся к Миропомазанию и достигший сознательного возраста, должен исповедать веру, находиться в состоянии благодати, хотеть принять таинство, а также быть готовым исполнять свою роль ученика и свидетеля Христова в церковной общине и в земных делах.

1319

Обряд, выражающий суть Миропомазания, состоит в помазании святым миром лба крещеного человека (на Востоке также и других органов чувств), с возложением руки совершителя со словами: "Прими знамение дара Святого Духа" ["Accipe signaculum doni Spiritus Sancti"] - в римском обряде, и "Печать дара Духа Святого" - в византийском обряде.

1320

Когда Миропомазание совершается отдельно от Крещения, связь ее с Крещением выражается, среди прочего, возобновлением крещальных обетов. Совершение Миропомазания во время Евхаристической литургии подчеркивает связь между таинствами христианского посвящения.

1321

Святая Евхаристия завершает христианское посвящение. Все те, кто был возвышен Крещением в достоинство царственного священства и еще глубже уподоблен Христу Миропомазанием, через таинство Евхаристии вместе со всей общиной участвуют в самой жертве Господа.

1322

"Наш Спаситель на Тайной Вечере, в ночь, в которую Он был предан, установил Евхаристическую Жертву Своего Тела и Своей Крови, чтобы непрерывно увековечивать, доколе Он придет, Свою Жертву на Кресте, и поэтому завещал Своей возлюбленной Невесте, Церкви, воспоминание о смерти Своей и Воскресении: таинство благочестия, знамение единства, союз любви, пасхальную трапезу, на которой Христос вкушается, душа преисполняется благодатью и подается нам залог грядущей славы".

1323

I. Евхаристия - источник и вершина

Евхаристия - "источник и вершина всей христианской жизни". "Все другие таинства, как и все виды церковного служения и апостольские труды, связаны с Евхаристией и устремлены к ней. Ибо Святая Евхаристия содержит в себе все духовное сокровище Церкви, то есть Самого Христа - нашу Пасху".

1324

"Общение жизни с Богом и единство Народа Божия, делающие Церковь тем, что она есть, выражены и реализованы в Евхаристии. В ней мы находим одновременно вершину действия, которым Бог освящает мир во Христе, и вершину поклонения, которое в Духе Святом люди воздают Христу и через Него - Отцу".

1325

И, наконец, в совершении Евхаристии мы уже теперь соединяемся с небесной литургией и предвкушаем вечную жизнь, когда Бог будет все во всем.

1326

Короче говоря, Евхаристия есть краткое содержание и сумма нашей веры: "Наш способ мышления соответствует Евхаристии, и Евхаристия, в свою очередь, подтверждает наш способ мышления".

1327

II. Как называется это таинство?

Неисчерпаемое богатство этого таинства выражено в различных названиях, которые ему даются. Каждое из этих наименований отражает определенный его аспект. Его называют:

- Евхаристия, потому что она есть благодарение Богу. Греческие слова эухаристеин (Лк 22,19; 1 Кор 11,24) и эулогейн (Мф 26,26; Мк 14,22) напоминают о иудейских благословениях, торжественно возвещающих - главным образом, во время трапезы - о деяниях Божиих: творении, искуплении и освящении.

1328

- Вечеря (Трапеза) Господня, потому что речь идет о Тайной Вечере Господа со учениками Его накануне Его Страстей и о предвозвещении брачной вечера Агнца в Небесном Иерусалиме.

- Преломление Хлеба, потому что этот обряд, являющийся характерным для иудейской трапезы, был использован Иисусом, когда Он как Хозяин застолья благословлял и раздавал хлеб - в особенности, на Тайной Вечере. По этому жесту ученики узнают Его после Его Воскресения Первые христиане таким же образом будут именовать свои евхаристические собрания. Это означает, что все, кто вкушает от единого преломленного хлеба - Христа, - входят в общение с Ним и составляют отныне с Ним одно Тело.

- Евхаристическое собрание (синаксис), потому что Евхаристия совершается в собрании

верующих, видимом выражении Церкви.

1329

- Воспоминание Страстей и Воскресения Христа.

- Святая Жертва, потому что актуализирует единую жертву Христа Спасителя и включает в нее жертву Церкви; или еще ее называют Жертвой Святой Мессы, "Жертвой хвалы" (Евр 13,15), духовной Жертвой, Жертвой чистой и святой, поскольку она завершает и превосходит все жертвоприношения Ветхого Завета.

- Святая и Божественная Литургия, потому что вся церковная литургия обретает свой центр и самое напряженное свое выражение в совершении этого Таинства; в этом же смысле ее называют также совершением Святых Тайн. Говорят о ней также как о Пресвятом Таинстве, ибо она есть Таинство таинств. Этим именем называют также Святые Дары, хранящиеся в дарохранительнице.

1330

- Причастие, ибо через это Таинство мы соединяемся со Христом, Который делает нас причастниками Своего Тела и Своей Крови, чтобы мы составляли с Ним единое Тело: ее называют также "святое" - та агиа; sancta - таков изначальный смысл "общения святых", о котором говорит Апостольский Символ веры; ангельским хлебом, небесным хлебом, врачеством, напутствием (виатик)...

1331

- Святая Месса (Missa), потому что литургия, в которой совершается тайна спасения, заканчивается тем, что верующие посылаются с миссией (missio) исполнения воли Божией в их ежедневной жизни.

1332

III. Евхаристия в домостроительстве спасения

Знаки хлеба и вина

В самом сердце совершения Евхаристии находятся хлеб и вино, которые через слова Христа и через призывание Духа Святого становятся Телом и Кровью Христа. Верная повелению Господа, Церковь продолжает в память о Нем, до Его возвращения во славе, совершать то, что Он совершил накануне Страстей: "Он взял хлеб..." "Он взял чашу, наполненную вином..." Таинственно становясь Телом и Кровью Христа, знаки хлеба и вина продолжают означать также, что творение благо. Так, в Приношении даров мы благодарим Творца за хлеб и вино, плод "трудов человеческих", но прежде "плод земли" и "лозы", дары Творца. В жесте Мелхиседека, царя и священника, "вынесшего хлеб и вино" (Быт 14,18), Церковь видит прообраз своего собственного приношения.

1333

В Ветхом Завете хлеб и вино принесены в жертву среди начатков земных плодов в знак благодарности Создателю. Но они получают новое значение в контексте Исхода: опресноки, которые Израиль вкушает каждый год на Пасху, напоминают о поспешности спасительного исхода из Египта; воспоминание о манне небесной в пустыне всегда будет напоминать Израилю, что он живет хлебом Слова Божия. И, наконец, наш насущный хлеб является плодом Земли Обетованной, залогом верности Бога Своим обещаниям. "Чаша благословения" (1 Кор 10,16) в конце пасхальной трапезы иудеев придает праздничной радости вина эсхатологическое измерение - измерение мессианского ожидания, что Иерусалим будет восстановлен. Иисус установил Свою Евхаристию, придав новый - и окончательный - смысл благословлению хлеба и чаши.

1334

Чудеса умножения хлебов, когда Господь произнес благословение, преломил и раздал хлеб

с помощью Своих учеников, чтобы накормить множество людей, являются прообразами изобилия этого единого Хлеба - евхаристического. Знамение превращения воды в вино в Кане Галилейской уже предвещает Час Прославления Иисуса. Оно говорит о совершении брачного пира в Царстве Отца, где верные будут пить новое вино, ставшее Кровью Христа.

1335

Первое провозглашение Евхаристии разделило учеников так же, как предсказание о Страстях возмутило их: "Какие странные слова! кто может это слушать?" (Ин 6,60). Евхаристия и Крест - это камни преткновения. Это одна и та же тайна, и она не перестает быть причиной разделений. "Не хотите ли и вы отойти?" (Ин 6,67) - этот вопрос Господа звучит сквозь века; в нем содержится призыв Его любви - чтобы мы узнали, что только Он "имеет глаголы вечной жизни" (Ин 6,68) и что принять с верой дар Его Евхаристии - значит принять Его Самого.

1336

Установление Евхаристии

Господь, возлюбив Своих, до конца возлюбил их. Зная, что пришел Его час оставить этот мир, чтобы вернуться к Отцу, Он во время трапезы омыл ученикам ноги и дал им заповедь любви. Чтобы оставить им залог этой любви, чтобы никогда не покидать Своих и сделать их причастниками Своей Пасхи, Он установил Евхаристию как воспоминание Своей смерти и Своего Воскресения и повелел апостолам Своим совершать ее до Его возвращения, "поставив их тогда священниками Нового Завета".

1337

Три синоптических Евангелия и св. Павел передают нам повествование об установлении Евхаристии; св. Иоанн, со своей стороны, передает слова Иисуса в Капернаумской синагоге - слова, подготавливающие к установлению Евхаристии: Христос называет Себя хлебом жизни, сшедшим с небес.

1338

Иисус избрал Пасхальное время, чтобы совершить то, о чем Он возвестил в Капернауме: дать Своим ученикам Свое Тело и Кровь:

1339

Настал же день опресноков, в который надлежало заклать пасхального агнца. И послал Иисус Петра и Иоанна, сказав: пойдите, приготовьте нам есть пасху. (...) Они пошли и нашли, как сказал им, и приготовили пасху. И, когда настал час, Он возлег, и двенадцать апостолов с Ним. И сказал им: очень желал Я есть с вами сию пасху прежде Моего страдания; ибо сказываю вам, что уже не буду есть ее, пока она не совершится в Царствии Божиим. (...) И, взяв хлеб и благодарив, преломил и подал им, говоря: сие есть Тело Мое, которое за вас предается; сие творите в Мое воспоминание. Также и чашу после вечери, говоря: сия чаша есть новый завет в Моей Крови, которая за вас проливается (Лк 22,720).

Совершая Последнюю Вечерю со Своими апостолами во время Пасхальной трапезы, Иисус наделил иудейскую Пасху конкретным смыслом. В самом деле, переход Иисуса к Отцу через смерть и воскресение - новая Пасха, предвозвещен в Тайной Вечере и совершен в Евхаристии, которая довершает иудейскую Пасху и предвозвещает окончательную Пасху Церкви во славе Царства Божия.

1340

"Сие творите в Мое воспоминание"

Повеление Иисуса повторять Его жесты и слова "доколе Он придет" требует не просто воспоминания о Иисусе и о том, что Он сделал. Речь идет о литургическом совершении Апостола ми и их преемниками воспоминания Христа, Его жизни, Его смерти, Его воскресения и Его ходатайства перед Отцом.

1341

С самого начала Церковь была верна повелению Христа. О Церкви Иерусалимской сказано:

1342

И они постоянно пребывали в учении апостолов, в общении и преломлении хлеба и в молитвах. (...) И каждый день единократно пребывали в храме, и, преломляя по домам хлеб, принимали пищу в веселии и простоте сердца (Деян 2,42.46).

Христиане собирались вместе "для преломления хлеба" главным образом "в первый день недели" (Деян 20,7), то есть в день воскресения Иисуса Христа. С тех пор и до наших дней совершение Евхаристии не прерывается, так что теперь мы находим его повсюду в Церкви с той же основной структурой. Оно остается центром жизни Церкви.

1343

Так, постоянно совершая Евхаристию, возвещая Пасхальную тайну Иисуса "доколе Он придет" (1 Кор 11,26), странствующий Народ Божий "движется вперед через узкие врата Креста" к небесной трапезе, когда все избранные сядут за стол Царства.

1344

IV. Литургическое совершение Евхаристии

Месса в течение веков

Мы располагаем свидетельством св. Иустина Мученика, относящимся ко II в., об основных чертах совершения евхаристического богослужения. Они остаются теми же и в наши дни для всех больших литургических семей. Вот что св. Иустин писал ок. 155 г., чтобы объяснить языческому императору Антонину Пию (138161) то, что делают христиане:

1345

[В день, который называют днем солнца, в одном месте собираются все, кто живет в городе или в деревне. Читают воспоминания апостолов и писания пророков, насколько то позволяет время. Когда чтец заканчивает, тот, кто руководит собранием, берет слово, чтобы увещевать и призывать к подражанию всем этим прекрасным вещам. Затем мы все вместе встаем и молимся] за себя самих (...) и за всех других, где бы они ни были, чтобы мы стали праведными в нашей жизни и поступках и верными заповедям, дабы так получить жизнь вечную. Когда молитвы закончены, мы обмениваемся взаимным лобзанием. Затем тому, кто возглавляет собрание братьев, приносят хлеб и чашу с водой, смешанной с вином. Он берет их и возносит хвалу Отцу вселенной во имя Сына и Святого Духа и он долго благодарит (погречески: эухаристиан) за то, что мы были сочтены достойными этих даров. Когда он заканчивает молитву и благодарение, весь собравшийся народ восклицает: Аминь! Когда тот, кто главенствует, вознес благодарения и народ ответил, те, кого мы называем диаконами, раздают всем собравшимся хлеб и вино с водой, над которыми совершено благодарение (Евхаристия); отсутствующим же их относят.

Литургия Евхаристии совершается согласно основной структуре, сохранившейся на протяжении веков вплоть до наших дней. Она развивается в двух важнейших частях, составляющих органическое единство:

- собрание, Литургия Слова с чтениями, проповедью и всеобщей молитвой;

- Евхаристическая Литургия с приношением хлеба и вина, освящением во время благодарения и Причащением.

Литургия Слова и Евхаристическая Литургия вместе составляют "одно и то же богослужение"; ведь трапеза, приготовленная для нас в Евхаристии, - одновременно трапеза Слова Божия и Тела Христова.

1346

Разве это нетоже движение, что и в Пасхальной трапезе Воскресшего Иисуса со Своими учениками? По дороге Он объяснял им Писание, а затем, сев с ними за стол, "взяв хлеб,

благословил, преломил и подал им".

1347

Порядок совершения

Все собираются. Христиане приходят в одно и то же место для евхаристического собрания. Во главе его Сам Христос, главное действующее лицо Евхаристии. Он - Первосвященник Нового Завета. Он невидимо руководит всяким евхаристическим богослужением. Представляя Его, епископ или священник (действуя в лице ХристаГлавы [in persona Christi]) председательствует в собрании, берет слово после чтения, принимает приношения и произносит Евхаристическую молитву. Все принимают активное участие в богослужении, каждый посвоему: чтецы; те, кто подносит приношения; те, кто преподает Причастие, и весь присутствующий народ, который своим "Аминь!" выражает свое участие.

1348

Литургия Слова включает в себя "писания пророков", то есть Ветхий Завет, и "творения апостолов", то есть их Послания и Евангелия; после проповеди, призывающей принять услышанное Слово, которое есть истинное Слово Божие, и применять его в жизни, следует молитва ходатайства за всех людей как ответ на слова апостола: "Итак прежде всего прошу совершать молитвы, прошения, благодарения за всех человеков, за царей и за всех начальствующих" (1 Тим 2,12).

1349

Приношение даров (офферторий): на алтарь приносят иногда процессией - хлеб и вино, которые священник принесет во имя Христа в евхаристическую жертву, в которой они станут Его Телом и Кровью. Это тот самый жест Христа на Тайной Вечере, когда он "взял хлеб и чашу". "Одна только Церковь приносит эту чистую жертву Создателю, отдавая Ему в благодарении то, что происходит от Его творения". Приношение даров на алтарь повторяет жест Мелхиседека и вручает дары Создателя Христу, Который в Своей жертве приводит к совершенству все человеческие стремления приносить жертвы.

1350

С самого начала вместе с хлебом и вином для Евхаристии христиане приносят и другие дары, чтобы разделить их с теми, кто нуждается. Обычай сбора пожертвований, существующий и теперь, вдохновлен примером Христа, который стал бедным, чтобы обогатить нас.

1351

Те, кто богат и кто того хочет, отдают другим по собственному решению; собранное передается тому, кто председательствует, и он помогает вдовам и сиротам, всем тем, кого болезнь или что-либо другое лишило средств, узникам, странникам - словом, он помогает все тем, кто нуждается.

Анафора: в Евхаристической молитве, молитве благодарения и освящения, мы приходим к сердцу и вершине богослужения:

В Префации (Предначинании) Церковь возносит благодарение Отцу через Христа в Духе Святом, за все Его дела: творение, искупление и освящение. Вся община присоединяется тогда к неустанной хвале, которую Церковь Небесная, ангелы и все святые, поют Трисвятому Богу.

1352

В эпиклесисе она молит Отца ниспослать Духа Святого (или силу Своего благословения) на хлеб и вино, чтобы они Его силою стали Телом и Кровью Иисуса Христа и чтобы те, кто участвует в Евхаристии, стали единым телом и единым духом (в некоторых литургических традициях эпиклесис следует за анамнесисом).

В повествовании об установлении Евхаристии сила слов и действия Христа и сила Духа Святого делают сакраментально присутствующими под видом хлеба и вина Тело и Кровь

Христа, а также Его Жертву, принесенную за нас на Кресте раз и навсегда.

1353

В следующем затем анамнесисе Церковь вспоминает Страсти, Воскресение и пришествие во Славе Христа Иисуса; она приносит Отцу приношение Его Сына, Который нас с Ним примирил.

В ходатайственных молитвах Церковь подчеркивает то, что Евхаристия совершается в общении со всей Церковью, земной и небесной, с живыми и умершими, а также в общении с пастырями Церкви, с Папой, с епископом епархии, ее священниками и диаконами и всеми епископами всего мира с их Церквями.

1354

В Причащении, которое предваряется Молитвой Господней и преломлением Хлеба, верные получают "Хлеб небесный" и "Чашу спасения", Тело и Кровь Христа, отдавшего Себя "за жизнь мира" (Ин 6,51).

1355

Мы называем эту пищу Благодарением (Евхаристией), и никто не может участвовать в ней, если не верит в истинность того, чему у нас учат, если не принял омовения во отпущение грехов и нового рождения и если он не живет по заповедям Христовым.

V. Сакраментальное жертвоприношение: благодарение, воспоминание, присутствие

Христиане совершают Евхаристию с самого начала, а ее форма по существу не изменилась в течение веков в разных литургических обрядах. Это потому, что мы сознаем себя связанными повелением Господа, данным накануне Его Страстей: "Сие творите в Мое воспоминание" (1 Кор 11,24-25).

1356

Мы выполняем это Господне повеление, совершая память Его жертвы. При этом мы приносим в жертву Отцу то, что Сам Он нам дал: дары Его творения, хлеб и вино, ставшие силою Духа Святого и через слова Христа Телом и Кровью Христа: таким образом, Христос реально присутствует, хотя и мистически.

1357

Итак, мы должны считать Евхаристию:

- благодарением и хвалой Отцу;
- памятью жертвы Христа и Его Тела;
- присутствием Христа благодаря силе Его Слова и Его Духа.

1358

Благодарение и хвала Отцу

Евхаристия, Таинство нашего спасения, совершенного Христом на Кресте, есть также жертва хвалы в благодарность за дело творения. В евхаристической жертве все творение, возлюбленное Богом, представлено Отцу через смерть и воскресение Христа. Через Христа Церковь может принести жертву хвалы в благодарении за все, что Бог сделал доброго, прекрасного и праведного в творении и в человечестве.

1359

Евхаристия есть жертва благодарения Отцу, благословение, которым Церковь выражает благодарность Богу за все Его благодеяния, за все, что Он совершил через творение, искупление и освящение. Поэтому Евхаристия означает прежде всего "благодарение".

1360

Евхаристия есть также жертва хвалы, в которой Церковь воспеваает Славу Бога от имени всего творения. Эта жертва хвалы возможна только через Христа: Он соединяет верных со Своим Лицом, а также со Своим прославлением и Своим ходатайством, так что жертва хвалы

Отцу приносится через Христа и со Христом, чтобы быть принятой во Христе.

1361

Память жертвы Христа и Его Тела - Церкви

Евхаристия - это воспоминание Пасхи Христовой, актуализация и сакраментальное приношение Его единой жертвы в литургии Церкви, которая есть Его Тело. Во всех Евхаристических молитвах имеется - после установительных слов - молитва, называемая анамнесисом или воспоминанием.

1362

В библейском значении слово воспоминание означает не просто воспоминание о событиях прошлого, но провозглашение чудес, которые Бог сотворил для людей. В литургическом праздновании этих событий они неким образом обретают реальное присутствие в настоящем времени. Именно так Израиль понимает свое освобождение из Египта: всякий раз, когда празднуется Пасха, события Исхода присутствуют в памяти верующих, чтобы те соотносились с ними свою жизнь.

1363

Воспоминание приобретает новый смысл в Новом Завете. Когда Церковь совершает Евхаристию, она совершает память Пасхи Христа, и Пасха Христа присутствует в настоящем: Жертва Христова, принесенная раз и навсегда на Кресте, навсегда остается актуальной: "Всякий раз, когда совершается на алтаре жертва Креста, в которой был заклан Христос, Пасха наша, совершается дело нашего искупления".

1364

Поскольку Евхаристия есть память Пасхи Христовой, она также является жертвой. Жертвенный характер Евхаристии выражается в самих словах ее установления: "Сие есть Тело Мое, которое за вас предается" и "Сия чаша есть новый завет в Моей Крови, которая за вас проливается" (Лк 22,19,20). В Евхаристии Христос дает то самое Тело Свое, которое отдано Им за нас на Кресте, ту самую Кровь Свою, которая "за многих изливаема во оставление грехов" (Мф 26,28).

1365

Таким образом, Евхаристия есть жертва, потому что она вновь представляет (делает присутствующей) Жертву Креста, является ее воспоминанием и приносит ее плоды:

1366

[Христос] Господь и Бог наш, Сам принес Себя в жертву Богу Отцу, раз и навсегда, умирая заступником на алтаре Креста, чтобы осуществить для них (людей) вечное искупление. Однако, поскольку Его смерть не должна была прервать Его священства (Евр 7,24,27), на последней Вечере, "в ту ночь, в которую предан был" (1 Кор 11,23), Он пожелал оставить Церкви, Своей возлюбленной Невесте, жертву видимую (как того требует человеческая природа), в коей будет вновь представлена кровавая жертва, которая должна была единожды совершиться на Кресте и память о которой будет вечной до конца времен (1 Кор 11,23), а спасительная сила послужит искуплению грехов, которые мы ежедневно совершали.

Жертва Христа и жертва Евхаристии - единое жертвоприношение: "Это одна и та же жертва, это Тот же, приносящий Себя сегодня в служении священников, Кто тогда Сам принес Себя в жертву на Кресте. Только форма приношения различается". "В этой божественной жертве, которая совершается во время Мессы, Тот же Христос, принесший Себя один раз в кровавую жертву на алтаре Креста, присутствует и приносится в жертву бескровную".

1367

Евхаристия есть также жертва Церкви. Церковь, которая есть Тело Христа и участвует в жертве своего Главы. Вместе с Ним она всецело приносится в жертву и соединяется с Его

ходатайством перед Отцом за всех людей. В Евхаристии жертва Христа становится жертвой каждого члена Тела Его. Жизнь верных, их хвала, их страдания, их молитва, их труд слиты воедино с жизнью, хвалой, страданиями, молитвой и трудом Христа и с Его всесовершенной жертвой, и в этом они обретают новое достоинство. Жертва Христа, присутствующая на алтаре, дает возможность всем поколениям христиан присоединиться к ее приношению.

В катакомбах Церковь часто изображена как молящаяся женщина с широко распростертыми руками, в позе оранты. Как Христос, распростерший руки на Кресте, - через Него, с Ним и в Нем она приносит себя в жертву и ходатайствует о всех людях.

1368

Вся Церковь соединена с жертвой и ходатайством Христа. Папа, исполняющий в Церкви служение св. Петра, связан с каждым совершением Евхаристии, в котором он поминается как знак и слуга единства Вселенской Церкви. Местный епископ всегда ответственен за Евхаристию, даже если богослужение совершается священником; его имя произносится для того, чтобы указать на возглавление им отдельной Церкви, среди пресвитерства и с помощью диаконов. Община молится также за всех священнослужителей, которые приносят Евхаристическую Жертву для нее и вместе с нею:

1369

Пусть только та Евхаристия считается законной, которая совершается под председательством епископа или того, кому он это поручает.

Через служение пресвитеров совершается эта духовная жертва христиан, в единении с жертвой Христа, единственного Посредника нашего, приносимая их руками от имени всей Церкви в Евхаристии бескровно и таинственно, пока не придет Сам Господь.

1370

С жертвой Христа соединяются не только те члены Тела Его, которые находятся еще здесь, на земле, но и те, кто уже в славе небесной: Церковь совершает Евхаристическое Жертвоприношение в общении с Пресвятой Девой Марией и помяная Ее вместе со всеми святыми. В Евхаристии Церковь вместе с Марией как бы стоит у подножия Креста, соединенная с жертвой и ходатайством Христа.

Евхаристическая Жертва приносится также о умерших верных, "которые почилы во Христе и еще не полностью очистились", чтобы они могли войти в свет и мир Христа:

1371

"Похороните это тело где угодно! Не беспокойтесь о нем! Все, о чем я прошу вас, это вспоминать обо мне у алтаря Господня, где бы вы ни были".

Затем мы молимся [в анафоре] о усопших святых отцах и епископах, и вообще обо всех, кто почил до нас, веря, что будет огромная польза для душ, за которые совершена молитва в присутствии святой и великой жертвы. (...) Вознося Богу моления за тех, кто почил, даже если они были грешниками, мы (...) представляем Христа, распятого за наши грехи, благодаря Которому Человеколюбец Бог милостив к ним и к нам.

Св. Августин превосходно изложил вкратце эту доктрину, призывающую нас к все более и более полному участию в жертве нашего Искупителя, которую мы совершаем в Евхаристии:

1372

Этот град, всецело искупленный, то есть собрание и общество святых, принесен Богу как всеобъемлющая жертва Первосвященником, Который, в образе раба, пошел на то, чтобы в Своих страданиях отдать Себя за нас, дабы мы стали Телом столь великого Главы (...). Такова жертва христиан: "Так мы многие составляем одно тело во Христе" (Рим 12,5). И эту жертву Церковь не перестает повторять в Таинстве алтаря, хорошо известном верным; при этом она знает, что в том, что она жертвует, она сама становится жертвой.

Присутствие Христа через силу Его Слова и Духа Святого

"Христос Иисус умер, но и воскрес: Он и одесную Отца, Они ходатайствует за нас" (Рим 8,34). Он и присутствует самым различным образом в Своей Церкви: в Слове Своем, в молитве Своей Церкви, "где двое или трое собраны во имя Мое" (Мф 18,20), в бедных, больных, узниках (Мф 25,31-46), в таинствах, которые Он установил, в жертве Мессы и в личности служителя. Но "в высочайшей мере [присутствует Он] под Евхаристическими видами".

1373

Образ присутствия Христа в Святых Дарах уникален. Он возвышает Евхаристию над всеми другими таинствами и делает ее "как бы совершенством духовной жизни и целью, к которой стремятся все таинства". В пресвятом Таинстве Евхаристии "содержатся воистину, реально и сущностно, Тело и Кровь вместе с душой и Божественностью Господа нашего Иисуса Христа и, следовательно, всецелый Христос". "Это присутствие называют "реальным" не из соображений исключительности - как если бы другие присутствия не были "реальными", - но прежде всего потому, что оно сущностно и что через него Христос, Бог и человек, присутствует полностью".

1374

Христос становится присутствующим в этом Таинстве через преложение (т.е. обращение) хлеба и вина в Тело и Кровь Христа. Отцы Церкви непоколебимо подтвердили веру Церкви в действенность Слова Христова и действия Духа Святого для совершения этого преложения. Так, св. Иоанн Златоуст говорит:

1375

Не от человека зависит, что приносимые дары становятся Телом и Кровью Христа, но Сам Христос, распятый за нас, делает это. Священник, образ Христа, произносит эти слова, но их действенность и благодать - от Бога. "Сие есть тело Мое", - говорит Он, Это слово предлагает приносимые дары.

И св. Амвросий об этом преложении говорит:

Будем совершенно уверены - нет здесь того, что создала природа, но есть то, что освятило благословение и что сила благословения выше силы природы, потому что через благословение сама природа изменяется (...). Слово Христа, которое смогло из ничего сделать не существовавшее ранее, - разве не может оно сделать из ранее существовавшего то, чем оно еще не было? Ибо дать вещам их изначальную природу - не меньше, чем изменить ее.

Триденский Собор сжато излагает католическую веру, заявляя: "Поскольку Христос, наш Искупитель, сказал, что то, что Он предлагает в виде хлеба, есть воистину Его Тело, Церковь всегда хранила это убеждение, которое святой Собор снова провозглашает: освящением хлеба и вина совершается изменение всего существа хлеба в существо Тела Христа, Господа нашего, и всего существа вина в существо Крови Его; это изменение Католическая Церковь справедливо и точно называет пресуществлением".

1376

Евхаристическое присутствие Христа начинается в момент освящения и продолжается все время, пока существуют Евхаристические виды (освященные хлеб и вино). Христос присутствует во всей полноте в каждом из них и в каждой их частичке, так что преломление хлеба не разделяет Христа.

1377

Поклонение Евхаристии. В литургии Мессы мы выражаем нашу веру в реальное присутствие Христа под видами хлеба и вина, в частности, преклоняя колени или делая низкий поклон в знак благоговения перед Господом. "Католическая Церковь поклонялась и продолжает поклоняться Таинству Евхаристии и благоговеть должным образом перед ним не только во время Мессы, но и вне ее: заботливо храня освященные Дары, представляя их верующим для

торжественного поклонения и вынося их в процессии".

1378

Святой запас (дарохранительница, или табернакула) вначале предназначалась для того, чтобы достойно хранить Евхаристию, чтобы ее можно было принести больным и отсутствующим на богослужении. Через углубление веры в реальное присутствие Христа в Евхаристии, Церковь осознала смысл молчаливого преклонения перед Господом, присутствующим в Святых Дарах. Поэтому дарохранительница должна быть помещена в особо достойное место храма; она должна быть сделана таким образом, чтобы подчеркивать и являть истину реального присутствия Христа в Святом Таинстве.

1379

То, что Христос пожелал пребывать в Своей Церкви таким уникальным образом, имеет глубокий смысл. Поскольку Христос в Своем видимом образе должен был оставить Своих, Он пожелал даровать нам Свое таинственное присутствие; поскольку Он желал принести Себя в жертву на Кресте ради нашего спасения, то хотел, чтобы у нас осталась память той любви, которой Он возлюбил нас "до конца" (Ин 13,1), до дарования в жертву собственной жизни. Ведь в Своем евхаристическом присутствии Он таинственно (мистически) остается среди нас как Тот, Кто возлюбил нас и предал Себя за нас; и Он остается в знаках, выражающих и сообщающих эту любовь:

1380

Церковь и мир глубоко нуждаются в евхаристическом культе. Иисус ждет нас в этом Таинстве любви. Не будем жалеть времени, чтобы пойти на встречу с Ним в поклонении, в созерцании, полном веры и открытом для удовлетворения за тяжкие грехи и преступления мира. И да не иссякнет никогда наше поклонение!

"Присутствие истинного Тела Христа и истинной Крови Христа в этом Таинстве "узнается нами отнюдь не с помощью чувств, - пишет св. Фома, - а одной только верой, опирающейся на авторитет Бога". Поэтому, комментируя текст св. Луки, 22,19: "Сие есть тело Мое, которое за вас предается", св. Кирилл заявляет: "Не спрашивай себя, правда ли это, но прими с верой слова Господа, потому что Он, Который есть Истина, не лжет"":

1381

Поклоняюсь Тебе благоговейно, сокровенное Божество, истинно скрывающееся под этими [внешними] формами; Тебе покорно без остатка сердце мое, ибо. Тебя созерцая, оно целиком замирает. Зрение, вкус, осязание не достигают Тебя: только тому доверять надлежит, что мы слышим; Верую во все, что сказал Сын Божий; Нет ничего более истинного, чем это слово Истины.

VI. Пасхальный пир

Месса есть одновременно и нераздельно жертвенная память, в которой постоянно осуществляется Крестная Жертва и священная Трапеза Причастия Телу и Крови Господней. Но совершение евхаристической Жертвы полностью направлено на глубинный союз верующих со Христом через Причастие. Причаститься - это значит принять Самого Христа, принесшего Себя в жертву за нас.

1382

Алтарь, вокруг которого Церковь собирается во время совершения Евхаристии, представляет собой два аспекта одной и той же тайны: алтарь жертвоприношения и трапезу Господню. Более того, христианский алтарь есть символ Самого Христа, пребывающего среди собрания Своих верных, одновременно как Жертва, принесенная ради нашего примирения, и как небесная Пища, нам дающаяся. "И что есть алтарь Христа как не образ Тела Христова?" - говорит св. Амвросий, и он же повторяет в другом месте: "Алтарь представляет собой Тело

[Христа], и Тело Христа пребывает на алтаре". Литургия выражает это единство жертвы и Причастия во многих молитвах. Так, Римская Церковь молится в своей анафоре:

1383

Смиренно молим Тебя, Боже Всемогущий: да вознесет ангел Твой эту Жертву к небесному престолу Твоему пред Божественным Твоим величием, чтобы мы, причастившись от этого престола священного Тела и Крови Сына Твоего, исполнились всякого небесного благословения и благодати.

"Примите и вкусите от него все": Причащение

Господь обращается к нам с настойчивым приглашением принимать Его в Таинстве Евхаристии: "Истинно, истинно говорю вам: если не будете есть плоти Сына Человеческого и пить крови Его, то не будете иметь в себе жизни" (Ин 5,53).

1384

Чтобы ответить на это приглашение, мы должны подготовиться к этому великому и святому моменту. Св. Павел призывает к испытанию совести: "Кто будет есть хлеб сей и пить чашу Господню недостойно, виновен будет против Тела и Крови Господней. Да испытывает же себя человек, и таким образом пусть ест от хлеба сего и пьет из чаши сей. Ибо, кто ест и пьет недостойно, тот ест и пьет осуждение себе, не рассуждая о Теле Господнем" (1Кор 11,27-29). Тот, кто сознает за собой тяжкий грех, должен сначала принять таинство Примирения (Покаяния) прежде, чем приступить к Причастию.

1385

Перед величием этого Таинства верный может только смиренно и с пылкой верой повторить слова Сотника: "Domine, non sum dignus, ut intres sub tectum meum, sed tantum dic verbum, et sanabitur anima mea" ("Господи, я не достоин, чтобы Ты вошел под кров мой; но скажи только слово, и исцелится душа моя"). В Божественной Литургии св. Иоанна Златоуста верные молятся в подобном же духе:

1386

Вечери Твоя Тайная днесь, Сыне Божий, причастника мя приими. Не бо врагом Твоим тайну повем, ни лобзания Ти дам, яко Иуда, но, яко разбойник, исповедую Тя: "Помяни мя, Господи, во Царствии Твоем!"

Чтобы достойно подготовиться к принятию этого Таинства, верным надлежит соблюдать пост, предписываемый в их Церкви. Внешнее поведение (одежда, жесты) должны выразить почтение, торжественность, радость этой минуты, когда Христос становится нашим Гостем.

1387

Самому смыслу Евхаристии соответствует Причащение верных на каждой Мессе, если у них наличествует должное расположение: "Верующим очень рекомендуется участвовать в Мессе тем наиболее совершенным образом, когда они, после Причащения священника, принимают Тело Господа от того же Жертвоприношения".

1388

Церковь обязывает верующих "в воскресные и праздничные дни участвовать в Божественной Литургии" и причащаться по крайней мере раз в год - если возможно, в Пасхальное время и с предварительным приготовлением - через таинство Примирения. Но Церковь живо рекомендует верным принимать Святую Евхаристию в воскресные и праздничные дни или еще чаще, даже каждый день.

1389

Благодаря таинственному присутствию Христа в каждом из Евхаристических видов Причащение только под одним видом хлеба - позволяет полностью получить плод благодати Евхаристии. По причинам пастырского характера этот способ Причащения законным образом

установился как наиболее обычный в латинском обряде. "Святое Причастие наиболее полным образом реализует свое значение знамения, когда преподается в двух видах. Ибо в такой форме знамение евхаристической Трапезы наиболее ярко проявляется". Это - обычная форма причастия в восточных обрядах.

1390

Плоды Причастия

Причастие укрепляет наш союз со Христом. Главным плодом принятия Евхаристии в Причастии является глубокое единение со Христом Иисусом. Господь ведь говорит: "Ядущий Мою Плоть и пьющий Мою Кровь пребывает во Мне, и Я в нем" (Ин 6,56). Жизнь во Христе обретает свой фундамент в евхаристической Трапезе: "Как послал Меня живой Отец, и Я живу Отцом, так и ядущий Меня жить будет Мною" (Ин 6,57). Когда во время праздников Господних верные принимают Тело Сына, они возвещают друг другу Благоую Весть о том, что им дан залог жизни; подобно этому ангел сказал Марии Магдалине: "Христос воскрес!" И вот теперь и жизнь, и воскресение даруются тому, кто принимает Христа.

1391

Когда во время праздников Господних верные принимают Тело Сына, они возвещают друг другу Благоую Весть о том, что им дан залог жизни; подобно этому ангел сказал Марии Магдалине: "Христос воскрес!" И вот теперь и жизнь, и воскресение даруются тому, кто принимает Христа.

Причастие осуществляет восхитительным образом в нашей жизни духовной то, что материальная пища производит в нас на шей телесной жизни. Причастие Телу Христа Воскресшего, "оживотворенное Духом Святым и животворящее", сохраняет, развивает и обновляет жизнь благодати, полученную при Крещении. Это возрастание христианской жизни нуждается в питании евхаристическим Причастием, хлебом нашего паломничества, до смертного часа, когда оно будет дано нам как пища в путь (напутствие, виатик).

1392

Причастие хранит нас от греха. Тело Христа, которое мы получаем при Причащении, "предано за нас", и Кровь, которую мы пьем, излита "за многих во оставление грехов". Поэтому Евхаристия не может соединить нас со Христом, не очищая нас в то же время от содеянных грехов и не охраняя нас от грехов будущих.

1393

"Всякий раз, как вы едите хлеб сей и пьете чашу сию, смерть Господню возвещаете" (1 Кор 11,26). Если мы возвещаем смерть Господню, мы возвещаем оставление грехов. Если всякий раз, как проливается кровь Его, она проливается во оставление грехов, я должен принимать ее всегда, чтобы она всегда отпускала мне мои грехи. Я, всегда грешащий, всегда должен иметь лекарство.

Как пища физическая служит для восстановления потерянных сил, так Евхаристия укрепляет любовь, которая в повседневной жизни склонна ослабевать; и эта любовь, оживленная, устраняет легкие грехи. Передавая Себя нам, Христос оживляет нашу любовь и дает нам способность порвать неупорядоченную привязанность к творениям и укорениться в Нем:

1394

Поскольку Христос умер за нас из любви, мы, поминая Его смерть в момент жертвы, просим, чтобы любовь была дана нам наитием Святого Духа; мы смиренно молимся, чтобы силой этой любви, ради которой Христос пожелал умереть за нас, мы тоже, получая благодать Духа Святого, могли видеть мир распятым за нас, и сами быть распятыми за мир. (...) Получив дар любви, умрем для греха и будем жить для Бога.

Любовь, которую Евхаристия возжигает в нас, охраняет нас от смертных грехов, возможных

в будущем. Чем больше мы участвуем в жизни Христа и углубляем дружбу с Ним, тем труднее нам порвать связь через смертный грех. Евхаристия не имеет целью прощение смертных грехов. Это принадлежит таинству Примирения. Евхаристия - прежде всего Таинство тех, кто находится в полном общении с Церковью.

1395

Единство мистического Тела: Евхаристия создает Церковь. Те, кто принимает Евхаристию, теснее связаны со Христом. Тем самым Христос объединяет их со всеми верными в единое тело: Церковь. Причастие обновляет, укрепляет, углубляет это воплощение в Церковь, уже осуществленное Крещением. В Крещении мы были призваны стать единым телом. Евхаристия претворяет в жизнь этот призыв: "Чаша благословения, которую благословляем, не есть ли приобщение Крови Христовой? Хлеб, который преломляем, не есть ли приобщение Тела Христова? Один хлеб и мы многие одно тело; ибо все причащаемся от одного хлеба" (1 Кор 10,1617).

1396

Если вы тело Христа и члены Его, то ваше Таинство пребывает на столе Господа; вы принимаете Таинство, которым являетесь Вы сами. "Аминь" ("Да, это правда!") на то, что вы приняли, и, отвечая так, вы на это соглашаетесь. Ты слышишь слова: "Тело Христово", и ты отвечаешь: "Аминь". Будь же членом Тела Христа, чтобы твое "Аминь" было истинным.

Евхаристия налагает обязанности в отношении бедных: чтобы принять в истине Тело и Кровь Христа, преданного за нас, надо узнать Его в самых бедных, в братьях Его:

1397

Ты вкусил Крови Господней - и даже брата своего не узнаешь. Ты бесчестишь сам стол этот, не находя достойным разделить пищу с тем, кто сочтен достойным участвовать в этой трапезе. Бог освободил тебя от всех твоих грехов и пригласил тебя к трапезе. И даже тогда ты не стал более милосердным.

Евхаристия и единство христиан. Перед величием этой тайны св. Августин восклицает: "О Таинство благочестия! О знамение единства! О узы любви!" Тем более болезненно ощущаются разделения Церкви, разрывающие общее участие в Господней Трапезе, тем более настойчивыми становятся молитвы к Господу о том, чтобы вновь наступили дни полного единства всех, кто верует в Него.

1398

Восточные Церкви, которые не находятся в полном общении с Католической Церковью, совершают Евхаристию с большой любовью. "Эти Церкви, хотя и разъединенные с нами, обладают истинными таинствами

- особенно в силу апостольского преемства, Священством и Евхаристией;
- которые тесно связывают их с нами". Некоторое общение в таинствах (*in sacris*), а значит, в Евхаристии, "не только возможно, но даже рекомендуется при благоприятных обстоятельствах и с одобрения церковных властей".

1399

Церковные общины, порожденные Реформацией, отделенные от Католической Церкви "по причине, прежде всего, отсутствия таинства священства, не сохранили в целостности и полноте сущности Таинство Евхаристии". Именно поэтому евхаристическое общение (интеркоммуния) с этими общинами для Католической Церкви невозможно. Однако, эти церковные общины, "когда они поминают на Святой Вечере смерть и воскресение Господа, исповедуют, что жизнь заключается в общении со Христом и ожидают Его пришествия во Славе".

1400

Если возникает серьезная необходимость, католические священнослужители могут с

согласия ординария (правлящего епископа) преподавать таинства (Евхаристию, Покаяние, Помазание больных) христианам других конфессий, не находящимся в полном общении с Католической Церковью, которые по своей воле этого просят: в таком случае необходимо, чтобы они проявили католическую веру в отношении этих таинств и чтобы они находились в правильном расположении для их принятия.

1401

VII. Евхаристия - "залог будущей славы"

В древней молитве Церковь прославляет тайну Евхаристии: "О священная трапеза, где Христос - пища наша, где оживает память Его Страстей, где благодать наполняет наши души, где нам дается залог будущей жизни!" Если Евхаристия - воспоминание Пасхи Господней, если через Причащение у алтаря мы исполняем "всякого небесного благословения и благодати", Евхаристия есть также предвестие небесной славы.

1402

На Тайной Вечере Господь Сам обратил взгляд Своих учеников на совершение Пасхи в Царстве Божиим: "Сказываю же вам, что отныне не буду пить от плода сего виноградного до того дня, когда буду пить с вами новое вино в Царство Отца Моего" (Мф 26,29). Каждый раз, когда Церковь совершает Евхаристию, она вспоминает об этом обещании, и ее взгляд оборачивается к "Тому, Кто грядет" (Откр 1,4). В своей молитве она призывает Его пришествие: "Маранафа" (1 Кор 16,22), "Ей, гряди, Господе Иисусе!" (Откр 22,20), "Да приидет милость Твоя и да пройдет этот мир!".

1403

Церковь знает, что уже теперь Господь приходит в Своей Евхаристии и что Он здесь, среди нас. Однако это присутствие сокрыто. Поэтому мы совершаем Евхаристию, "с радостной надеждой ожидая пришествия Спасителя нашего Иисуса Христа", в молитве уповая, "что и мы (...) славу Твою созерцать будем вечно, когда отрешь Ты всякую слезу с очей наших, ибо, видя Тебя, Боже, лицом к лицу, мы все Тебе уподобимся навеки и Тебя без конца будем славить через Христа, Господа на шего".

1404

У нас нет более верного залога и более яркого знамени этой великой надежды новых небес и новой земли, где будет обитать справедливость, нежели Евхаристия. И действительно, всякий раз, когда совершается эта Тайна, "совершается дело нашего искупления", и мы "преломляем один хлеб, лекарство, дающее бессмертие, противоядие от смерти, чтобы жить вечно во Иисусе Христе".

1405

КОРОТКО

Иисус сказал: "Я хлеб живой, спешший с небес; ядущий хлеб сей будет жить вовек (...). Ядущий Мою Плоть и пьющий Мою Кровь имеет жизнь вечную (...), пребывает во Мне, и Я в нем" (Ин 6,51.54.56).

1406

Евхаристия - сердце и вершина жизни Церкви, ибо в ней Христос включает Церковь и всех членов ее в Свою жертву хвалы и благодарения, принесенную раз и навсегда Отцу на Кресте; через эту жертву Он изливает благодать спасения на Свое Тело, которое есть Церковь.

1407

Совершение Евхаристии всегда включает в себя: провозглашение Слова Божия, благодарение Богу Отцу за все Его благодеяния, в особенности за дар Сына Его; освящение хлеба и вина и участие в литургической трапезе через принятие Тела и Крови Господних. Эти элементы представляют собой составные части одного и того же богослужебного действия.

1408

Евхаристия есть воспоминание Пасхи Христовой: то есть дела спасения, осуществленного жизнью, смертью и воскресением Христа; это дело становится присутствующим через литургическое действие.

1409

Сам Христос, вечный Первосвященник Нового Завета, действуя через служение священников, приносит евхаристическую жертву. И Тот же Христос, реально присутствующий под видом хлеба и вина, есть жертва, приносимая в Евхаристии.

1410

Только рукоположенные действительным образом священники могут предстоятельством при совершении Евхаристии и освящать хлеб и вино, чтобы они стали Телом и Кровью Господа.

1411

Основными знаками евхаристического Таинства являются пшеничный хлеб и виноградное вино, на которые призывается благословение Святого Духа и над которыми священник произносит слова освящения, сказанные Иисусом на Тайной Вечере: "Сие есть Тело Мое, которое за вас предается. (...) Сия есть Кровь Моя..."

1412

Через освящение совершается пресуществление (transsubstantio) хлеба и вина в Тело и Кровь Христа. В освященном хлебе и вине сам Христос, Живой и Прославленный, присутствует подлинно, реально и сущностно - Его Телом, Его Кровью, с Его душою и Его Божеством.

1413

Как жертва Евхаристия приносится также в удовлетворение за грехи живых и усопших, а также чтобы обрести благоденствия Божий, духовные или материальные.

1414

Тот, кто хочет принять Христа в евхаристическом Причастии, должен пребывать в состоянии благодати. Если человек сознает, что совершил смертный грех, он не должен приступать к Евхаристии, но получив предварительно отпущение грехов в таинстве Покаяния.

1415

Святое Причащение Тела и Крови Христа укрепляет единство участника с Господом, отпускает ему легкие грехи и предохраняет его от совершения тяжких грехов. Поскольку узы любви между участником и Христом укреплены, принятие этого Таинства укрепляет единство Церкви, мистического Тела Христа.

1416

Церковь живо рекомендует верующим принимать Святое Причастие всякий раз, когда они участвуют в совершении Евхаристии; Церковь обязывает их делать это по крайней мере один раз в год.

1417

Поскольку Сам Христос присутствует в Таинстве алтаря, нужно оказывать Ему почтение в поклонении. "Прийти поклониться Святым Дарам значит проявить благодарность и любовь и исполнить долг благоговения перед Христом, Господом нашим".

1418

Перейдя из этого мира к Отцу, Христос в Евхаристии дает нам залог славы Своей: участие в Святой Жертве отождествляет нас с Его сердцем, поддерживает наши силы в течение паломничества этой жизни, побуждает нас желать Жизни вечной и уже теперь объединяет нас с Небесной Церковью, с Пресвятой Девой Марией и всеми святыми.

1419

В таинствах христианского посвящения человек обретает новую жизнь во Христе. Однако мы несем эту жизнь "в глиняных сосудах" (2 Кор 4,7). Теперь она еще "сокрыта со Христом в Боге" (Кол 3,3). Мы еще в нашем "земном доме" (2 Кор 5,1), подверженном страданиям, болезни и смерти. Эта новая жизнь чада Божия может быть ослаблена или даже потеряна из-за греха.

1420

Господь Иисус Христос, врачеватель наших душ и тел, отпустивший грехи расслабленному и вернувший ему телесное здоровье, пожелал, чтобы Церковь Его продолжала, силой Духа Святого, Его дело врачевания и спасения - даже по отношению к своим собственным членам. В этом - цель двух таинств исцеления: таинства Покаяния и Елеосвящение (Помазания больных).

1421

Статья четвертая Таинство Покаяния и Примирения

"Приступающие к таинству Покаяния получают милосердием Бога отпущение содеянного перед Ним согрешения и в то же время примиряются с Церковью, которой, согрешая, они нанесли раны и которая своей любовью, примером и молитвами содействовала их обращению".

1422

I. Как называется это таинство?

Оно называется таинством обращения, потому что сакраментально осуществляет призыв Христа к обращению, возвращение к Отцу, от Которого человек отделился через грех.

1423

Оно называется таинством Покаяния, ибо оно освящает личный и церковный шаг к обращению, раскаянию и удовлетворению согрешившего христианина.

Оно называется таинством исповеди, потому что признание, исповедь грехов перед священником есть существенный элемент этого таинства. В глубоком смысле этого слова - это таинство есть также "исповедание", признание и прославление святости Божией и Его милосердию к грешному человеку.

Оно называется таинством прощения, потому что через отпущение (разрешение) грехов, которое дает священник в таинстве, Бог дарует кающемуся "прощение и мир".

Оно называется таинством Примирения, потому что дает грешнику примиряющую любовь Божию: "Примиритесь с Богом" (2 Кор 5,20). Тот, кто живет милосердной любовью Божией, готов ответить на призыв Господа: "Прежде примиришься с братом твоим" (Мф 5,24).

1424

II. Для чего таинство Примирения после Крещения?

"Вы омылись, освятились, оправдались именем Господа нашего Иисуса Христа и Духом Бога нашего" (ср. 1 Кор 6,11). Надо отдавать себе отчет в величии дара Божия, который мы получаем в таинствах христианского посвящения, чтобы понять, до какой степени грех должен быть исключен для того, кто "во Христа облекся" (Гал 3,27). Св. апостол Иоанн говорит также: "Если говорим, что не имеем греха, - обманываем самих себя, и истины нет в нас" (1 Ин 1,8). И Сам Господь учил нас молиться: "И прости нам грехи наши" (Лк 11,4), связывая обоюдное прощение наших бед с прощением наших грехов, которое Бог дает нам.

1425

Обращение ко Христу, новое рождение в Крещении, дар Духа Святого, Тело и Кровь

Христовы, полученные в пищу, сделали нас "не имеющими пятна или порока, или чеголибо подобного" (Еф 1,4), как сама Церковь, Невеста Христова, "не имеет пятна или порока перед Ним" (Еф 5,27). Однако новая жизнь, полученная через христианское посвящение, не исключила хрупкости и слабости человеческой природы, склонности к греху, который Предание называет похотью и который остается в крещеных, чтобы они, с помощью благодати Христовой, закалились в борьбе христианской жизни. Эта борьба есть подвиг обращения для достижения святости и вечной жизни, к которой Господь неустанно призывает нас.

1426

III. Обращение крещеных

Иисус призывает к обращению. Этот призыв является существенной частью возвещения Царства: "Исполнилось время и приблизилось Царствие Божие: покайтесь и веруйте в Евангелие" (Мк 1,15). В проповеди Церкви этот призыв обращен прежде всего к тем, кто еще не знает Христа и Его Евангелия. Поэтому Крещение - это основной путь для первого и фундаментального обращения. Ибо верой в Благою Весть и Крещением мы отвращаемся от зла и обретаем спасение, то есть отпущение всех грехов и дар новой жизни.

1427

Призыв же Христа к обращению продолжает звучать в жизни христиан. Это второе обращение представляет собой непрерывное задание всей Церкви, которая "имеет грешников в своем собственном лоне" и которая "одновременно и свята, и всегда нуждается в очищении, непрестанно следует путем покаяния и обновления". Усилие обратиться - не только человеческое действие. Оно - движение "сердца сокрушенного" (Ис 50,19), которое привлекла и которого коснулась благодать, побуждая его ответить на милосердную любовь Бога, возлюбившего нас первым.

1428

Об этом свидетельствует обращение св. Петра после его троекратного отречения от Учителя. Взор Иисуса, полный бесконечного милосердия, вызывает слезы раскаяния (Лк 22,61) и - после воскресения Господня - троекратное исповедание любви к Нему. Второе обращение имеет также общинное измерение. Это проявляется в призыве Господа ко всей Церкви: "Покайся!" (Откр 2,5.16).

Св. Амвросий говорит о двух типах обращения, что в Церкви "есть вода и слезы: вода Крещения и слезы Покаяния".

1429

IV. Внутреннее покаяние

Как это было уже у пророков, призыв Иисуса к обращению и покаянию не направлен в первую очередь на внешнее поведение - "вретище и пепел", посты или умерщвление плоти, но на обращение сердца, на внутреннее покаяние. Без него внешние проявления покаяния остаются бесплодными и лживыми; напротив, внутреннее покаяние ведет к внешнему выражению этого состояния в видимых знаках, в жестах и делах покаяния.

1430

Внутреннее раскаяние есть радикальная переориентация всей жизни, возврат, обращение к Богу всем сердцем нашим, разрыв с грехом, отвращение от зла и от дурных поступков, которые мы совершили. В то же время, в нем содержится желание и решение изменить свою жизнь с надеждой на милосердие Бога и с доверием к помощи Его благодати. Обращение сердца сопровождается спасительной болью и печалью, которую Отцы называли *animi cruciatus* (душевной скорбью), *compunctio cordis* (сердечным раскаянием).

1431

Сердце человеческое отягощено и ожесточено. Нужно, чтобы Бог дал человеку новое

сердце. Обращение есть, прежде всего, дело благодати Бога, Который возвращает наши сердца к Себе: "Обрати нас, Господи, и обращены будем" (Иер 5,21). Бог дает нам силы начать сначала. Открывая для себя величие любви Божией, наше сердце сотрясается от ужаса и тяжести греха и начинает бояться оскорбить Бога грехом и отдалиться от Него. Сердце человеческое обращается, взирая на Того, Кто был пронзен нашим грехом:

1432

Пусть наши взоры будут прикованы к Крови Христовой и пусть мы поймем, как драгоценна она для Его Отца, ибо, пролитая за наше спасение, она даровала всему миру благодать раскаяния.

Начиная с Пасхи, Дух Святой "обличает мир в грехе" (Ин 16,89); это значит, что мир не поверил в Того, Кого послал Отец. Но Тот же Дух, открывающий грех, есть и Утешитель, дающий сердцу человеческому благодать покаяния и обращения.

1433

V. Многообразные формы покаяния в христианской жизни

Внутреннее покаяние христианина может выражаться в самых разнообразных формах. Писание и святые Отцы особенно настаивают на трех из них: посте, молитве и милостыне, в которых выражается обращение по отношению к самому себе, к Богу и к другим людям. Рядом с коренным очищением, которое совершается Крещением или мученичеством, упоминаются как средство прощения грехов: усилия, прилагаемые для примирения с ближним, слезы раскаяния, забота о спасении ближнего, заступничество святых и дела любви, "которая покрывает множество грехов" (1 Петр, 4,8).

1434

Обращение происходит в повседневной жизни в делах примирения, в заботе о бедных, в осуществлении и защите справедливости и права, в признании своих проступков перед братьями, в братском назидании (с целью исправления), в пересмотре жизни, в испытании совести, в духовном руководстве, в терпеливом перенесении страданий, в претерпевании преследований за правду. Ежедневно нести свой Крест и следовать за Иисусом самый верный путь покаяния.

1435

Евхаристия и Покаяние. Ежедневное обращение и покаяние находят источник и пищу в Евхаристии, ибо в ней присутствует жертва Христа, примирившая нас с Богом; она питает и укрепляет тех, кто живет жизнью Христа; "она есть противоядие, освобождающее нас от наших обыденных грехов и охраняющее нас от грехов смертных".

1436

Чтение Священного Писания, молитва Литургии Часов и Отче наш, любое искреннее религиозное и благочестивое дело оживляют в нас дух обращения и покаяния и способствует прощению наших грехов.

1437

Периоды и дни покаяния на протяжении литургического года (время Великого Поста, каждая пятница в память смерти Господа) являются в Церкви особым временем практики покаяния. Эти периоды больше всего подходят для духовных упражнений, покаянных богослужений, паломничеств покаянного характера, а также для добровольных самоограничений, таких, как пост и милостыня, и для того, чтобы побратски делиться с другими (благотворительные и миссионерские дела).

1438

Путь обращения и покаяния был ясно указан Иисусом в притче, называемой "притчей о блудном сыне", центр которой - милосердный отец (Лк 15,11-24): увлечение иллюзорной

свободой, уход из отцовского дома; крайняя нищета, в которой оказывается сын, промотав все свое состояние; глубокое унижение от необходимости пасти свиней, и, хуже того, питаться рожками, которые ели свиньи; размышления о потерянном добре; раскаяние и решение возвратиться и признать себя виновным перед отцом; обратный путь; великодушное принятие отцом, радость отца - все это характерные черты, присущие процессу покаяния. Красивое платье, перстень и праздничный обед - символы той новой жизни, чистой, достойной, полной радости, - жизни человека, вернувшегося к Богу и в лоно своей семьи, каковой является Церковь. Одно только Сердце Христа, знающего глубины любви Своего Отца, могло открыть нам бездну Его милосердия столь полным простоты и красоты образом.

1439

VI. Таинство Покаяния и Примирения

Грех - это, прежде всего, оскорбление Бога, разрыв общения с Ним. Он одновременно наносит ущерб общению с Церковью. Поэтому обращение приносит в одно и то же время Божие прощение и примирение с Церковью, что литургически выражает и осуществляет таинство Покаяния и Примирения.

1440

Только Бог прощает грех

Только Бог прощает грехи. Иисус есть Сын Божий, поэтому Он говорит о Себе: "Сын Человеческий имеет власть на земле прощать грехи" (Мк 2,10), и Он пользуется этой божественной властью: "Чадо! Прощаются тебе грехи твои" (Мк 2,5; Лк 7,48). Более того: в силу Своей Божественной власти он дает эту возможность людям, чтобы они осуществляли ее от Его имени.

1441

Христос пожелал, чтобы вся Церковь, в своей молитве, своей жизни и своих делах, была знаком и инструментом прощения и примирения, которые Он приобрел для нас ценою Своей Крови. Он, однако, доверил пользование властью отпускать грехи апостольскому служению, на которое дано поручение "служения примирения" (2 Кор 5,18). Апостол послан "от имени Христа", и "Сам Бог" через Него взывает и молит: "Примиритесь с Богом" (2 Кор 5,20).

1442

Примирение с Церковью

Во время своего общественного служения Иисус не только прощал грехи, но также показывал последствия этого прощения: Он восстанавливал прощенных грешников в общине Народа Божия, от которого они отделились через грех и даже были исключены из него. Ярким тому свидетельством является тот факт, что Иисус допускает грешников к Своему столу более того, Он Сам садится за их стол: жест, который потрясающим образом выражает одновременно и прощение Божие, и возвращение в лоно Народа Божиего.

1443

Сделав апостолов участниками Своей собственной власти прощать грехи, Господь дает им также власть примирять грешников с Церковью. Это церковное измерение их поручения выражается, в частности, в торжественных словах Христа, обращенных к Симону Петру: "Я дам тебе ключи Царства Небесного; и что свяжешь на земле, то будет связано на небесах; и что разрешишь на земле, то будет разрешено на небесах" (Мф 16,19). "То же поручение связывать и разрешать, данное Петру, также дано коллегии апостолов, соединенной с их Главою (Мф 18,18; 28,16-20)".

1444

Слова "связывать" и "разрешать" означают: тот, кого вы исключите из своего общения, будет исключен из общения с Богом; тот, кого вы снова примете в свое общение, и Богом будет

принят. Примирение с Церковью неотделимо от примирения с Богом.

1445

Таинство прощения

Христос установил таинство Покаяния для всех грешников членов Его Церкви, и прежде всего для тех, кто после Крещения впал в тяжкий грех и таким образом потерял благодать Крещения и повредил церковное общение. Таинство Покаяния дает им новую возможность обратиться и снова обрести благодать оправдания. Отцы Церкви говорят об этом таинстве как о "второй [спасительной] дощечке после кораблекрушения, каковым является потеря благодати".

1446

Конкретная форма, в которой Церковь осуществляла эту полученную от Господа власть, сильно менялась в течение веков. В первые века примирение христиан, совершивших после Крещения особо тяжкие грехи (например, идолопоклонство, убийство или прелюбодеяние), было связано со строжайшим наказанием, в силу которого грешники должны были публично каяться в своих грехах, часто в течение многих лет, прежде чем получить дар примирения. В этот "чин кающихся" (касавшийся только для некоторых особенно тяжелых грехов) могли допустить человека крайне редко, в некоторых регионах - только один раз в жизни. В VII в. ирландские миссионеры, под влиянием монашеской традиции Востока, принесли на европейский континент практику "частного" покаяния, не требовавшую публичного и длительного исполнения дел покаяния для примирения с Церковью. С того времени это таинство совершается более тайным образом между кающимся и священником. Эта новая практика предусматривала возможность повторения и таким образом открывала путь к регулярному принятию этого таинства. Она позволяла включить в одно и то же совершение таинства как тяжкие, так и обыденные грехи. Это, в важнейших чертах, та форма покаяния, которая используется в церковной практике вплоть до наших дней.

1447

Несмотря на изменения, которым в течение веков подвергался порядок и совершения таинства, можно видеть одну и ту же основную структуру. Она содержит два одинаково существенных элемента. С одной стороны, действия человека, который обращается под воздействием Духа Святого: покаяние, признание содеянного греха и удовлетворение; с другой стороны, действие Бога через участие Церкви. Церковь, которая через епископа и его священников именем Иисуса Христа дает отпущение грехов и устанавливает способ удовлетворения (епитимию), также и молится за грешника и совершает покаяние вместе с ним. Так грешник исцеляется и вновь принимается в церковное общение.

1448

В формуле отпущения (разрешения грехов), которой пользуется Латинская Церковь, выражены основные элементы этого таинства: Отец милосердия есть источник всякого прощения. Он совершает примирение грешников через Пасху Своего Сына и дар Своего Духа посредством молитвы и служения Церкви:

1449

Бог, Отец милосердия, смертью и воскресением Сына Своего примиривший мир с Собою И ниспославший Святого Духа для отпущения грехов, посредством Церкви Своей пусть дарует тебе прощение и мир. И я отпускаю тебе грехи во имя Отца и Сына И Святого Духа. Аминь.

VII. Действия кающегося

"Покаяние обязывает грешника добровольно принять все элементы [покаяния]: в сердце - сокрушение; в устах - исповедь; в поведении - совершенное смирение или плодотворное удовлетворение".

1450

Сокрушение

Первым из действий грешника является сокрушение. Это "душевная боль и отвращение к совершенному греху, с решением не грешить больше в будущем".

1451

Когда сокрушение исходит из любви к Богу, любимому превыше всего, оно называется "совершенным сокрушением" (сокрушением любви - *contritio*). Такое сокрушение смывает обыденные грехи; оно приносит также прощение смертных грехов, если оно сопровождается твердым решением при первой же возможности прибегнуть к таинственной исповеди.

1452

Сокрушение, называемое "несовершенным" (или *attritio*), также есть дар Божий, наитие Духа Святого. Оно рождается от сознания уродства греха или от страха перед вечным проклятием или другими наказаниями, которым может подвергнуться грешник (сокрушение из страха). Такое потрясение совести может положить начало внутренней эволюции, которая под действием благодати может завершиться таинственным отпущением грехов. Несовершенным сокрушением самим по себе нельзя обрести прощение тяжких грехов, тем не менее, оно располагает к тому, чтобы получить его в таинстве Покаяния.

1453

Подобает готовиться к принятию этого таинства через испытание совести, совершенное в свете слова Божия. Наиболее подходящие для этого тексты следует искать в нравственном учении Евангелий и апостольских Посланий: Нагорная проповедь, апостольские назидания.

1454

Исповедание грехов

Исповедание грехов (исповедь) даже с чисто человеческой точки зрения освобождает нас и облегчает примирение с другими. Признавая грехи, человек смотрит в лицо к содеянному, принимает на себя ответственность за грех и тем самым снова открывается Богу и общению Церкви, чтобы сделать возможным новое будущее.

1455

Исповедь священнику составляет основную часть таинства Покаяния: "Кающиеся должны в исповеди перечислить все смертные грехи, которые они сознают за собой после серьезного испытания совести, даже если грехи эти - тайные и если они были совершены только против двух последних заповедей Декалога, ибо иногда грехи эти много глубже ранят душу и более опасны, чем те, что были совершены явно":

1456

Когда верующие во Христа стараются исповедоваться во всех грехах, которые приходят им на память, они несомненно представляют все эти грехи милосердному Божию прощению. Те, кто поступает иначе, кто сознательно скрывает какие-то грехи, не предлагают Божией благодати того, что она могла бы отпустить через посредничество священника. Ибо "если больной стесняется показать свою рану врачу, врачебное искусство не способно вылечить того, о чем не знает".

Согласно церковной заповеди, "всякий верующий, достигший возраста распознавания, должен по крайней мере раз в год исповедоваться в тяжких грехах, которые он сознает за собой". Тот, кто сознает, что он совершил смертный грех, не должен принимать Святого Причастия, даже если он испытывает великое сокрушение; не получив прежде таинственно отпущения грехов, за исключением того случая, когда есть веские причины для принятия Причастия и невозможно приступить к исповеди. Дети должны приступать к таинству Покаяния прежде принятия первого Причастия.

1457

Исповедание обыденных грехов, не будучи строго обязательным, тем не менее, живо рекомендуется Церковью. Действительно, регулярная исповедь наших обыденных грехов помогает нам воспитывать совесть, бороться с дурными наклонностями, позволять Христу исцелить нас, продвигаться вперед в жизни Духа. Чаще получая в этом таинстве дар милосердия Отца, мы сами стремимся быть милосердными, как и Он.

1458

Тот, кто исповедается в своих грехах, уже действует вместе с Богом. Бог обличает твои грехи; если и ты обличаешь их, ты присоединяешься к Богу. Человек и грешник представляют собой, так сказать, две реальности: когда говорят о человеке, его создал Бог; когда говорят о грешнике, - человек сам создал его. (...) Уничтожь сделанное тобой, чтобы Бог смог спасти созданное Им. (...) Когда ты начинаешь ненавидеть то, что ты сделал, тогда начинаются твои добрые дела, потому что ты разоблачаешь свои злые дела. Начало добрых дел - это исповедь в делах недобрых. Ты творишь правду и идешь к Свету.

Удовлетворение

Многие грехи наносят ущерб ближнему. Нужно сделать все возможное, чтобы возместить ущерб (например, вернуть украденные вещи, восстановить репутацию оклеветанного человека, изгладить обиды). Этого требует простая справедливость. Но, к тому же, грех ранит и ослабляет как самого грешника, так и его отношения с Богом и ближними. Отпущение снимает грех, но оно не исправляет беспорядка, вызванного грехом. Восстав от греха, грешник должен еще восстановить полностью свое духовное здоровье. Он, таким образом, должен сделать еще что-то, чтобы исправить свою вину: он должен соответствующим образом "принести удовлетворение" или "умилостивить" за свои грехи. Это "удовлетворение" называется также "епитимией".

1459

Епитимия, налагаемая духовником, должна принимать во внимание личную ситуацию кающегося и искать его духовного блага. Она должна в максимальной степени соответствовать тяжести и природе содеянных грехов. Она может состоять в молитве, в приношении, в делах милосердия, в служении ближнему, в добровольных лишениях, в жертвах, а главное - в терпеливом принятии Креста, который мы должны нести. Такие епитимии помогают нам уподобиться Христу, Который Один искупил все наши грехи раз и навсегда. Они помогают нам стать сонаследниками Хряста Воскресшего, "если только с Ним страдаем" (Рим 8,17).

1460

Но удовлетворение, которое мы приносим за наши грехи, невозможно иначе, как через Иисуса Христа: мы, сами по себе ничего не способные сделать, с помощью "укрепляющего нас Иисуса Христа" можем все (Флп 4,13). Итак, у человека нет ничего, чем он мог бы похвалиться, вся "слава" наша - во Христе (...), в котором мы совершаем удовлетворение, "сотворяя достойные плоды покаяния" (Лк 3,8), в Нем черпающие свою силу, через Него приносимые Отцу и благодаря Ему Отцом принимаемые".

VIII. Служитель этого таинства

Поскольку Христос доверил Своим апостолам служение примирения, их наследники - епископы и сотрудники епископов - пресвитеры продолжают это служение. Действительно, епископы и пресвитеры в силу таинства Священства обладают властью прощать все грехи "во имя Отца и Сына и Святого Духа".

1461

Прощение грехов примиряет с Богом, а также и с Церковью. Епископ, видимый глава отдельной Церкви, с древних времен справедливо рассматривается как главный обладатель власти служения примирения: он - тот, кто определяет покаянную дисциплину. Пресвитеры, его сотрудники, осуществляют эту власть в силу того, что она была им доверена либо их

епископом (или монашеским настоятелем), либо Папой, в соответствии с церковным правом.

1462

Некоторые особенно тяжкие грехи караются отлучением - самым суровым церковным наказанием, которое не позволяет принимать таинства и совершать некоторые церковные действия, так что отпущение, по церковному праву, может быть дано только Папой, местным епископом или священниками, получившими от них право на это. В случае смертельной опасности любой священник, даже не имеющий право принимать исповедь, может дать отпущение любых грехов и снять любое отлучение.

1463

Священники должны поощрять верующих к тому, чтобы они приступали к таинству Покаяния, они должны также быть готовы к совершению этого таинства всякий раз, когда христиане разумным образом об этом просят.

1464

Совершая таинство Покаяния, священник исполняет служение Доброго Пастыря, ищущего заблудшую овцу, Милосердного Самарянина, перевязывающего раны; Отца, ожидающего блудного Сына и принимающего его по возвращении; справедливого судьи, судящего нелицеприятно и выносящего всегда праведное и милосердное решение. Короче говоря, священник есть знамение и орудие милосердной любви Бога к грешнику.

1465

Духовник - не хозяин, а слуга прощения Божия. Тот, кто совершает это таинство, должен соединиться с намерением и любовью Христа. Он должен обладать испытанным знанием христианского поведения, жизненным опытом, уважением и тактом по отношению к падшему; он должен любить правду, быть верным Учителю Церкви и терпеливо вести кающегося к исцелению и полной зрелости. Он должен молиться о нем и совершать покаяние, вверяя его милосердию Господню.

1466

Принимая во внимание сложность, тонкость и величие этого служения, а также долг уважения к людям, Церковь заявляет, что любой священник, принимающий исповедь, обязан под страхом строгого наказания хранить абсолютную тайну в отношении грехов, в которых признался ему кающийся. Он также не может использовать сведения о жизни кающихся, полученные на исповеди. Тайна эта, не допускающая исключений, называется "печатью таинства", ибо то, что кающийся доверил священнику, остается "запечатленным" таинством.

1467

IX. Последствия этого таинства

"Вся действенность Покаяния состоит в том, чтобы восстановить нас в благодати Бога и соединить в дружбе с Ним". Таким образом, цель и последствия этого таинства - примирение с Богом. У тех, кто принимает таинство Покаяния с сокрушенным сердцем и благочестием, "наступает ощущение мира и душевного покоя, сопровождаемое глубоким духовным утешением". И действительно, таинство примирения с Богом приносит настоящее "духовное воскресение", восстановление достоинства и жизненных благ детей Божиих, самое драгоценное из которых - дружба Божия (Лк 15,32).

1468

Это таинство примиряет с Церковью. Грех надламывает или разрывает братское единство. Таинство Покаяния исправляет или восстанавливает его. В этом смысле оно не только лечит того, кто возвращен в общение Церкви, но также оживляет Церковь, пострадавшую от греха одного из своих членов. Грешника, восстановленного или укрепленного в общении святых, поддерживает также обмен духовными благами между всеми живыми членами Тела Христова,

совершающими еще свое земное паломничество или находящимися уже в небесной отчизне.

1469

Необходимо напомнить, что примирение с Богом имеет следствием, так сказать, другие примирения, исцеляющие иные разрывы, нанесенные грехом: кающийся, получивший прощение, примиряется с самим собой в глубине своего существа, где он вновь обретает внутреннюю правду: он примиряется с братьями, которых он как-то оскорбил и ранил; он примиряется с Церковью; он примиряется совсем творением в целом.

Предавая себя в этом таинстве милосердному суду Божию, грешник некоторым образом уже предвзвешивает суд, которому он подвергнется в конце земной жизни. Ибо именно теперь, в этой жизни, нам дается выбор между жизнью и смертью, и только путем обращения мы можем войти в Царство, из которого тяжелый грех исключает. Обращаясь ко Христу через покаяние и веру, грешник от смерти переходит к жизни "и не подлежит суду" (Ин 5,24*).

1470

Х. Индульгенции

Учение об индульгенциях и практика индульгенций в Церкви тесно связаны с последствиями таинства Покаяния.

1471

Что такое индульгенция?

"Индульгенция - это отпущение перед Богом временной кары за грехи, вина за которые уже изглажена; отпущение получает христианин, имеющий надлежащее расположение, при определенных обстоятельствах через действие Церкви, которая как распределительница плодов искупления раздает удовлетворения из сокровищницы заслуг Христа и святых и правомочно наделяет ими".

"Индульгенция может быть частичной или полной, в зависимости от того, освобождает ли она частично или полностью от временной кары за грехи". Индульгенции могут применяться к живым или к умершим.

Кара за грех

Для понимания этого учения и практики Церкви надо учесть, что грех влечет за собой двойное последствие. Тяжкий грех лишает нас общения с Богом, и тем самым закрывает доступ к вечной жизни; лишение ее называется "вечной карой за грех". С другой стороны, любой грех, даже малый, ведет к неупорядоченной привязанности к творениям, и от этой привязанности необходимо очиститься либо на земле, либо после смерти, в состоянии, называемом Чистилищем. Это очищение освобождает от того, что называется "временной карой" за грех. Обе эти кары не должны пониматься как месть Бога, поражающая извне; ибо они вытекают из самой природы греха. Обращение, порожденное горячей любовью, может привести к полному очищению грешника, так что ему не придется уже претерпеть никакой кары.

1472

Прощение греха и восстановление общения с Богом приводят к отпущению вечной кары за грех. Но остается временная кара за грех. Терпеливо перенося боль и различные испытания, а когда придет час, спокойно глядя в лицо смерти, христианин должен стараться принимать как благо эту временную кару за грех; он должен приложить все усилия, чтобы делами милосердия и любви, а также молитвой и различными делами покаяния совершенно изжить в себе "ветхого человека" и облечься в "нового человека".

1473

В общении святых

Христианин, стремящийся очиститься от своего греха и освятиться с помощью Божией благодати, не остается в одиночестве. "Жизнь каждого из детей Божиих изумительным образом

связана - во Христе и со Христом - с жизнью всех других братьевхристиан в сверхъестественном единстве мистического Тела Христова, как в одной мистической личности".

1474

Общение святых "существует, таким образом, между верными - теми, кто обладает небесной отчизной, теми, кто допущен для умилоствления в Чистилище, и теми, кто еще совершает свое земное странствие, постоянная связь любви и щедрый обмен всеми благами". В этом удивительном обмене святость одного полезна другим значительно в большей мере, чем грех одного способен повредить другим. Так, обращение к общению святых позволяет раскаивающемуся грешнику быстрее и действеннее освободиться от кары за грехи.

1475

Мы называем также эти духовные блага, проистекающие из общения святых, сокровищем Церкви, "которое представляет собой не накопление благ, как это бывает с материальными богатствами, накопленными на протяжении веков, но бесконечную, неисчерпаемую ценность, какую имеет перед Богом умилоствление и заслуги Христа, Господа нашего, принесенные для того, чтобы освободить человечество от греха и дать ему прийти к общению с Отцом. Именно во Христе, Искупителе нашем, обретаются в изобилии удовлетворения и заслуги совершенного им искупления.

1476

"К этому сокровищу принадлежит также та ценность, подлинно неисчерпаемая, неизмеримая и всегда новая, какую имеют перед Богом молитвы и добрые дела Пресвятой Девы Марии и всех святых, которые, следуя за Христом и силою Его благодати, освятились и исполнили поручение Отца, таким образом трудясь для собственного спасения, они также способствовали спасению своих братьев в единстве мистического Тела".

1477

Индульгенция, получаемая от Бога через Церковь

Индульгенция дается Церковью, которая в силу власти связывать и разрешать, дарованной ей Христом Иисусом, действует во благо христианина и открывает перед ним сокровище заслуг Христа и святых, чтобы верующий получил от Отца милосердия отпущение временной кары за грехи. Таким образом, Церковь хочет не просто прийти на помощь христианину, но также и побудить его к совершению богоугодных дел покаяния и милости.

1478

Поскольку усопшие верные, проходящие очищение, также являются членами общения святых, мы можем помочь им, среди прочего, обретая для них индульгенции, - так, чтобы они были освобождены от временной кары за свои грехи.

1479

XI. Совершение таинства покаяния

Как и все таинства, Покаяние есть литургическое действие. Совершение его обычно содержит следующие элементы: приветствие и благословение священника, чтение Слова Божия, чтобы осветить совесть и побудить к сокрушению; призывание раскаяния; исповедь, которая есть признание грехов и исповедание их священнику; наложение и принятие епитемии; отпущение (разрешение грехов), даваемое священником; хвала благодарения и отпуст с благословением священника.

1480

Византийская литургия знает множество формул отпущения, носящих просительный характер, которые прекрасно передают тайну прощения: "Бог, Который через пророка Нафана простил Давида, признавшего свои грехи, и Петра, после его горького плача, и блудницу, омывшую слезами ноги Его, и фарисея, и блудного сына, - Сам да простит тебя через меня

грешного в этой жизни и в будущей и не осудит тебя, когда предстанешь на Страшном Его Суде, - Он, Благословенный во веки веков. Аминь".

1481

Таинство Покаяния может также совершаться в рамках общинного богослужения, во время которого все участвующие вместе готовятся к исповеди и вместе благодарят за прощение грехов. Здесь личная исповедь в грехах и личное отпущение введены в литургию Слова Божия, с чтением и проповедью. Проводится совместное испытание совести, совместная молитва о прощении грехов; читается молитва "Отче наш" и, наконец, совершается общинное благодарение. В таком богослужении общины яснее выражается церковный характер покаяния. Однако какой бы ни была форма его совершения, таинство Покаяния, по самой природе своей, является всегда действием литургическим, а стало быть, церковным и общественным.

1482

В случаях крайней необходимости можно прибегнуть к общинному совершению таинства Примирения с общей исповедью и общим отпущением. Такая крайняя необходимость может возникнуть при непосредственной смертельной опасности, когда священник или священники не обладают достаточным временем для того, чтобы выслушать исповедь каждого из кающихся. Крайняя необходимость может существовать и тогда, когда количество исповедующихся столь велико, что не хватает священников, что бы достойно и в соответствующее время выслушать личную исповедь каждого из них, так что кающиеся, без всякой их собственной в том вины, могли бы быть в течение долгого времени лишены благодати таинства или Святого Причастия. В этом случае для того, чтобы отпущение было действительным, верные должны иметь намерение исповедоваться каждый лично при первой возможности. Суждение о том, налицо ли условия, требуемые для общей исповеди, должен вынести епархиальный епископ. Большое собрание верующих по случаю праздника или паломничества не представляет собой случая крайней необходимости.

1483

"Полная индивидуальная исповедь, за которой следует отпущение, остается единственным общепринятым способом примирения верующих с Богом и Церковью, кроме случаев, когда физическая или моральная невозможность снимает обязательство такой исповеди". Это правило не лишено глубоких причин. Христос действует в каждом из таинств. Он обращается лично к каждому грешнику: "Чадю! Прощаются тебе грехи твои" (Мк 2,5); Он - врач, склоняющийся над каждым больным, который нуждается в Нем, чтобы исцелиться; Он поднимает их и восстанавливает в братском общении. Личная исповедь поэтому наиболее выразительная форма примирения с Богом и Церковью.

1484

КОРОТКО

"В тот же первый день недели вечером, пришел Иисус, и стал посреди, и говорит им: "Примите Духа Святого. Кому простите грехи, тому простятся; на ком оставите, на том останутся"" (Ин 20,21,23).

1485

Прощение грехов, совершенных после Крещения, даруется особым таинством, которое называют таинством обращения, исповеди. Покаяния или Примирения.

1486

Тот, кто грешит, ранит честь и любовь Бога, свое собственное достоинство человека, призванного быть чадом Божиим, и духовное благополучие Церкви, живым камнем которой должен быть каждый христианин.

1487

В глазах веры нет большего зла, чем грех; нет ничего худшего, чем последствия греха, для самих грешников, для Церкви и для всего мира.

1488

Возвращение к общению с Богом после потери его через грех имеет свой источник в благодати Бога, милосердного и заботящегося о спасении людей. Надо просить этого драгоценного дара и для себя самого, и для других.

1489

Возвращение к Богу, называемое обращением и раскаянием, предполагает сожаление и необходимость отвернуться от содеянных грехов, а также твердое решение не грешить более в будущем. Это значит, что обращение касается и прошлого, и будущего; оно питается упованием на милосердие Божие.

1490

Таинство Покаяния состоит из совокупности трех актов, совершаемых кающимся, и отпущения, которое дает священник. Кающийся совершает следующие акты: раскаяние, исповедь, или изложение грехов священнику, и намерение совершить удовлетворение и выполнить епитимию.

1491

Раскаяние (называемое также сокрушением) должно побуждаться мотивами веры. Если раскаяние рождено любовью к Богу, его называют "совершенным"; если оно основано на других мотивах, его называют "несовершенным".

1492

Тот, кто желает обрести примирение с Богом и Церковью, должен на исповеди сказать священнику о всех тяжких грехах, в которых он еще не исповедовался и которые он вспоминает после тщательного испытания совести. Что касается обыденных грехов, то признание в них как таковое необязательно, но оно тем не менее живо рекомендуется Церковью.

1493

Исповедник предлагает кающемуся совершить некоторые действия "удовлетворения" или "епитимии", чтобы возместить ущерб, нанесенный грехом, и вести жизнь, подобающую ученику Христову.

1494

Только священники, получившие от церковных властей право исповедовать, могут отпускать грехи во имя Иисуса Христа.

1495

Таинство Покаяния имеет следующие духовные последствия:

- примирение с Богом, через которое кающийся вновь обретает благодать;
- примирение с Церковью;
- освобождение от вечной кары, вызванной смертными грехами;
- освобождение, хотя бы частичное, от временной кары за грех;
- мир и покой совести и духовное утешение;
- возрастание духовных сил для христианской борьбы.

1496

Индивидуальная и полная исповедь в тяжких грехах, за которой следует отпущение, остается единственным обычным способом примирения с Богом и Церковью.

1497

С помощью индульгенций верующие могут получить для себя самих, а также для душ, находящихся в Чистилище, избавление от временной кары за грехи.

1498

"Через священное Елеопомазание и молитву пресвитеров вся Церковь препоручает болящих Господу, страждущему и прославленному, чтобы Он облегчил их немощи и спас их; более того, она напутствует их, чтобы через свободное приобщение к Страстям и смерти Христа, они содействовали благу Народа Божия".

1499

I. Основания таинства Елеопомазания больных в домостроительстве спасения

Болезнь в человеческой жизни

Болезнь и страдания всегда были в числе самых трудных проблем и испытаний человеческой жизни. В болезни человек осознает свое бессилие, свои пределы и свою конечность. Любая болезнь может заставить нас взглянуть на смерть.

1500

Болезнь может привести к состоянию мучительной тревоги, замыканию в себе самом, иногда даже к безнадежности и к бунту против Бога. Она может также сделать человека более зрелым, помочь ему различить, что в его жизни несущественно, чтобы обратиться к существенному. Очень часто болезнь приводит к исканию Бога, к возвращению к Нему.

1501

Больной перед Богом

Ветхозаветный человек переживает свою болезнь перед Богом. Ему он изливает свои жалобы на болезнь и Его, Владыку жизни и смерти, молит об исцелении. Болезнь становится путем обращения, и прощение Божие полагает начало исцелению. Израиль познает на опыте, что болезнь таинственным образом связана с грехом и со злом и что верность Богу по закону Его возвращает жизнь: "Ибо Я, Господь Бог твой, целитель твой" (Исх 15,26). Пророк провидит, что страдание может иметь также искупительный смысл за грехи других. Наконец, Исайя возвещает, что Бог приведет Сион ко времени, когда Он простит всякую вину и исцелит всякую болезнь.

1502

Христос - целитель

Сострадание Христа больным и многочисленные исцеления разного рода немощных является ярким знаком того, что "Бог посетил народ Свой" (Лк 7,16) и что Царство Божие приблизилось. Иисус обладает властью не только исцелять, но также и прощать грехи": Он пришел исцелить всего человека полностью, душу и тело: Он - целитель, в котором нуждаются больные. Его сочувствие ко всем страждущим идет столь далеко, что Он отождествляет Себя с ними: "Я был болен, и вы посетили меня" (Мф 25,36). Его особая любовь к увечным не перестает на протяжении веков пробуждать усиленное внимание христиан к страждущим душой и телом. Это внимание лежит в основе неустанных усилий облегчить их судьбу.

1503

Часто Иисус требует от больных веры. Для исцеления Он пользуется знаками, такими как слюна, возложение рук, брение и омовение. Больные стараются прикоснуться к Нему, "потому что от Него исходила сила и исцеляла всех" (Лк 6,19). Таким образом, в таинствах Христос продолжает "прикасаться к нам", чтобы нас исцелить.

1504

Взволнованный таким множеством страданий, Христос не только позволяет больным прикасаться к Себе, но делает Своими их несчастья: "Он взял на себя наши немощи и понес болезни" (Мф 8,17). Он не излечил всех больных. Его исцеления были знаками пришествия Царства Божия. Они возвещали исцеление более радикальное: победу над грехом и смертью через Его Пасху. На Кресте Христос принял на Себя все бремя зла и взял "грех мира" (Ин 1,29),

всего лишь следствием которого является болезнь. Страстями и смертью на Кресте Христос наделил страдание новым смыслом: отныне оно может уподобить нас Ему и соединить нас с Его искупительными страстями.

1505

"Больных исцеляйте..."

Христос призывает Своих учеников следовать за Ним, неся, в свою очередь, свой Крест. Следуя Христу, они приобретают новый взгляд на болезнь и больных. Иисус соединяет их жизнь со Своей - жизнью нищеты и служения. Он дает им участвовать в Его служении сострадания и исцеления: "Они пошли и проповедовали покаяние; изгоняли многих бесов, и многих больных мазали маслом, и исцеляли" (Мк 6,1213).

1506

Воскресший Господь возобновляет это повеление: ("Именем Моим [...] возложат руки на больных, и они будут здоровы": Мк 16,1718), и подтверждает его знамениями, которые Церковь творит, призывая Его Имя". Знамения эти особым образом являют, что Иисус - действительно "Бог, Который спасает".

1507

Дух Святой дает некоторым людям особый целительный дар, чтобы свидетельствовать о силе и благодати Воскресшего. Но даже самые горячие молитвы не приводят к излечению всех болезней. Так, св. Павел должен слышать от Господа: "довольно для тебя благодати Моей: ибо сила Моя совершается в немощи" (2 Кор 12,9), - и что страдания, которые предстоит перенести, могут иметь особый смысл: "и восполняю недостаток в плоти моей скорбей Христовых за тело Его, которое есть Церковь" (Кол 1,24).

1508

"Больных исцеляйте!" (Мф 10,8). Эту обязанность Церковь получила от Господа, и она старается исполнять ее как уходом за больными, так и ходатайственными молитвами, посредством которых Церковь соединяется с ними. Она верит в животворящее присутствие Христа, целителя душ и телес. Это присутствие особенно действенно в таинствах и совсем особым образом в Евхаристии - Хлебе, дарующем жизнь вечную, на связь которого с телесным здоровьем косвенно указывает апостол Павел.

1509

Однако апостольская Церковь знает особый обряд, предназначенный для пользы больных, о котором свидетельствует св. Иаков: "Болен ли кто из вас, пусть призовет пресвитеров Церкви, и пусть помолятся над ним, помазав его елеем во имя Господне. И молитва веры исцелит болящего, и восставит его Господь; и если он соделал грехи, простятся ему" (Иак 5,1415). Предание признало в этом обряде одно из семи таинств Церкви.

1510

Таинство больных

Церковь верует и исповедует, что среди семи таинств существует одно, специально предназначенное для укрепления тех, кто измучен болезнью: Елеопомазание больных (Елеосвящение).

1511

Это святое помазание больных установлено Христом, Господом нашим, как истинное и подлинное таинство Нового Завета, о котором упоминает Марк, однако его рекомендует верным и провозглашает апостол Иаков, брат Господень.

В литургической традиции, как восточной, так и западной, существуют с давних времен свидетельства о помазании больных освященным елеем. С течением времени Елеопомазание больных все более применялось исключительно к умирающим. Поэтому его называли

"последним помазанием". Несмотря на такую эволюцию, литургия никогда не забывала молиться Господу об излечении больного, если это служило его спасению.

1512

Апостольская конституция "Sacram unctionem infirmorum" от 30 ноября 1972 г., следуя указаниям Второго Ватиканского Собора, постановила, что отныне в римском обряде будет соблюдаться следующий порядок:

1513

Таинство Елеопомазания больных преподается лицам, опасно больным, посредством помазания их лба и ладоней соответственным образом освященным елеем - оливковым маслом или маслом других растений - и произнесения один раз слов: "Через это святое помазание по благодатному милосердию Своему да поможет тебе Господь благодатью Святого Духа и, избавив тебя от грехов, да спасет тебя и милостиво облегчит твои страдания".

II. Кто принимает и кто преподает это таинство?

В случае тяжелой болезни...

Елеопомазание больных "не есть только таинство умирающих. Поэтому время для его принятия несомненно приходит уже тогда, когда верующий начинает находиться в смертельной опасности по болезни или старости".

1514

Если больной, принявший Елеопомазание, выздоравливает, он может, в случае новой тяжелой болезни, снова принять это таинство. В продолжении одной и той же болезни таинство может быть повторено, если болезнь усилилась. Уместно принять таинство Елеопомазания накануне серьезной операции. То же - и в отношении пожилых людей, когда они заметно слабеют.

1515

"...пусть призовет пресвитеров Церкви"

Только священники (епископы и пресвитеры) могут совершать это таинство Долг пастырей - объяснять верующим благотворность этого таинства. Пусть верующие советуют больным приглашать священника, чтобы принять это таинство. Больные пусть готовятся принять его в добром расположении, с помощью своего священника и всей церковной общины, которая призвана особым образом окружать больных братским вниманием и молитвами.

1516

III. Как совершается это таинство?

Как все таинства, Елеопомазание больных имеет литургический и общинный характер независимо от того, совершается ли оно в семье, в больнице или в храме, для одного больного или для группы. Подобаает совершать его во время Евхаристического богослужения, т.е. воспоминания Пасхи Господней. Если обстоятельства тому благоприятствуют, совершение таинства Елеопомазания больных может предваряться таинством Покаяния, а за ним может следовать таинство Евхаристии. Как таинство Пасхи Христовой, Евхаристия должна быть всегда последним таинством земных скитаний, "напутствием" на "переход" к вечной жизни.

1517

Слово и таинство составляют неразрывное целое. Литургия Слова, которой предшествует выражение покаяния, открывает богослужение. Слова Христа и свидетельство апостолов пробуждают веру больного и общины, чтобы просить у Господа силу Его Духа.

1518

Совершение таинства включает в себя главным образом следующие элементы: "пресвитеры Церкви" (Иак 5,14) возлагают - в молчании - руки на больных; они молятся над больными в вере Церкви: это эпиклесис, присущий этому таинству; затем они совершают помазание елеем,

который освящен - если это возможно - епископом. Эти литургические действия указывают на то, какую благодать это таинство приносит больным.

1519

IV. Последствия совершения этого таинства

Особый дар Духа Святого. Первая благодать, даруемая этим таинством, - благодать укрепления, мира и мужества для того, чтобы победить трудности, присущие тяжелой болезни или немощи старого возраста. Эта благодать - дар Святого Духа, обновляющий упование и веру в Бога и укрепляющий в борьбе с соблазнами лукавого, соблазнами уныния и страха смерти. Эта помощь Господа силой Его Духа имеет целью привести больного к исцелению души, а также и к физическому исцелению, если такова воля Божия. Кроме того, "если он соделал грехи, простятся ему" (Иак 5,15).

1520

Единение со Страстями Христа. Через благодать этого таинства больной получает силу и дар теснее объединиться со Страстями Христа: он определенным образом посвящен, чтобы приносить плоды через уподобление искупительным Страстям Спасителя. Страдание как последствие первородного греха наделяется новым смыслом: оно становится участием в Христовом деле спасения.

1521

Церковная благодать. Больные, получающие это таинство, "добровольно соединяясь со Страстями и смертью Христа", "содействуют благу Народа Божия". Совершая это таинство, Церковь в общении святых ходатайствует за больного во благо его. А больной, в свою очередь, благодатью этого таинства способствует освящению Церкви и благу всех людей, ради которых Церковь страдает и жертвует себя через Христа Богу Отцу.

1522

Подготовка к последнему переходу. Если таинство Елеопомазания больных преподается тем, кто страдает тяжелыми болезнями или немощами, то оно тем более предназначено тем, кто находится на грани ухода из этой жизни, так что его называют также "таинством отходящих" (*sacramentum eheuntium*). Елеопомазание завершает наше соответствие смерти и Воскресению Христа, которое начато было в Крещении. Оно является последним в ряду всех святых помазаний, которыми отмечены этапы христианской жизни: помазание Крещения ознаменовало нас печатью новой жизни; Миропомазание укрепило нас для жизненной борьбы. И, наконец, это последнее помазание наделяет окончание нашей земной жизни как бы стойкой крепостью для последней борьбы перед вступлением в Дом Отца.

1523

V. Напутствие (виатик) - последнее таинство христианина

Тем, кто покидает эту жизнь, Церковь предлагает, вдобавок к Елеопомазанию, Евхаристию как последнее напутствие. Принимаемое в момент перехода к Отцу, Причащение Тела и Крови Христа имеет особое значение и особую важность. Оно - семя вечной жизни и сила воскресения, по слову Господа: "Ядущий Мою Плоть и пьющий Мою Кровь имеет жизнь вечную; и Я воскрешу его в последний день" (Ин 6,54). Евхаристия, таинство умершего и воскресшего Христа, здесь - таинство перехода от смерти к жизни, из этого мира - к Отцу.

1524

Подобно тому, как таинства Крещения, Миропомазания и Евхаристии представляют собой единство, называемое "таинствами христианского посвящения", - так же можно сказать, что Покаяние, Елеопомазание и Евхаристия, как напутствия, когда жизнь христианина подходит к концу, составляют "таинство приготовления к вхождению в Отчизну", или таинства, завершающие странствие.

1525

КОРОТКО

"Болен ли кто из вас, пусть призовет пресвитеров Церкви, и пусть помолятся над ним, помазав его елеем во имя Господне. И молитва веры исцелит болящего, и восставит его Господь; и, если он соделал грехи, простятся ему" (Иак 5,14,15).

1526

Таинство Елеопомазания больных имеет целью сообщить особую благодать христианину, переживающему тяготы, присущие болезни или старости.

1527

Подходящее время для принятия Елеопомазания больных, несомненно, наступает, когда христианин находится в смертельной опасности изза болезни или по старости.

1528

Всякий раз, когда христианин тяжело заболевает, он может принять таинство Елеопомазания больных - так же, как и в том случае, если после принятия таинства его состояние ухудшается.

1529

Только священники (пресвитеры и епископы) могут преподавать таинство Елеопомазания больных; они пользуются для этого елеем, освященным епископом или - при необходимости - самим священником, совершающим таинство.

1530

Существенным в совершении этого таинства является в помазании лба и ладоней больного (в Римском обряде) или других частей тела (на Востоке); оно сопровождается литургической молитвой священника, совершающего богослужение, который в своей молитве испрашивает особую благодать, присущую этому таинству.

1531

Особая благодать таинства Елеопомазания больных имеет следующие последствия:

- единение больного со Страстями Христа во благо самого больного и всей Церкви;
- укрепление, мир и мужество, чтобы похристиански переносить страдания болезни или старости;
- отпущение грехов, если больной не смог получить его в таинстве Покаяния;
- восстановление здоровья, если это полезно для духовного спасения;
- приготовление к переходу в вечную жизнь.

1532

Глава третья Таинства служения общине

Крещение, Миропомазание и Евхаристия - это таинства христианского посвящения. На них основывается общее для всех учеников Христовых призвание к святости и миссии евангелизации мира. Они даруют благодать, необходимую для жизни согласно Святому Духу во время земного паломничества к не бесной Отчизне.

1533

Два других таинства - Священство и Брак - направлены на спасение других. Через служение другим они способствуют также и личному спасению. В лоне Церкви они дают особую миссию и служат созиданию Народа Божия.

1534

Этими таинствами те, кто уже был посвящен Крещением и Миропомазанием на общее священство всех верных, могут получить особые посвящения. Принимающие таинство Священ

ства посвящаются, чтобы во имя Христа "словом и благодатью Божией пасти Церковь". В свою очередь, "христианские супруги укрепляются и как бы посвящаются особым таинством, что бы достойно выполнить обязанности своего состояния".

1535

Статья шестая Таинство Священства

Священство есть таинство, благодаря которому миссия, доверенная Христом апостолам, продолжает осуществляться в Церкви до скончания века: оно, таким образом, есть таинство апостольского служения. Апостольское служение имеет три уровня: епископский, пресвитерский и диаконский.

[Об установлении Христом апостольского служения и его миссии см. п.871 сл. Здесь речь пойдет исключительно о сакраментальном аспекте задачи этого служения.]

1536

I. Почему это таинство называется таинством Священства (Ordinatio)?

Латинское слово *ordo* было наименованием гражданских сословий, и прежде всего сословия власть имущих. *Ordinatio* означает "включение в орден (*ordo*)". В Церкви существует определенная группа людей, которые, по Преданию, не без оснований, называются Священным Писанием, уже со времен древности называется также таксеис (погречески), *ordines* (полатыни): так, литургия говорит об *ordo episcoporum*, *ordo presbyterorum*, *ordo diaconorum* (епископский чин, пресвитерский чин, диаконский чин). Другие группы также получили название *ordo*: катехумены, девы, супруги, вдовы...

1537

Введение в одну из этих групп Церкви происходило через обряд, который назывался *ordinatio*. Это было религиозное и литургическое действие, имевшее значение посвящения, благословения или таинства. Сегодня слово *ordinatio* сохранено за сакраментальным действием, которое включает в епископский, пресвитерский или диаконский чин. Это - нечто большее, нежели просто избрание, назначение, наделение полномочиями или установление посредством общины, ибо это сакраментальное действие дает дар Духа Святого, позволяющий осуществлять "священную власть" (*sacra potestas*), которая может исходить только от Самого Иисуса Христа - через Его Церковь. Рукоположение (*ordinatio*) носит также название "посвящения" (*consecratio*), ибо оно есть избрание и принятие через Самого Христа для Его Церкви. Возложение рук епископом, сопровождаемое молитвой посвящения, представляет собой видимый знак этого посвящения.

1538

II. Таинство Священства в домостроительстве спасения

Священство в Ветхом Завете

Избранный народ был поставлен Богом как "царство священников и народ святой" (Исх 19,6). Но в самом народе Израиля Бог избирает одно из двенадцати колен, колена Левитов, и выделяет их для литургического служения Богу Сам становится частью их наследия. Особый обряд положил начало священству Ветхого Завета. В нем священник "для человеков представляется на служение Богу, чтобы приносить дары и жертвы за грехи".

1539

Это священство, установленное для возвещения Слова Божия и для восстановления общения с Богом через жертвы и молитвы, было, однако, неспособно совершить спасение; оно должно бесконечно повторять жертвоприношения, не достигая окончательного освящения, которое

совершит только жертва Христа.

1540

Однако, литургия Церкви видит в священстве Аарона и служении левитов, как и в избрании "семидесяти из старейшин", прообраз служения священства Нового Завета. Так, в латинском обряде Церковь молится во вступлении к посвящению епископов:

1541

Боже и Отче Господа нашего Иисуса Христа, (...) на всем протяжении Ветхого Завета Ты начинал придавать образ Твоей Церкви; с самого начала Ты предназначил народ, происшедший от Авраама, стать святым народом; Ты поставлял его начальников и священников и всегда заботился о служении в храме Твоем...

Во время рукоположения священников Церковь молится:

1542

Господи, Пресвятой Отче, (...) уже в Ветхом Завете, как бы возвещая будущие таинства, Ты поставил во главу народа первосвященников, которые должны были вести его, но Ты также избрал и других людей, которых Ты приобщил к их служению и которые помогали им в исполнении их поручения. Так, Ты дал семидесяти мужам, исполненным мудрости, духом, которым Ты одарил Моисея, и Ты дал сынам Аароновым удел в посвящении, полученном их отцом.

И в посвятельной молитве при рукоположении диаконов Церковь исповедует:

1543

Пресвятой Отче, (...) для возведения этого нового храма (Церкви) ты поставил служителей трех различных чинов - епископов, священников и диаконов, чье предназначение - служить Тебе, как прежде, в Ветхом Завете для служения в Твоем жилище Ты избрал колено Левиино и Сам был его наследием.

Единое священство Христа

Все прообразы священства Ветхого Завета находят свое полное осуществление в Христе Иисусе, "едином посреднике между Богом и людьми" (1 Тим 2,5). Мелхиседек, "священник Бога Всевышнего" (Быт 14,18), считается в христианском Предании прообразом священства Христа, единого "Первосвященника по чину Мелхиседека" (Евр 5,10; 6,20), "святого, непричастного злу, непорочного" (Евр 7,26), Который "одним приношением навсегда сделал совершенными освящаемых" (Евр 10,14), то есть единой Жертвой Своего Креста.

1544

Искупительная Жертва Христа едина, она совершена раз и навсегда. Однако она присутствует в Евхаристической жертве Церкви. То же самое относится к единому священству Христа: оно присутствует в служебном священстве и это никак не умаляет единственности священства Христа: "Поэтому Христос есть единственный истинный Священник, а все остальные только служители Его".

1545

Два способа участия в едином священстве Христа

Христос, Первосвященник и единственный Посредник, сделал Церковь "царями и священниками Богу и Отцу Своему" (Откр 1,6). Вся община верующих как таковая - священническая. Верные осуществляют свое священство через участие - каждый согласно своему собственному призванию - в миссии Христа, Священника, Пророка и Царя. Таинствами Крещения и Миропомазания верные "посвящаются в (...) священство святое".

1546

Служебное, или иерархическое, священство епископов и священников и общее священство всех верующих, хотя "и то и другое участвует каждое по своему в едином священстве Христа",

однако, существенно различаются между собой, будучи, тем не менее, "предназначены друг к другу". В каком смысле? Если общее священство верных осуществляется в развитии благодати Крещения - жизни веры, надежды и любви, жизни по Духу Святому, то служебное священство находится на службе общего священства, оно помогает развитию крещальной благодати всех христиан. Оно есть одно из средств, с помощью которых Христос непрестанно созидает и ведет Свою Церковь. Именно поэтому оно передается через особое таинство - таинство Священства.

1547

В лице Христа-Главы...

В церковном служении рукоположенного священника Сам Христос присутствует в Своей Церкви как Глава Тела, Пастырь стада, Первосвященник искупительного жертвоприношения, Учитель Истины. Это выражает Церковь, провозглашая, что священник, в силу таинства Священства, действует в лице Христа-Главы (*in persona Christi Capitis*).

1548

Это один и тот же Священник, Христос Иисус, роль Которого в действительности берет на себя священник. Он истинно уподоблен Первосвященнику в силу принятого им священнического посвящения и обладает властью действовать силою и от лица Самого Христа, Которого он представляет (*virtute ac persona ipsius Christi*).

Христос есть источник всего священства, ибо священник Старого Закона был прообразом Христа, а священник Закона Нового действует в лице Христа".

1549

Через служебное священство - в особенности через епископов и священников - присутствие Христа как Главы Церкви становится видимым среди верующих. По прекрасному выражению св. Игнатия Антиохийского, епископ есть живой "образ Отца" (типос ту Патрос). Это присутствие Христа в осуществляющем служебное священство не следует понимать так, как если бы священнослужитель был свободен от всех человеческих слабостей, таких как властолюбие, заблуждения и даже грех. Сила Духа Святого не оказывает влияния в одинаковой мере на все действия священнослужителей. В то время как оно присутствует в таинственных действиях - таким образом, что даже грех осуществляющего служебное священство не может воспрепятствовать плодам благодати, существует множество других действий, в которых остаются следы его человеческих особенностей, не всегда являющихся знаком верности Евангелию и, таким образом, способных повредить апостольской плодотворности Церкви.

1550

Священство - есть служение. "Это обязанность, возложенная Господом на пастырей Его народа, есть подлинное служение". Оно полностью соотносено со Христом и с людьми. Оно полностью зависит от Христа и Его единого священства и оно было установлено на пользу людям и церковной общине. Таинство Священства облачает "священной властью", которая есть не что иное, как власть Христова. Осуществление этой власти должно поэтому соизмеряться с образцом Христа, Который из любви сделался последним и слугой всех людей. "Господь ясно сказал, что забота о Его стаде есть доказательство любви к Нему".

1551

..."Именем всей Церкви"

Служебное священство имеет своей задачей не только представлять Христа - Главу Церкви - перед собранием верных, но оно действует также от имени всей Церкви, предстоя перед Богом в молитве Церкви", и в особенности - совершая Евхаристическую жертву.

1552

"Именем всей Церкви" - не означает, что священники уполномоченные общины. Молитва и приношение Церкви не отделимы от молитвы и приношения Христа, Ее Главы. Речь идет о

поклонении Христу в Его Церкви и через нее. Вся Церковь, Тело Христово, молится и предает себя "через Христа, со Христом и во Христе", в единстве Святого Духа в жертву Богу Отцу. Все Тело, *Caput et membra* (Глава и члены), молится и предает себя, и поэтому те, кто в этом Телесном выполняет особое служение, называются служителями не только Христа, но и Церкви. Именно потому, что служебное священство представляет Христа, оно может представлять Церковь.

1553

III. Три степени таинства Священства

"Богоустановленное церковное служение совершается в различных степенях теми, кто издавна называется епископами, священниками, диаконами". Католическое учение, выраженное в литургии, в Учительстве Церкви и в постоянной деятельности Церкви, признает, что существует две ступени участия служебного священства в священстве Христовом: епископский и пресвитерский чин. Диаконат предназначен для того, чтобы помогать и служить им. Поэтому слово священник (*sacerdos* по латыни) в нынешнем его употреблении обозначает епископов и священников, но не диаконов. Тем не менее, согласно католическому учению, степень участия в священстве (епископский и пресвитерский чин) и степень служения (диаконат) - обе должны быть дарованы таинством, называемым "рукоположением" (хиротонией), то есть таинством Священства.

1554

Да почитают все диакона, как Иисуса Христа, как и епископа, который есть образ Отца, и пресвитеров как сенат Божий и собрание апостолов: без них не может быть речи о Церкви.

Рукоположение во епископа - полнота таинства Священства

"Среди разных служений, с самого начала исполняемых в Церкви, первое место, по свидетельству Предания, занимает должность тех, кто поставлен на епископское служение через преемство, восходящее к самому началу, и является ложами апостольского семени".

1555

Чтобы исполнять свою высокую миссию, апостолы "были обогащены Христом особым излиянием Духа Святого, нисшедшего на них; сами они возложением рук передавали своим сотрудникам дар, сообщаемый доныне через епископское рукоположение".

1556

Второй Ватиканский собор "учит, что через епископское рукоположение сообщается полнота таинства Священства, которое в литургическом предании Церкви и голосе Святых Отцов верно называют высшим священством, полнотой (*suinma*) священнослужения".

1557

"Епископское рукоположение, одновременно с обязанностью освящать, налагает также обязанность учительства и управления. (...) И действительно, (...) через возложение рук и через слова посвящения сообщается благодать Духа Святого и налагается священная печать, так что епископы исключительным и видимым образом занимают место Самого Христа, Владыки, Пастыря и Первосвященника, и действуют в Его лице (*in Eius persona agent*)". "Так, Духом Святым, им данным, епископы поставляются как истинные и подлинные учителя веры, первосвященники и пастыри".

1558

"Членами епископского чина становятся силой таинства рукоположения и иерархического общения с Главой и членами Коллегии". Характер и коллегиальная природа епископского чина выражаются, среди прочего, в древнем обычае Церкви, которая желает, чтобы в посвящении нового епископа участвовало большее число епископов. Для законного рукоположения епископа в наши дни требуется особое решение Римского Епископа, потому что оно является наивысшей видимой связью отдельных Церквей в единой Церкви и гарантирует их свободу.

1559

Каждый епископ как викарий Христа несет пастьерскую за миссию во вверенной ему отдельной Церкви, но в то же время призван коллегиально со всеми своими братьями в епископстве заботиться о всех Церквах: "Если каждый епископ является со бственнo пастьерем части стада, доверенной его попечению, то в качестве законного преемника апостолов по Божиему уста новлению он несет солидарную ответственность за апостольскую миссию Церкви".

1560

Все, что сказано выше, позволяет понять, почему Евхаристия, которую совершает епископ, имеет особое значение как знамение Церкви, объединенной вокруг алтаря под начальством того, кто видимо представляет Христа, Доброго Пастьря и Главу Своей Церкви.

1561

Рукоположение пресвитеров - сотрудников епископов

"Христос, Которого Отец освятил и послал в мир, сделал участниками Своего освящения и посланничества через Своих апостолов их приемников, то есть епископов, а они законно передали бремя своего служения в различной степени разным лицам". "Их функция служения передана пресвитерам на подчиненном уровне; они поставлены в священническом чине, что бы быть сотрудниками епископского чина в выполнении апостольской миссии, вверенной Христом".

1562

"Функция пресвитеров, будучи связанной с епископским чином, причастна к власти, которой Сам Христос созидает и освящает Свое Тело и управляет им. Поэтому священство пресвитеров, основывающееся на таинствах христианского посвящения, даруется только посредством особого таинства, которое помазанием Духа Святого запечатлевает священников особой печатью (характером) и так уподобляет их Христу Священнику, чтобы они были способны действовать от лица Христа Главы".

1563

"Пресвитеры, хотя и не обладают высшей степенью Священства и зависят от епископов в исполнении своей власти, соединены, однако, с ними в священническом достоинстве и в силу таинства Священства, по образу Христа, вечного Первосвященника, посвящены, чтобы проповедовать Евангелие, пасти верных и совершать богослужение как подлинны священники Нового Завета".

1564

В силу таинства Священства пресвитеры принимают участие во вселенской миссии, доверенной Христом апостолам. Духовный дар, полученный ими при рукоположении, готовит их не к ограниченной и узкой миссии, а "к широкой и вселенской миссии спасения", "до предела земли", "готовых в глубине своего сердца проповедовать Евангелие повсюду".

1565

"Они исполняют свое священнослужение прежде всего в Евхаристическом действии, или Евхаристическом собрании, где они, действуя от лица Христа (in persona Christi) и провозглашая Его тайну, присоединяют прошения верующих к жертве их Главы и в Евхаристическом жертвоприношении, доколе не придет Господь, изображают и применяют к действительности Единую Жертву Нового Завета, Христа, принесшего Себя Самому Отцу один раз навсегда как Жертву непорочную". Все священническое служение черпает свою силу из этой единственной жертвы.

1566

"Пресвитеры, заботливые сотрудники чина епископов, их помощники и посредники,

призванные к служению народу Божию, составляют вместе со своим епископом единый пресвитерий, назначенный для исполнения разных функций. В каждой отдельной местной общине верных через них как бы присутствует сам епископ, с которым они объединены доверием и единомыслием и в свою очередь разделяют его обязанности и заботы, исполняя их ежедневным попечением". Священники могут осуществлять свое служение только в зависимости от епископа и в общении с ним. Обет послушания, который они дают епископу во время рукоположения, и лобзание мира, которое дает епископ в конце литургии рукоположения, означают, что епископ считает их своими сотрудниками, сыновьями, братьями и друзьями и что со своей стороны они должны оказывать ему любовь и послушание.

1567

"Все пресвитеры, через рукоположение поставленные в пресвитерский чин, соединены между собою братскими узами через таинства; но особым образом они составляют единый пресвитерий в епархии, на служении которой они состоят под властью своего епископа". Единство пресвитерия выражается в литургии в обычае, когда во время обряда рукоположения, после епископа, пресвитеры в свою очередь совершают возложение рук.

1568

Рукоположение диаконов - "для служения"

"На нижней ступени иерархии находятся диаконы, которые рукоположены "не для священства, а для служения". При рукоположении во диакона один только епископ совершает возложение рук, что знаменует особую связь диакона с епископом в задачах его "диаконии".

1569

Диаконы участвуют особым образом в миссии и благодати Христа, таинство священства отмечает их печатью (характером), которой никто не может лишить и которая уподобляет их Христу, сделавшему Себя "диаконом", то есть слугой всех. Помимо других обязанностей, диакону надлежит помогать епископу и священникам во время совершения божественных тайн, особенно Евхаристии, преподавать ее; ассистировать при совершении таинства брака и благословлять его; возвещать и проповедовать Евангелие, предстоять при погребении и посвящать себя различным делам милосердия.

1570

Со времени Второго Ватиканского собора Латинская Церковь восстановила диаконат "как подлинную и постоянную степень иерархии", в то время как Восточные Церкви всегда сохраняли его таковым. Этот постоянный диаконат, который может быть дан женатым мужчинам, представляет собой значительное обогащение для миссии Церкви. В самом деле, достойно и полезно, чтобы мужчины, исполняющие в Церкви истинное диаконское служение, будь то в литургической и пастырской жизни или в социальной и благотворительной деятельности, "были укреплены рукоположением, переданным от апостолов, и тем самым более тесно связаны с алтарем, чтобы действеннее выполнять свое служение посредством благодати диаконства, преподаваемой через таинство".

1571

IV. Совершение этого таинства

Рукоположение во епископа, во священника или во диакона ввиду своего особого значения для жизни отдельной Церкви должно совершаться при участии как можно большего числа верующих. Предпочтительно совершать его в воскресенье и в кафедральном соборе, со всей торжественностью, какой требуют обстоятельства. Все три посвящения - епископа, священника и диакона - совершаются сходным образом. Их место - в лоне Евхаристической литургии.

1572

Основной обряд таинства Священства состоит - для всех трех степеней - в возложении

епископом рук на голову посвящаемого и в специальной посвячительной молитве, которая просит Бога ниспослать Духа Святого и дать Его дары, соответствующие служению, на которое рукополагается кандидат.

1573

Как во всех таинствах, его совершению сопутствует ряд дополнительных обрядов. Эти обряды могут сильно отличаться друг от друга в разных литургических традициях, но имеют одну общую черту: в них выражены многочисленные аспекты благодати таинства. Так, в начальных обрядах в Латинской Церкви - представление и избрание посвящаемого, проповедь епископа, вопрошание посвящаемого, литания всем святым - свидетельствуют о том, что выбор кандидата был сделан согласно обычаю Церкви. И они подготавливают к торжественному акту посвящения, после которого множество обрядов символически выражают и завершают совершаемую тайну: для епископа и священника - помазание святым миром, знамение особого помазания Духа Святого, делающего плодотворным их служение; вручение Евангелия, перстня, митры и посоха епископу в знак его апостольской миссии возвещения Слова Божия, его верности Церкви, Невесте Христовой, его должности пастыря стада Господня; вручение священнику патены и чаши, "приношения народа святого", которое он призван приносить Богу; вручение Евангелия диакону означает, что он облечен миссией возвещать Евангелие Христово.

1574

V. Кто может совершать это таинство?

Христос Сам выбрал апостолов и сделал их участниками Своей миссии и Своей власти. Вознесенный к деснице Отца, он не покидает Своего стада, но хранит его через апостолов Своим постоянным покровительством и поныне руководит им через тех самых пастырей, которые сегодня продолжают Его дело. Именно Христос "поставляет" одних апостолами, другим - пастырями. Он проделает действовать через епископов.

1575

Поскольку таинство Священства есть таинство апостольского служения, епископам как преемникам апостолов надлежит передавать "духовный дар" и "апостольское семя". Епископы, законно посвященные, то есть продолжающие линию апостольского преемства, могут законным образом совершать все три вида таинства Священства.

1576

VI. Кто может принимать это таинство?

"Только крещеный мужчина (*vir*) может законно получить святое рукоположение". Господь Иисус избрал мужчин (*vir*), чтобы образовать коллегия двенадцати апостолов, и апостолы затем делали то же самое, выбирая себе сотрудников, которые станут их преемниками в исполнении их миссии. Епископская коллегия, с которой пресвитеры соединены в священстве, делает присутствующей и осуществляет - до возвращения Христа - коллегия двенадцати апостолов. Церковь признает себя связанной этим выбором Самого Господа. Поэтому рукоположение женщин невозможно".

1577

Никто не обладает правом получать таинство Священства, потому что никто не может присваивать самому себе эту должность. К ней призывает Бог. Тот, кому представляется, что он распознает в себе знаки Божиего призвания к священству, должен смиренно предложить свое желание на рассмотрение церковных властей, которым принадлежит ответственность и право призвать человека принять Священство. Как всякая благодать, это таинство может быть принято только как незаслуженный дар.

1578

Все священнослужители, рукоположенные в Латинской Церкви, за исключением

постоянных диаконов, обыкновенно избираются из верующих мужчин, которые живут в celibate и имеют намерение сохранить безбрачие "для Царства Небесного" (Мф 19,12). Призванные безраздельно посвятить себя Господу и "Его делу", они полностью отдают себя Богу и людям. Безбрачие есть знамение той новой жизни, служению которой посвящен священнослужитель Церкви; если принимать ее с легким сердцем, эта жизнь лучезарно возвещает Царствие Божие.

1579

В Восточных Церквах на протяжении веков существует другой порядок: в то время как епископы избираются исключительно из неженатых, женатые мужчины могут быть рукоположены во диаконы и во священники. Такой порядок с давних времен считается законным; эти священники плодотворно несут служение в лоне своих общин. Впрочем, безбрачие священников - в большом почете в Восточных Церквах, и множество священников свободно избирают безбрачие "для Царства Божия". На Востоке, как и на Западе, получивший таинство Священства уже не может жениться.

1580

VII. Последствия таинства Священства

Неизгладимая печать (характер)

Это таинство уподобляет Христу силою особой благодати Духа Святого с целью служения орудием Христа для Его Церкви. Рукоположением дается полномочие действовать как представитель Христа, Главы Церкви, в Его тройной функции Священника, Пророка и Царя.

1581

Как в случае Крещения и Миропомазания, это участие в функции Христа даруется раз и навсегда. Таинство Священства также налагает неизгладимую духовную печать (характер) и не может быть ни повторено, ни дано временно.

1582

Законно рукоположенный человек может, конечно, если есть на то веские причины, быть освобожден от обязательств и функций, связанных со священством, или запрещен в их исполнении, но он не может вновь стать мирянином в строгом смысле этого слова, ибо печать, наложенная рукоположением, остается навсегда. Призвание и миссия, полученные в день рукоположения, отмечают его непреложным образом.

1583

Поскольку в конечном счете именно Христос действует и совершает спасение через рукоположенного священнослужителя, недостойнство последнего не препятствует действию Христа. Св. Августин утверждает:

1584

Что до служителя, предающегося гордыне, он принадлежит диаволу. Но дар Христов этим не осквернен, то, что через него изливается, сохраняет свою чистоту; то, что проходит через него, остается прозрачным и достигает плодоносной почвы (...). Духовная сила таинства ведь подобна свету: те, кто должен быть освещен, получают ее во всей ее чистоте, и если свет проходит через нечистых, сам он при этом остается незапятнанным.

Благодать Духа Святого

Благодать Духа Святого, присущая этому таинству, есть благодать уподобления Христу Священнику, Учителю и Пастырю, Чьим служителем поставлен рукоположенный.

1585

Для епископа это, прежде всего, благодать силы ("Дух, творящий начальствующих": молитва посвящения во епископаты в латинском обряде), это благодать вести и защищать с решимостью и мудростью свою Церковь как отец и пастырь, с бескорыстной любовью ко всем и

особенно к бедным, больным и нуждающимся. Эта благодать побуждает его проповедовать Евангелие всем, быть образцом для своей паствы, предшествовать ей на пути освящения, отождествляя себя в Евхаристии со Христом - Священником и жертвой, не страшась отдать свою жизнь за своих овец:

1586

Дай, Отче, ведающий сердца, слуге Твоему, Тобою избранному для епископства, стать пастырем святого Твоего стада и исполнять по отношению к Тебе безупречно высшее священство, служа Тебе днем и ночью; без усталости испрашивать Твою милость и приносить дары святой Твоей Церкви; иметь силу духа высшего священства власть отпускать грехи, согласно Твоей заповеди, распределять должности согласно Твоему повелению, разрешать всякие узы силою власти, данной Тобою апостолам; быть благоугодным Тебе своей кротостью и чистым сердцем, вознося Тебе благоухание через Твоего Сына Иисуса Христа...

Духовный дар, который дает рукоположение во священника, находит выражение в следующей молитве, принадлежащей византийскому обряду. Епископ в момент возложения рук, кроме всего прочего, говорит:

1587

Господи, исполни даром Духа Святого того, кого Ты удостоил возвышения в священническое достоинство, чтобы он был достоин безупречно предстоять у Твоего престола, возвещать Евангелие Царства Твоего, совершать служение Твоего слова истины, приносить Тебе духовные дары и жертвы, обновлять Твой народ купелью возрождения; так, чтобы сам он шел навстречу нашему великому Богу и Спасителю Иисусу Христу, Твоему единому Сыну, в день Его второго пришествия, и чтобы он получил от Твоей безмерной благодати награду за верное исполнение своего священства.

Что касается диаконов, то они, "укрепленные благодатью таинства, служат Народу Божию в "диаконии" литургии, слова и любви, в общении с епископом и его пресвитерами".

1588

Перед величием и благодатью священнической миссии святые учителя Церкви ощущали настоятельный призыв к обращению, чтобы всей жизнью своей соответствовать Тому, Чьими служителями поставляло их таинство. Так, св. Григорий Назианзский, будучи совсем юным священником, восклицает:

1589

Надо начинать с очищения себя самого, прежде чем очищать других; надо быть ученым, чтобы иметь возможность учить; надо стать светом, чтобы освещать; приблизиться к Богу, чтобы приблизить к нему других; быть освященным, чтобы освящать; вести за руку и советовать разумно. Я знаю, Чьи мы служители, на каком уровне находимся и Кто Тот, к Кому мы направляемся. Я знаю величие Бога и слабость человека, но также и силу его. (Кто же он такой, священник? Он - защитник истины, он возносится с ангелами, прославляет с архангелами, приносит на алтарь жертвенные дары, участвует в священстве Христа, преобразует творение; он восстанавливает [в творении] образ [Божий], вновь созидает ее для высшего мира, и - самое важное - он обожествляет и сам обожествляет.

А святой Арский кюре говорит: "Именно священник продолжает дело искупления на земле..." "Если бы хорошо понимали, кем является священник на земле, то умирали бы не от страха, а от любви..." "Священство - это Любовь Сердца Иисусова..."

КОРОТКО

Св. Павел говорит своему ученику Тимофею: "Напоминаю тебе возгревать дар Божий, который в тебе через мое рукоположение (2 Тим 1,6), и "Если кто епископства желает, доброго дела желает" (1 Тим 3,1). Титу он говорил: "Для того я оставил тебя в Крите, чтобы ты довершил

недоконченное и поставил по всем городам пресвитеров, как я тебе приказывал" (Тит 1,5).

1590

Вся Церковь - народ священнический. Благодаря Крещению, все верные участвуют в священстве Христа. Это участие называется "общим священством верных". На его основе и для служения ему существует другое участие в миссии Христа, передаваемое через таинство Священства, миссия которого - служить в лоне общины именем Христа и в лице (in persona) Христа-Главы.

1591

Службное священство существенно отличается от общего священства верных, потому что оно дает священную власть для служения верным. Рукоположенные священнослужители совершают свое служение Народу Божию посредством учительства (munus docendi), богослужения (munus liturgicum) и пастырского управления (munus regendi).

1592

С древнейших времен службное священство, получаемое через таинство, преподается и исполняется на трех уровнях: епископском, пресвитерском и диаконском. Священство, даруемое таинством на всех уровнях, незаменимо в органической структуре Церкви: без епископа, священников и диаконов не может быть речи о Церкви.

1593

Епископ получает всю полноту таинства Священства, которое включает его в Коллегию епископов и делает его видимым главой вверенной ему отдельной Церкви. Епископы как преемники апостолов и члены Коллегии участвуют в апостольской ответственности и в миссии всей Церкви под властью Папы, преемника св. Петра.

1594

Священники (пресвитеры) едины с епископами в священническом достоинстве и в тоже время зависят от них в исполнении своих пастырских функций; они призваны быть мудрыми сотрудниками епископов; вокруг своего епископа они образуют пресвитерий, который вместе с епископом несет ответственность за отдельную Церковь. Епископ доверяет каждому из них ответственность за приходскую общину или определенную церковную функцию.

1595

Диаконы - служители Церкви, рукоположенные для исполнения задач служения Церкви; они не получают служебного священства, но рукоположение наделяет их важными функциями в служении Слову Божию, в совершении богослужений, в пастырском управлении и в делах благотворительности. Эти обязанности они должны исполнять под пастырским руководством своего епископа.

1596

Таинство Священства преподается через возложение рук, которому сопутствует торжественная посвятельная молитва, просящая у Бога для посвящаемого благодать Духа Святого, необходимую для его служения. Рукоположение налагает на получающего его неизгладимую печать таинства (характер).

1597

Церковь преподает таинство Священства только крещеным мужчинам (viris), способности которых к священническому служению были должным образом признаны. Ответственность и право избрания для принятия священства принадлежат церковной власти.

1598

В Латинской Церкви таинство Священства для пресвитеров преподается обычно только тем кандидатам, которые готовы добровольно дать обет безбрачия и которые публично заявляют о намерении хранить его ради любви к Царству Божию и служения людям.

Статья седьмая Таинство Брака

"Брачный союз, посредством которого мужчина и женщина устанавливают между собой общность всей жизни, по самой природе своей направлен ко благу супругов и к порождению и воспитанию потомства; [этот союз, если он заключает ся] между крещеными, был возведен Господом Христом в достоинство таинства".

1601

I. Брак в замысле Божиим

Священное Писание открывается созданием мужчины и женщины по образу и подобию Божию и заканчивается видением "брака Агнца" (Откр 19,7.9). От начала и до конца Писание говорит о браке и его "тайне", о его установлении и о смысле, которым Бог его наделил, о его происхождении и его цели, о различных формах его осуществления на протяжении всей истории спасения, о его трудностях, вытекающих из греха, и о его обновлении "в Господе" (1 Кор 7,39), в новом союзе Христа и Церкви.

1602

Брак в порядке творения

"Глубокая общность супружеской жизни и любви, которую установил Творец и которой Он даровал ее собственные законы, основывается брачным союзом, то есть непреложным личным согласием. (...) Сам Бог является основателем брака". Призвание к браку вписано в самую природу мужчины и женщины, какими они вышли из рук Создателя. Брак является не чисто человеческим институтом, несмотря на многочисленные изменения, которым он подвергался в течение веков в разных культурах, социальных структурах и духовных укладах. Это разнообразие не должно заставлять нас забыть о его общих и постоянных чертах. Хотя достоинство института брака не везде проявляется с одинаковой ясностью, тем не менее, во всех культурах существует некое сознание величия брачного союза. "Ибо благосостояние личности, человеческого и христианского общества тесно связано с благополучными условиями супружеского и семейного союза".

1603

Бог, сотворивший человека из любви, его призвал также к любви, фундаментальному и врожденному призванию всякого человека. Ибо человек создан по образу и подобию Бога, Который Сам есть Любовь. Поскольку Бог создал человека мужчиной и женщиной, их взаимная любовь становится образом абсолютной и нерушимой любви, какой Бог любит человека. Она является благой, более того, очень благой в очах Творца. Эта любовь, благословенная Богом, предназначена плодоносить и воплощаться в общем деле сохранения творения: "И благословил их Бог, и сказал им Бог: плодитесь и размножайтесь, и наполняйте землю, и обладайте ею" (Быт 1,28).

1604

Священное Писание утверждает, что мужчина и женщина были созданы друг для друга: "Не хорошо быть человеку одному". Женщина, "плоть от плоти его", то есть его творение, равное ему и самое близкое; она дана ему Богом в качестве помощи, представляя таким образом Бога, Который есть "помощь наша". "Потому оставить человек отца своего и мать свою, и прилепится к жене своей; и будут два одна плоть" (Быт 2,18.25). Сам Господь указывает на то, что это

означает нерушимое единство двух жизней, напоминая, каков был "в начале" замысел Божий: "Так что они уже не двое, а одна плоть" (Мф 19,6).

1605

Брак под властью греха

Каждый человек испытывает зло - вокруг себя и в себе самом. Этот опыт дает себя знать также и в отношениях между мужчиной и женщиной. Во все времена союз их был под угрозой раздоров, властолюбия, неверности, ревности и конфликтов, которые могут дойти до ненависти и разрыва. Это нарушение гармонии может выражаться более или менее остро, оно может быть более или менее преодолимо - соответственно культурам, эпохам, личностям, но, судя по всему, оно носит универсальный характер.

1606

Согласно вере, эта дисгармония, наличие которой мы вынуждены с болью констатировать, происходит не от самой природы мужчины и женщины, и не от природы их отношений, но от греха. Разрыв с Богом - первородный грех - имеет первым последствием разрушение первозданной общности мужчины и женщины. Их отношения искажены взаимными претензиями; их обоюдная привлекательность, особый дар Творца, превращается во взаимоотношения господства и вожделения; прекрасное призвание мужчины и женщины к плодonoшению, к размножению и владычеству над землей отягощено болью деторождения и трудностями добывания хлеба насущного.

1607

И все-таки порядок творения продолжает существовать, даже будучи серьезно поврежденным. Чтобы исцелить раны греха, мужчина и женщина нуждаются в помощи благодати, в которой Бог в бесконечном милосердии Своем, никогда им не отказывал. Без этой помощи мужчина и женщина не могут осуществить союз своих жизней, для которого Бог создал их "в начале".

1608

Брак в свете педагогики Закона

В милосердии Своем Бог не покинул грешного человека. Страдания, следующие за грехом, - "в болезни будешь ты рождать детей" (Быт 3,16), "в поте лица твоего будешь есть хлеб" (Быт 3,19), представляют собой также лекарства, ограничивающие повреждения от греха. После грехопадения брак помогает преодолевать замыкание в самом себе, эгоизм, погоню за удовольствием, и открыть всего себя другому, обоюдной помощи, дару самого себя.

1609

Нравственное сознание по отношению к единству и неразрывности брака развивалось под влиянием педагогики ветхозаветного Закона. Многоженство патриархов и царей не осуждается открыто. Однако Закон, данный Моисею, стремится защитить женщину от произвола, возникающего из порабощения мужчиной, даже если этот Закон еще несет, по слову Господню, следы человеческого "жестокосердия", в силу которого Моисей позволял отпустить жену.

1610

Рассматривая союз Бога с Израилем как образ исключительной и верной супружеской любви, пророки подготавливали сознание избранного Народа к углубленному разумению единичности и неразрывности брака. Книги Руфи и Товита дают трогательное свидетельство высокого смысла брака, верности и нежности супругов. Предание всегда видело в Песни Песней уникальное выражение человеческой любви, чистого отражения любви Божией, "крепкой, как смерть", которой "большие воды не могут потушить и реки не зальют" (Песн 8,67).

1611

Брак в Господе

Брачный союз между Богом и Его народом Израилем подготовил Новый и Вечный союз, в котором Сын Божий, воплотившись и отдав Свою жизнь, определенным образом объединил с Собой все спасенное Им человечество", подготавливая таким образом "брак Агнца" (Откр 19,7.9).

1612

На пороге Своего общественного служения Иисус совершает свое первое знамение - по просьбе Своей Матери - во время брачного пира. Церковь придает большое значение присутствию Иисуса на свадьбе в Кане Галилейской. Она видит в этом подтверждение, что брак есть добро и возвешение того, что отныне брак будет действенным знамением присутствия Христа.

1613

В Своей проповеди Иисус недвусмысленно учил о первоначальном смысле союза мужчины и женщины, каким задумал его Создатель изначально: разрешение, данное Моисеем на развод с женой, было уступкой жестокосердию; супружеский союз между мужчиной и женщиной неразрывен, ибо он заключен Самим Богом: "Что Бог сочетал, того человек да не разлучает" (Мф 19,6).

1614

Эта бескомпромиссная настойчивость в отношении неразрывности брачных уз, могла озадачивать и казаться невыполнимой. Однако, Иисус не обременяет супругов тяжестью, которую невозможно нести, слишком большой, давящей более, чем Моисеев Закон. Придя, чтобы восстановить изначальный порядок творения, поврежденный грехом, Иисус Сам дает силу и благодать, чтобы жизнь в браке обретала новое измерение Царства Божиего. Следуя за Христом, отказываясь от самих себя, принимая свой Крест, супруги смогут "понять" первоначальный смысл брака и жить в нем с помощью Христа. Эта благодать христианского брака является плодом Креста Христова, источника всей христианской жизни.

1615

На это указывает апостол Павел, когда говорит: "Мужья, любите своих жен, как и Христос возлюбил Церковь и предал Себя за нее, чтобы освятить ее" (Еф 5,2526), затем добавляя: "Посему оставит человек отца своего и мать, и прилепится к жене своей, и будут двое одна плоть". Тайна сия велика; я говорю по отношению ко Христу и к Церкви" (Еф 5,3132).

1616

Вся христианская жизнь носит отпечаток супружеской любви Христа и Церкви. Уже Крещение, вхождение в Народ Божий, есть брачная тайна: словно брачное омовение, предшествующее брачной вечери, Евхаристии. Христианский брак становится в свою очередь действенным знамением, таинством союза Христа и Церкви. Брак между крещеными есть настоящее таинство Нового Завета, поскольку он знаменует и сообщает его благодать.

1617

Девство для Царствия

Христос - центр всей христианской жизни. Связь с Ним занимает первое место, прежде всех других связей, семейных и общественных. С самого начала существования Церкви были мужчины и женщины, которые отказывались от великого блага брачного союза, чтобы следовать за Агнцем повсюду, куда Он идет, чтобы заботиться о вещах, угодных Господу, чтобы стараться быть Ему благоугодным, чтобы идти навстречу грядущему Жениху. Сам Христос призвал некоторых следовать Ему в этом образе жизни, примером которого Он является.

1618

Ибо есть скопцы, которые из чрева матерного родились так; и есть скопцы, которые оскотлены от людей; и есть скопцы, которые сделали сами себя скопцами для царства

небесного. Кто может вместить, да вместит (Мф 19,12).

Девство ради Царства Небесного есть развитие крещальной благодати, могучий знак преимущества связи со Христом в пламенном ожидании Его возвращения, знак, напоминающий также то, что брак есть реальность этого преходящего мира.

1619

Обе реальности - и таинство Брака, и девство ради Царства Божия - происходят от Самого Господа. Это Он наделяет их смыслом и благодатью, необходимой для того, чтобы жить в них согласно Его воле. Почитание девства ради Царства и христианский смысл брака неотделимы друг от друга и взаимно дополняемы:

1620

Хулить брак означает одновременно унижать славу девственности; восхвалять его - значит возвышать восхищение, ей должное. (...) Ведь в конечном итоге то, что представляется благом только по сравнению со злом, не может быть настоящим благом; но то, что еще лучше, чем блага неоспоримые, есть по сути величайшее благо.

II. Совершение брака

В латинском обряде брак между двумя верующими католиками обыкновенно имеет место во время Святой Мессы, в силу существующей связи всех таинств с Пасхальной тайной Христа. В Евхаристии осуществляется воспоминание Нового Завета, в котором Христос навсегда соединился с Церковью, Своей Возлюбленной Невестой, за которую Он предал Себя. Стало быть, супругам подобает запечатлеть свое согласие отдать себя друг другу дарованием своей собственной жизни, соединяясь с жертвой Христа за Свою Церковь, совершающейся в евхаристическом жертвоприношении, и принимая Евхаристию, чтобы, приобщаясь одному и тому же Телу и одной и той же Крови Христа, они стали "единой плотью" во Христе.

1621

"Как таинственный жест освящения, литургическое совершение Брака (...) само по себе должно быть действительно, достойно и плодотворно" Поэтому будущим супругам подобает подготовить себя к совершению брака через таинство Покаяния.

1622

В Латинской Церкви обычно считается, что сами супруги как служители благодати Христовой взаимно даруют друг другу таинство Брака, выражая перед Церковью свое согласие. В восточных литургиях служитель таинства (называемого "венчанием") - священник или епископ, который, получив обоюдное согласие супругов, венчает последовательно мужа и жену в знак супружеского союза.

1623

Различные литургии богаты молитвами благословения и эпиклесисами, просящими у Бога благодати и благословения для новой супружеской четы, особенно невесты. В эпиклесисе этого таинства супруги получают Духа Святого как союз любви Христа и Церкви. Именно Христос - печать их союза, вечно бьющий источник их любви, сила, в которой будет обновляться их верность.

1624

III. Брачное согласие

Действующие лица брачного союза - мужчина и женщина, крещенные, свободные для заключения брака, добровольно выражающие свое согласие. "Быть свободным" означает:

- не испытывать принуждения;

- не иметь препятствий с точки зрения естественного или церковного закона.

1625

Церковь расценивает взаимное выражение согласия между супругами как необходимый

элемент, "который создает брак". Если согласия нет, нет и брака.

1626

Согласие состоит в "человеческом действии, которым супруги взаимно отдают себя друг другу и принимают друг друга": "Я беру тебя в мужья. Я беру тебя в жены". Это согласие, связывающее супругов между собой, находит свое завершение в том, что двое становятся "плотью единой".

1627

Согласие должно быть волевым актом каждого из брачующихся, свободным от любого насилия или серьезной боязни чего-то извне. Никакая человеческая власть не может заменить этого согласия. Если такой свободы нет, брак недействителен.

1628

По этой причине (или по другим причинам, которые делают брак недействительным и не состоявшимся) Церковь, после расследования сложившейся ситуации компетентным церковным судом, может объявить брак недействительным, то есть, что он никогда не имел места. В этом случае обе стороны свободны для нового брака, с учетом естественных обязательств, вытекающих из предыдущего союза.

1629

Священник (или диакон), ассистирующий при совершении брака, принимает согласие супругов от имени Церкви и дает благословение Церкви. Присутствие служителя Церкви (а также свидетелей) видимым образом выражает тот факт, что брак есть церковная реальность.

1630

Именно по этой причине Церковь обыкновенно требует для верных церковной формы заключения брака. Множество причин объясняют это требование:

- таинство брака есть акт литургический. Это значит, что оно должно быть совершено во время публичной литургии Церкви;
- брак вводит в церковный порядок, дает права и налагает обязанности в Церкви между супругами и по отношению к детям;
- поскольку брак означает образ жизни в Церкви, необходима уверенность в его совершении (отсюда обязательное присутствие свидетелей);
- публичный характер согласия супругов сохраняет однажды произнесенное ими "да" и помогает хранить верность.

1631

Чтобы "да" супругов было актом свободным и ответственным и чтобы супружеский союз имел крепкий и прочный человеческий и христианский фундамент, подготовка к браку играет первостепенную роль. Пример и воспитание, данные родителями и семьями, остается наилучшим путем такой подготовки. Необходимо участие пастырей и христианской общины в качестве "семьи Божией" для передачи христианской и человеческой ценности брака и семьи, тем более, что в наше время множество молодых людей имеет опыт разбитых семей, которые не обеспечивают в надлежащей степени такую подготовку:

1632

Необходимо заблаговременно воспитывать молодых, надлежащим образом, в первую очередь в лоне семьи, в понимании достоинства супружеской любви, ее обязанностей, ее осуществления в жизни, чтобы воспитанные в уважении к целомудрию, они смогли, в соответствующее время, после честного обручения вступить в брак.

Смешанные браки и различие религии

Во многих странах смешанные браки (браки между католиками и крещеными не католиками) встречаются довольно часто. Такая ситуация требует особого внимания супругов

и пастырей; в случае брака между людьми разных религий (между католиком и некрещеным) оно требует еще большей осмотрительности.

1633

Принадлежность супругов к разным христианским конфессиям не составляет непреодолимого препятствия для брака, если им удастся делиться тем, что каждый из них получил в своей общине, и учиться друг у друга тому, как каждый воплощает в жизни свою верность Христу. Но не надо и недооценивать трудности смешанных браков. Они вызваны тем, что разделение христиан еще не преодолено. Супругам угрожает опасность ощутить драму разделения христиан в лоне собственного семейного очага. Принадлежность к различным вероисповеданиям может еще более осложнить эти трудности. Разногласия, касающиеся веры и самой концепции брака, а также различия в религиозном образе мышления, могут послужить источником напряженности в браке - в частности, по поводу воспитания детей. И в этом случае может возникнуть искушение религиозного безразличия.

1634

По действующему в Латинской Церкви праву, смешанный брак нуждается в специальном разрешении церковных властей для того, чтобы быть законным. В случае различия религий требуется специальная диспенсация (освобождение), снимающая препятствие для законности брака. Разрешение или диспенсация означают, что стороны знают и не исключают цели и существенные свойства брака, а также обязанности католической стороны в отношении крещения и воспитания детей в Католической Церкви.

1635

Во многих регионах, благодаря экуменическому диалогу, заинтересованные христианские общины сумели организовать общее пастырское окормление для смешанных браков. Обязанность его - помогать таким супружеским парам жить в их особой ситуации в свете веры. Такое пастырское окормление должно также помочь им преодолеть напряжение, вытекающее из обязанностей супругов по отношению друг к другу и по отношению к их религиозным общинам. Оно должно способствовать развитию всего, что есть у них общего в вере, и укреплять уважение к тому, что их разделяет.

1636

В браках между людьми разных религий супруг-католик имеет особое задание: "Ибо неверующий муж освящается женою верующею, и жена неверующая освящается мужем верующим" (1 Кор 7,14). Для супруга христианина и для Церкви - огромная радость, когда это "освящение" ведет к свободному обращению другого супруга в христианскую веру. Искренняя супружеская любовь, смиренное и терпеливое соблюдение семейных добродетелей и постоянная молитва могут подготовить неверующего супруга к тому, чтобы принять благодать обращения.

1637

IV. Следствия таинства брака

"Из действительного брака между супругами возникают постоянные и исключительные по своей природе узы; кроме того, в христианском браке супруги тем более укрепляются и как-бы освящаются особым таинством для [исполнения] обязанностей и достоинства своего статуса".

1638

Супружеские узы

Согласие, которым супруги взаимно отдают себя друг другу и принимают друг друга, запечатлено Самим Богом. Из их союза "возникает по Божественному повелению нерушимый брачный институт, также и по отношению к обществу". Союз супругов включается в союз Бога с людьми. "Подлинная супружеская любовь включается в любовь Божественную".

1639

Таким образом супружеские узы установлены Самим Богом, так что одобренный и завершённый брак между крещеными супругами не может быть расторгнут. Узы, являющиеся результатом свободно совершенного супругами человеческого действия и фактического завершения брака, становятся с этого момента необратимой реальностью и полагают начало союзу, гарантированному верностью Божией. Церковь не располагает властью высказываться против этого установления премудрости Божией.

1640

Благодать таинства брака

"Христианские супруги (...) в своем состоянии и положении имеют свой собственный дар в Народе Божиим". Благодать, присущая таинству брака, предназначена совершенствовать любовь между супругами и укреплять их неразрывное единство. При помощи этой благодати они "помогают друг другу освящать себя через супружескую жизнь, а также через принятие и воспитание детей".

1641

Христос - источник этой благодати. "Как некогда Бог пришел навстречу Своему народу в союзе любви и верности, так и теперь Спаситель людей и Жених Церкви идет навстречу христианским супругам через таинство Брака. Он остается с ними, Он дает им силу следовать за Ним, нести свой Крест, подниматься после падений, прощать друг друга, нести тяготы друг друга, "повинуясь друг другу в страхе Божиим" (Еф 5,21), и любить друг друга любовью сверхъестественной, нежной и плодоносной. В радостях их любви и семейной жизни Он дает им уже здесь, на земле, предвкушение брачного пира Агнца:

1642

Где почерпну я силы описать удовлетворительным образом счастье брака, которое дает Церковь, укрепляет Евхаристическая жертва, запечатлевает благословение, ангелы возвещают, Отец Небесный утверждает? (...) Какая же это прекрасная чета - чета двух христиан, объединенных однойединственной надеждой, одним единственным желанием, одним порядком, одним и тем же служением! Оба - дети одного Отца, служители одного Владыки; ничто не разделяет их ни в духе, ни в плоти; напротив, они оба действительно плоть едина. Там, где плоть едина, и дух един.

V. Достоинства и требования супружеской любви

"Супружеская любовь - это единое целое, в которое входят все элементы личности: зов плоти и инстинкта, сила чувства и привязанности, стремление духа и воли; она направлена на создание глубоко личностного единства, которое, помимо слияния в единую плоть, ведет и к соединению сердец и душ в одно целое; она требует нерасторжимости и верности в полном взаимном даровании себя; и она открывается плодоношению. Речь идет о нормальных признаках, характерных для любой естественной супружеской любви, но в новом значении, не только их очищающим и скрепляющим, но возвышающим их так, чтобы они стали проявлением истинно христианских ценностей".

1643

Единство и нерасторжимость брака

Любовь супругов требует, по самой своей природе, единства и нерасторжимости созданного их личностного сообщества, охватывающего всю их жизнь: "Так что они уже не двое, а одна плоть" (Мф 19,6). "Они призваны постоянно возрастать в своем общении через ежедневную верность супружескому обещанию обоюдного всецелого дара себя". Это человеческое общение утверждено, очищено и завершено общением в Иисусе Христе, которое дано в таинстве Брака. Оно углубляется общей жизнью веры и совместным принятием

Евхаристии.

1644

"Равное личное достоинство, которое следует признавать за женой и мужем во взаимной и полной любви, ясно показывает единство брака, подтвержденное Господом". Многоженство противоречит этому равенству достоинства и супружеской любви, которая является единственной и исключительной.

1645

Верность супружеской любви

Супружеская любовь по своей природе требует от супругов нерушимой верности. Это - следствие обоюдного дарования себя, который совершают супруги. Любовь должна быть постоянной. Она не может быть "временной". "Этот глубокий союз и обоюдный дар двух личностей, не менее, чем благо детей, требует полной верности супругов и нерасторжимости их единства".

1646

Самая глубокая причина этого коренится в верности Бога Своему Завету, Христа - Своей Церкви. Таинством Брака супруги обретают возможность представлять эту верность и свидетельствовать о ней. Через это таинство нерасторжимость брака приобретает новый и более глубокий смысл.

1647

Может показаться трудным, а то и вовсе невозможным связать себя на всю жизнь с данным человеком. Тем более важно провозглашать Благою Весть о том, что Бог любит нас окончательной и необратимой любовью, что супруги участвуют в этой любви, поднимающей и поддерживающей их, и что своей верностью они могут свидетельствовать о верности любви Божией. Супруги, которые при помощи Божией благодати дают это свидетельство, часто при очень сложных обстоятельствах, заслуживают благодарности и поддержки церковной общины.

1648

Однако, существуют ситуации, при которых совместное проживание супругов становится практически невозможным по самым разным причинам. В таких случаях Церковь допускает физическое разлучение супругов и прекращение совместного проживания. Супруги не перестают быть мужем и женой перед Богом, они не свободны заключать новый брачный союз. В подобной трудной ситуации лучшим решением является - если это возможно - примирение. Христианская община призвана помогать этим людям похристиански переносить свое положение, в верности брачным узам, которые остаются нерасторжимыми.

1649

В наше время многочисленные католики во множестве стран прибегают к разводу по гражданскому закону и заключают новые гражданские браки. Из верности слову Иисуса Христа ("Кто разведется с женою своею и женится на другой, тот прелюбодействует от нее; и если жена разведется с мужем своим и выйдет замуж за другого, прелюбодействует"; (Мк 10,11 12), Церковь стоит на том, что она не может признать действительным новый союз, если таковым был первый. Если разведенные вступают в новый гражданский брак, они оказываются в положении, объективно противоречащем Закону Божию. В таком случае они не могут быть допущены к Причастию до тех пор, пока это положение имеет место. По той же причине они не могут исполнять некоторых церковных обязанностей. Примирение через таинство Покаяния может быть дано только тем, кто раскаивается в нарушении знамени союза и верности Христу и обязуется жить в абсолютном целомудрии.

1650

По отношению к тем христианам, которые живут в подобной ситуации, но зачастую

остаются верующими и хотят воспитывать в вере своих детей, священники и община должны проявлять особую внимательную заботу, чтобы они не чувствовали себя отделенными от Церкви, в жизни которой они, будучи крещеными, могут и должны участвовать:

1651

Нужно призывать их слушать Слово Божие, приглашать их присутствовать на Святой Мессе, быть усердными в молитве, вносить свою лепту в дела милосердия и деятельность общины на пользу [социальной] справедливости, растить своих детей в христианской вере, укреплять дух покаяния и совершать соответственные дела, чтобы таким образом день за днем испрашивать у Бога благодать.

Открытость к плодonoшению

"По своему естественному характеру сам брачный институт и супружеская любовь предназначены для рождения и воспитания потомства, которым они увенчиваются":

1652

Дети являются ценнейшим даром брака и весьма способствуют благу самих родителей. Бог, Сам сказавший: "Не хорошо быть человеку одному" (Быт 2,18) и "Сотворивший в начале мужчину и женщины" (Мф 19,4), - желая сообщить ему [человеку] некое особое участие в Своем деле творения, благословил мужа и жену, говоря: "плодитесь и размножайтесь" (Быт 1,28). Поэтому подлинная супружеская любовь, взаимное уважение и весь строй семейной жизни, возникающий из этого, не отвлекая от других целей брака, ведут к тому, чтобы супруги были расположены мужественно содействовать любви Творца и Спасителя, Который через них непрестанно увеличивает и обогащает Свою семью.

Плодородие супружеской любви распространяется на плоды нравственной, духовной и сверхъестественной жизни, которую родители передают детям через воспитание. Родители являются первыми и главными воспитателями своих детей. В этом смысле главной обязанностью брака и семьи является служение жизни.

1653

Супруги, которым Бог не дал детей, могут, тем не менее, вести глубокую супружескую жизнь, с чисто человеческой и христианской точек зрения. Их брак может сиять плодотворностью милосердия, открытости для других людей и жертвенности.

1654

VI. Домашняя Церковь

Христос благоволил родиться и расти в лоне Святого Семейства Марии и Иосифа. Церковь есть не что иное, как "семейство Божие". С самого зарождения Церкви ее ядро часто состояло из тех, кто "со всем домом своим" стали верующими. Когда они обращались, они хотели, чтобы и "весь дом их" был спасен. Эти семьи, став верующими, были островками христианской жизни в мире неверующих.

1655

В наши дни, в мире зачастую чуждом и даже враждебном вере, верующие семьи играют первостепенную роль как очаги живой и лучезарной веры. Поэтому Второй Ватиканский Собор дает семье древнее наименование: домашняя Церковь (*Ecclesia domestica*). В лоне семьи родители должны быть "для своих детей первыми наставниками веры словом и примером и благоприятствовать призванию каждого из них, особенно духовному".

1656

Именно здесь осуществляется преимущественным образом священство крещеных - отца семейства, матери, детей, всех членов семьи "через принятие таинств, молитву и благодарение, свидетельство святой жизни, самоотвержение и действенную любовь". Семейный очаг есть, таким образом, первая школа христианской жизни, "богатейшая школа для человечества".

Именно здесь учатся выносливости в труде и его радости, братской любви, щедрому прощению, даже многократному, но прежде всего - поклонению Богу в молитве и жертве собственной жизни.

1657

Необходимо также помнить о некоторых людях, которые из-за конкретных обстоятельств, в каких они вынуждены жить, часто помимо своей воли, особенно близки сердцу Иисуса и заслуживают поэтому внимательной заботы и любви Церкви, в особенности пастырей: речь идет о большом количестве одиноких людей. Многие из них остались без семьи, часто - из-за своей бедности. Есть среди них люди, воспринимающие свое положение в духе Заповедей Блаженства, примерно служа Богу и ближнему. Всем им нужно открыть двери семейных очагов, "домашних церквей", и той великой семьи, какой является Церковь. "Никто не лишен семьи в этом мире: Церковь - это дом и семья для всех, в особенности для "труждающихся и обремененных" (Мф 11,28)".

1658

КОРОТКО

Св. Павел сказал: "Мужья, любите своих жен, как и Христос возлюбил Церковь. (...) Тайна сия велика; я говорю по отношению к Христу и к Церкви" (Еф 5,25.32).

1659

Брачный союз, посредством которого мужчина и женщина устанавливают между собой внутреннюю общность жизни и любви, основан Творцом, Который снабдил его собственными законами. Самой природой своей он направлен на благо супругов, как и на рождение и воспитание детей. Этот союз крещеных возведен Господом Иисусом Христом в достоинство таинства.

1660

Таинство Брака означает единство Христа и Церкви. Оно дает супругам благодать - любить друг друга той любовью, которой Христос любит Свою Церковь; благодать таинства совершенствует таким образом человеческую любовь супругов, укрепляет их нерасторжимое единство и освящает их на пути к жизни вечной.

1661

Брак основывается на взаимном согласии жениха и невесты, то есть на желании даровать себя друг другу, взаимно и окончательно, с целью жить в верном и плодотворном союзе любви.

1662

Поскольку брак устанавливает для супругов общественный статус жизни в Церкви, подобает совершать его публично, в рамках богослужения в присутствии священника (или полномочного свидетеля Церкви), а также свидетелей и собрания верных.

1663

Для брака существенны единство, нерасторжимость и открытость плодonoшению. Многоженство несовместимо с единством брака; развод разделяет то, что соединил Бог; отказ от плодonoшения лишает супружескую жизнь "высшего из ее даров" - ребенка.

1664

Второй брак, заключаемый разведенным при жизни законного супруга, противоречит замыслу Бога и Его Закону, о котором учил Христос. В таком случае люди не отлучаются от Церкви, но не могут приступать к Причастию. Они будут продолжать вести христианскую жизнь, в частности, воспитывая в вере своих детей.

1665

Христианский семейный очаг - это место, где детям впервые возвещается вера. Вот почему семейный дом по праву называют "домашней Церковью", общиной благодати и молитвы,

Глава четвертая Другие богослужения

Статья первая Сакраменталии

(священнодейственные обряды)

"Святая Матерь Церковь установила сакраменталии (священнодейственные обряды). Это - священные знамения, которыми по некоему подобию таинств, обозначаются и по молитве Церкви воспринимаются главным образом духовные плоды. Через них люди получают расположение к принятию главнейшего действия таинств, и освящаются различные жизненные обстоятельства".

1667

Характерные черты сакраменталий

Они установлены Церковью для освящения некоторых служений Церкви, некоторых состояний жизни, самых разнообразных обстоятельств христианской жизни, равно как и употребления вещей, полезных человеку. Согласно пастырским решениям епископов, они могут также отвечать потребностям, культуре и истории, присущим христианскому народу того или иного региона или той или иной эпохи. Они непременно содержат молитву, часто сопровождаемую определенным знаком - таким, как возложение рук, крестное знамение, окропление святой водой (напоминающее Крещение).

1668

Они связаны со священством крещеных: каждый крещеный призван быть "благословением" и благословлять. Поэтому миряне могут председательствовать на некоторых церемониях благословения; чем больше благословение касается церковной и сакраментальной жизни, тем более подобает, чтобы его возглавлял рукоположенный священнослужитель (епископ, пресвитер или диакон).

1669

Сакраменталии не дают благодати Святого Духа, как таинства, но церковной молитвой они подготавливают к ее принятию и располагают человека к сотрудничеству. "У верующих, имеющих должное расположение, почти каждое жизненное событие освящено божественной благодатью, проистекающей из Пасхальной тайны Страстей, смерти и Воскресения Христа, от Которого черпают свою силу все таинства и сакраменталии; почти всякое достойное использование материальных вещей может быть направлено к освящению человека и прославлению Бога".

1670

Различные формы сакраменталий

В числе сакраменталий, прежде всего, находятся благословения (людей, пищи, предметов, мест). Всякое благословение есть хвала Богу и молитва об обретении даров Его. Во Христе христиане благословляются Богом Отцом "всяким духовным благословением в небесах" (Еф 1,3). Поэтому Церковь дает благословение, произнося имя Иисуса и сотворяя обыкновенно святое знамение Креста Христова.

1671

Некоторые благословения имеют длительное действие: их действие - посвящение человека Богу или предназначение для литургического использования определенных предметов или мест.

Среди благословений людей, которые не надо смешивать с таинством Священства, имеют место благословение настоятеля или настоятельницы монастыря, посвящение дев, обряд принятия монашеских обетов и благословение на некоторые формы служения Церкви (чтецов, аколитов, катехетов и т.д.). В качестве примера благословения предметов можно привести освящение или благословение церкви или алтаря, благословение елея, священных сосудов или литургических облачений, колоколов и т.д.

1672

Когда Церковь требует гласно и авторитетно именем Иисуса Христа, чтобы человек или предмет был защищен от напастей лукавого и вырван из - под его власти, речь идет об экзорцизме. Иисус изгонял бесов, и от Него Церковь получила власть и обязанность совершать это. В упрощенной форме экзорцизм производится при совершении Крещения. Экзорцизм торжественный, называемый "великим экзорцизмом", может совершаться только священником и с разрешения епископа. К нему надо приступать осторожно, строго соблюдая правила, установленные Церковью. Экзорцизм направлен на то, чтобы изгнать бесов или освободить от бесовского влияния духовной властью, доверенной Иисусом Его Церкви. Совсем иное дело - болезни, в особенности психические, лечение которых относится к области медицины. Поэтому важно, прежде чем совершать экзорцизм, убедиться в том, что действительно речь идет о присутствии лукавого, а не о болезни.

1673

Народная религиозность

Помимо литургии таинств и сакраменталий, катехизация должна принимать во внимание формы благочестия верующих и народной религиозности. Религиозное чувство христианского народа во все времена находило выражение в разнообразных формах благочестия, окружающих сакраментальную жизнь Церкви, - таких, как почитание мощей, посещения святынь, паломничества, процессии, Крестный путь, религиозные танцы, Розарий, медальоны и т.д.

1674

Эти выражения народного религиозного чувства продолжают литургическую жизнь Церкви, но не заменяют ее: "Они должны быть так упорядочены, чтобы быть в созвучии с богослужением, из него неким образом проистекать, к нему приводить народ, ибо по своей природе богослужение далеко превосходит их".

1675

Чтобы служить опорой и поддержкой народной религиозности и в случае необходимости очищать и направлять религиозное чувство, из которого вырастают эти формы благочестия, а также развивать познание тайны Христа, необходима пастырская мудрость. Практика форм народного благочестия подчинена суждению и руководству епископа, так же, как общим правилам Церкви.

1676

Народная религиозность есть, в основном, совокупность ценностей, которая с христианской мудростью отвечает на главные вопросы человеческого существования. Народный католический здравый смысл состоит в способности создания экзистенциального синтеза. Именно так он способствует тесному и творческому переплетению божественного и человеческого, Христа и Марии, духа и плоти, общности и институции, личности и общины, веры и родины, разума и чувства. Мудрость эта есть христианский гуманизм, с силой утверждающий достоинство каждого человека как сына Божия, устанавливающий основополагающее братство, учащий встрече с природой и пониманию сущности труда, и дающий смысл жизни в радости и добром расположении духа, даже среди жизненных тягот. Эта мудрость является для народа также основой разумного мышления, евангельским инстинктом, позволяющим спонтанно распознать,

когда служение Евангелию в Церкви стоит на первом месте, а когда, наоборот. Евангелие лишается своего содержания и заглушено другими интересами.

КОРОТКО

Сакраменталиями, или священнодейственными обрядами, называют священные знаки и обряды, установленные Церковью, цель которых заключается в том, чтобы подготовить людей принять плоды таинств и освятить различные обстоятельства жизни.

1677

Среди сакраменталий важное место занимают благословения. В них входит хвала Богу за Его дела и дары и одновременно ходатайственная молитва Церкви, чтобы люди могли воспользоваться дарами Божиими в духе Евангелия.

1678

Помимо литургии, христианская жизнь питается разнообразными формами народного благочестия, укорененными в разных культурах. Церковь поддерживает формы народного благочестия, выражающих евангельский инстинкт и человеческую мудрость и обогащающих христианскую жизнь, и одновременно заботится о том, чтобы освещать их светом веры.

1679

Статья вторая Христианское погребение

Все таинства, и в особенности таинства христианского посвящения, имели целью последнюю Пасху чада Божиего - ту, которая через смерть вводит его в Жизнь Царства. Тогда исполняется то, что он исповедовал в вере и надежде: "Ожидаю воскресения мертвых и жизни будущего века".

1680

I. Последняя Пасха христианина

Христианский смысл смерти открывается в свете Пасхальной тайны смерти и воскресения Христа, на Котором основана наша единственная надежда. Христианин, умирающий во Христе Иисусе, "исходит из тела и водворяется у Господа" (ср. 2 Кор 5,8).

1681

День смерти для христианина - по окончании его сакраментальной жизни - есть завершение его нового рождения, начатого Крещением, окончательное "уподобление" "образу Сына", дарованное помазанием Духа Святого, и участие в Пире Царства, предваряемом в Евхаристии, даже если он еще нуждается в окончательном очищении, чтобы облечься в брачные одежды.

1682

Церковь, которая как Мать таинственно носила христианина в лоне своем в течение его земного паломничества, сопровождает его и в конце пути, чтобы передать его "в руки Отца". Она отдает Отцу - во Христе - чадо благодати Его, и исполненная упования, полагает в землю семя тела, которое воскреснет во славе. Это приношение совершается во всей полноте в Евхаристической жертве; благословения, которые ему предшествуют и которые следуют за ним, относятся к сакраменталиям.

1683

II. Погребальный обряд

Христианское погребение не преподает усопшему ни таинства, ни сакраменталии, ибо он находится уже "по ту сторону" домостроительства таинств. Тем не менее, оно представляет собой богослужение Церкви. Священнослужение Церкви должно выразить здесь действенное

общение с усопшим, а также способствовать участию в нем общины, собравшейся для совершения обряда, и возвестить ей жизнь вечную.

1684

Различные погребальные обряды выражают Пасхальный характер христианской смерти и соответствуют ситуациям и традициям каждого региона, в том числе и в вопросах, касающихся цвета литургических облачений.

1685

Чин погребения (*Ordo exsequiarum*) римской литургии предлагает три вида совершения обряда, соответствующие трем возможным местам, где он происходит (дома, в церкви или на кладбище), а также согласно важности его для семьи, местным обычаям, культуре и народному благочестию. Порядок погребения, впрочем, схож во всех литургических традициях и соержит четыре основных момента.

1686

Встреча общины. Богослужение открывается приветствием в вере. Близких усопшего встречают словом "утешения" - в том его смысле, который содержится в Новом Завете: силы Духа Святого в надежде. Молящаяся община, которая собралась, ждет также "слова жизни вечной". Смерть члена общины (или годовщина ее, седьмой или сороковой день) - это событие, которое должно заставить выйти за пределы "мира сего" и увлечь верующих в истинную перспективу веры в Христа воскресшего.

1687

Литургия Слова во время погребения требует тем более внимательного приготовления, что среди собрания по такому случаю могут находиться верующие, не очень усердные в посещении богослужений, а также друзья покойного, не являющиеся христианами. В частности, в проповеди следует избегать "литературного жанра надгробной хвалы" и показать тайну христианской смерти в свете воскресшего Христа.

1688

Евхаристическое Жертвоприношение. Когда отпевание совершается в Церкви, Евхаристия есть центр Пасхальной реальности христианской смерти. Именно тогда Церковь выражает свое действительное общение с покойным: принося Отцу в Духе Святом Жертву смерти и Воскресения Христа, она просит Его, чтобы Его чадо было очищено от грехов и от их последствий и было принято в Пасхальную полноту трапезы Царства Небесного. В совершаемой таким образом Евхаристии община верующих, и в особенности семья покойного, учится жить в общении с тем, кто "почил в Господе", причащаясь Телу Христову, живым членом Которого он является, молясь затем за него и вместе с ним.

1689

Прощание с покойным есть "вручение его Богу" Церковью. Это "последнее прощание, через которое христианская община обращается к одному из своих членов, прежде чем его тело будет положено в могилу". В византийской традиции это прощание выразится в последнем целовании усопшего:

1690

В этом последнем приветствии "мы поем об уходе его из этой жизни и о разлучении с ним, но также потому, что существует общение с ним и воссоединение. И правда, - умерши, мы вовсе не разделены друг с другом, ибо все мы проходим один и тот же путь, и мы встретимся в одном и том же месте. Мы никогда не будем разлучены, ибо мы живем для Христа и теперь мы соединены со Христом, идя к Нему (...), мы все во Христе будем вместе".

Часть Третья Жизнь во Христе

"Христианин, сознай свое достоинство. Коль скоро ты теперь являешься причастником божественного естества, не вырождайся, возвращаясь к низости прошлой жизни своей. Вспомни, какой Главе ты принадлежишь и какого Тела являешься членом. Вспомни, что ты вызволен из власти тьмы, перенесен во свет и Царствие Божие".

1691

Символ веры исповедует величие даров Божиих, данных человеку в деле его создания и, более того, - через Искушение и Освящение. Исповедуемое верой передается в таинствах: "через возродившие их таинства" христиане стали "чадами Божиими" (Ин 1,12; 1Ин 3,1), "причастниками Божеского естества" (2Петр 1,4). Признавая в вере свое новое достоинство, христиане отныне призваны жить "достойно благовествования Христова" (Флп 1,27). Через таинства и молитву они принимают благодать Христову и дары Его Духа, которые делают их способными так жить.

1692

Христос Иисус всегда делал то, что угодно Отцу. Он всегда жил в совершенном общении с Ним. Так и ученики Его призваны жить под взглядом отца, "видящего тайное", чтобы стать "совершенными, как совершен Отец Небесный" (Мф 5,48).

1693

Объединенные со Христом через Крещение, христиане стали "мертвыми для греха, живыми же для Бога во Христе Иисусе" (Рим 6,11), будучи причастны таким образом жизни Воскресшего. Вслед за Христом и в единении с Ним христиане могут "подражать Богу, как чада возлюбленные", и жить в любви (Еф 5,1), сообразуя свои мысли, слова и поступки с "чувствованиями, какие и во Христе Иисусе" (Флп 2,5), и следуя Его примеру.

1694

"Оправданные именем Господа нашего Иисуса Христа и Духом Бога нашего" (1 Кор 6,11), "освященные (...) и призванные быть святыми" (ср. 1 Кор 1,2), христиане стали "храмом Святого Духа". Этот "Дух Сына" учит их молиться Отцу и, став их жизнью, движет их деяниями, чтобы они приносили "плоды Духа" (Гал 5,22) в действенной любви. Исцеляя раны греха, Святой Дух нас "обновляет духом ума" (Еф 4,23), Он освещает нас и укрепляет, чтобы мы жили как "чада света" (Еф 5,8) - во всякой "благости, праведности и истине" (Еф 5,9).

1695

Путь Христа "ведет к жизни", путь противоположный "ведет в погибель" (Мф 7,13). Евангельская притча о "двух путях" всегда присутствует в катехизации Церкви. Она означает важность моральных решений для нашего спасения. "Есть два пути: один - путь жизни, другой - путь смерти; и разница между ними велика".

1696

Катехизация должна со всей ясностью выразить радость и требования пути Христова. Катехизация "обновленной жизни" (Рим 4,6) в Нем есть:

- катехизация Святого Духа, Учителя внутренней жизни согласно Христу, сладостного гостя и друга, вдохновляющего, ведущего, исправляющего и укрепляющего эту жизнь;
- катехизация благодати, ибо мы спасаемся благодатью, и благодатью же наши труды могут приносить плоды для вечной жизни;
- катехизация Заповедей Блаженства, ибо путь Христа сжато изложен в этих Заповедях - единственный путь к вечному счастью, которого жаждет человеческое сердце;
- катехизация греха и прощения, ибо, не признав себя грешником, человек не может узнать

истину о себе самом, которая является необходимым условием для праведного поведения; а без дара прощения он не смог бы вынести этой истины;

- катехизация человеческих добродетелей, помогающая понять красоту и привлекательность честного расположения к добру;
- катехизация христианских добродетелей веры, надежды и любви, черпающая щедрое вдохновение из примера святых;
- катехизация двойной заповеди любви, которая развита в Декалоге;
- катехизация церковная, ибо христианская жизнь может развиваться, расти и передаваться только в многочисленных обменах "духовными благами" в "общении святых".

1697

Первой и последней точкой отсчета этой катехизации всегда остается Сам Иисус Христос, Который есть "путь, истина и жизнь" (Ин 14,6). С верой взирая на Него, верные Христу могут уповать, что Он Сам выполнит в них Свои обещания и что, любя Его той любовью, какой Он возлюбил их, они будут совершать дела, соответствующие их достоинству:

1698

Я прошу вас учесть, что Иисус Христос, Господь наш, есть ваш истинный Глава и что вы - один из Его членов. Он для вас - то же самое, что голова для членов своих; все, что Его, - и ваше тоже: Его Дух, Его Сердце, Его Тело, Его Душа, все его способности, и вы должны пользоваться ими как чем-то, вам принадлежащим, чтобы служить Богу, восхвалять, любить и прославлять Бога. Вы принадлежите Ему, как члены принадлежат голове. Поэтому Он пламенно желает использовать все, что есть в вас, как принадлежащее Ему, для служения Его Отцу и для прославления Его. "Ибо для меня жизнь - Христос" (Флп 1,21).

Первый раздел Призвание человека - жизнь в Духе

Жизнь в Духе Святом есть осуществление человеческого призвания (глава первая). Она состоит из божественной любви и человеческой солидарности (глава вторая). Она милосердно дарится как Спасение (глава третья).

1699

Глава первая Достоинство человеческой личности

Достоинство человеческой личности укоренено в сотворении ее по образу и подобию Божию (статья 1); оно осуществляется в призвании ее к божественному блаженству (статья 2). Человеку присуще свободно идти к его достижению (статья 3). Своими сознательными действиями (статья 4) человеческая личность принимает - или не принимает - добро, обещанное Богом, подтвержденное нравственным сознанием (статья 5). Люди созидают сами себя и внутренне растут: они используют всю свою чувственную и духовную жизнь в качестве материала для своего возрастания (статья 6). С помощью благодати люди возрастают в добродетели (статья 7), избегают греха, а если совершают его, то отдают себя, как блудный сын, на милость Отца Небесного (статья 8). Так они достигают совершенства любви.

1700

Статья первая Человек - образ Божий

"В откровении тайны Отца и Его Любви Христос полностью открывает человека самому человеку и ясно показывает ему его наивысшее призвание". Во Христе, "образе Бога невидимого" (Кол 1,15), человек сотворен "по образу и подобию" Создателя. Во Христе, Исккупителе и Спасителе, образ Божий, искаженный в человеке первородным грехом, восстановлен в своей изначальной красоте и облагорожен благодатью Божией.

1701

Образ Божий присутствует в каждом человеке. Он сияет в общении людей, подобном единству Божественных Лиц (см. Главу вторую).

1702

Наделенная "духовной и бессмертной" душой, человеческая личность - "единственное создание на земле, которое Бог восхотел ради него самого". От зачатия эта личность предназначена для вечного блаженства.

1703

Человеческая личность причастна свету и силе божественного Духа. Она способна постигнуть разумом порядок вещей, установленный Создателем. Своей собственной волей она способна направить себя к своему истинному благу. Она обретает совершенство в "поисках истины и добра и любви к ним".

1704

Благодаря своей душе и своим духовным силам разума и воли, человек наделен свободой, "высшим знаком божественного образа".

1705

Разумом человек распознает глас Божий, настойчиво призывающий его "творить добро и избегать зла". Каждый должен следовать этому закону, звучащему в нашей совести и исполняющемуся в любви к Богу и к ближнему. Жизнь, прожитая в согласии с нравственными

правилами, свидетельствует о человеческом достоинстве.

1706

"Соблазненный лукавым в самом начале истории, человек злоупотребил своей свободой". Он поддался искушению и совершил зло. Он сохраняет желание добра, но природа его несет на себе рану первородного греха. Он стал склонен ко злу и подвержен ошибкам:

1707

Человек раздвоен внутри себя самого. И вот вся человеческая жизнь, индивидуальная и коллективная, проявляется как борьба - и сколь драматическая! - между добром и злом, между светом и тьмой.

Своими страданиями Христос избавил нас от сатаны и от греха. Он заслужил для нас новую жизнь в Духе Святом. Его лагодать воссоздает в нас то, что было испорчено грехом.

1708

Тот, кто верует во Христа, становится сыном Божиим. Это усыновление преображает его, позволяя ему следовать примеру Христа. Оно дает ему способность действовать праведно и творить добро. В союзе со своим Спасителем ученик достигает совершенства любви, то есть святости. Нравственная жизнь, созревшая в благодати, расцветает в жизнь вечную, во славе небесной.

1709

КОРОТКО

"В откровении тайны Отца и Его Любви Христос полностью открывает человека самому человеку и ясно показывает ему его наивысшее призвание".

1710

Наделенная духовной душой, разумом и волей, человеческая личность от зачатия посвящена Богу и предназначена для вечного блаженства. Она ищет совершенства в "поисках истины и добра и любви к ним".

1711

Настоящая свобода есть "высший знак божественного образа" в человеке.

1712

Человек должен следовать нравственному закону, побуждающему его "творить добро и избегать зла". Этот закон звучит в его совести.

1713

Человек, чья природа повреждена первородным грехом, склонен ко злу и подвержен ошибкам в использовании своей свободы.

1714

Верующий во Христа приобретает новую жизнь в Духе Святом. Нравственная жизнь, возросшая и созревшая в благодати, обретет свое завершение во славе небесной.

1715

Статья вторая Наше призвание к блаженству

I. Заповеди Блаженства

Заповеди Блаженства находятся в самом центре проповеди Иисуса. Их провозглашение продолжает обещания, данные избранному народу со времени Авраама. Оно выполняет их уже не только по отношению к владению землей, но по отношению к Царству Небесному:

1716

Блаженны нищие духом, ибо их есть царство небесное.

Блаженны плачущие, ибо они утешатся.

Блаженны кроткие, ибо они наследуют землю.

Блаженны алчущие и жаждущие правды, ибо они насытятся.

Блаженны милостивые, ибо они помилованы будут.

Блаженны чистые сердцем, ибо они Бога узрят.

Блаженны миротворцы, ибо они будут наречены сынами Божиими.

Блаженны изгнанные за правду, ибо их есть царство небесное.

Блаженны вы, когда будут поносить вас и гнать и всячески неправедно злословить за Меня.

Радуйтесь и веселитесь, ибо велика ваша награда на небесах. (Мф 5,3-12)

Заповеди Блаженства отражают Лик Иисуса Христа и описывают его милосердную любовь; в них выражено призвание верных, причастных славе Его Страстей и Его Воскресения; ими проясняются действия и поступки, присущие христианской жизни; они - парадоксальные обещания, поддерживающие надежду в страданиях; они возвещают благословения и награды, уже таинственным образом приобретенные для учеников; их начало присутствует в жизни Девы Марии и всех святых.

1717

II. Желание счастья

Заповеди Блаженства - это ответ на естественное желание счастья. Это желание - божественного происхождения; Бог вложил его в сердце человека, чтобы привлечь его к Себе - Единственному, Кто может удовлетворить его:

1718

Все мы, несомненно, хотим быть счастливыми, и нет никого в роде человеческом, кто не согласится с этим даже прежде, чем это высказано. Как же я ищу Тебя, Господи? Раз, ища Тебя, мой Боже, я ищу счастливой жизни, сделай так, чтобы я искал Тебя, чтобы жила моя душа, ибо тело мое живет моей душой, а душа моя живет Тобою.

Один Бог насыщает.

Заповеди Блаженства открывают цель человеческого существования, всех человеческих действий: Бог зовет нас в Свое собственное блаженство. Это призвание обращено к каждому из нас лично, но также и ко всей Церкви -новому народу, который состоит из принявших обещание и живущих им в вере.

1719

III. Христианское блаженство

Новый Завет пользуется несколькими выражениями для определения блаженства, к которому Бог призывает человека: пришествие Царства Божиего; лицемерие Бога: "Блаженны чистые сердцем, ибо они Бога узрят" (Мф 5,8); вхождение в радость Господню; вхождение в покой Господа (Ев 4,7-11):

1720

Тогда мы освободимся и увидим; увидим и возлюбим; возлюбим и восхвалим. Вот то, чем будем мы без конца! Ибо какая иная цель наша, как не та, чтобы достигнуть Царства, которое не имеет конца?.

Ибо Господь дал нам жизнь, чтобы мы узнали Его, служили Ему, любили Его и так достигали рая. Блаженство делает нас участниками божественного естества (2 Петр 1,4) и Жизни вечной. С ним человек вступает во славу Христа и в радость троической жизни.

1721

Такое блаженство превосходит разум и чисто человеческие силы. Оно вытекает из безвозмездного Божиего дара. Именно поэтому мы называем его сверхъестественным, как и благодать, располагающую человека войти в божественную радость.

1722

"Блаженны чистые сердцем, ибо они Бога узрят". Конечно, по величию Его и невыразимой Славе, "никто не увидит Бога и будет жить", ибо Отец непостижим; но по любви Своей, доброте к людям, и всемогуществу. Он простирает милость Свою столь далеко, что позволяет любящим Его узреть Бога, "ибо невозможное для людей возможно для Бога".

Обещанное блаженство ставит нас перед решающим моральным выбором. Оно призывает нас очистить наше сердце от дурных побуждений и искать прежде всего любви Божией. Оно учит нас, что настоящее счастье состоит не в богатстве и благоденствии, не во власти или славе человеческой, ни в одном из человеческих дел, как бы полезны они ни были, - как наука, техника или искусство, - и ни в каком творении, но только в Боге едином, источнике всяческого добра и любви:

1723

Богатство - это великое божество нашего времени; это ему великое множество, вся масса людей инстинктивно отдает почести. Богатством они измеряют счастье и богатством же измеряют они почтенность. (...) И все это происходит от убеждения, что богатый может все. Богатство, стало быть, является одним из идолов нашего времени. А другим из них является знаменитость. (...) Знаменитость - быть известным и нашуметь в свете (то, что можно назвать газетной славой) - стала расцениваться как благо само по себе, высшее благо, тоже предмет настоящего преклонения.

Декалог (Десять Заповедей), Нагорная проповедь и апостольское учение описывают нам пути, ведущие в Царство Небесное. Мы движемся по ним шаг за шагом, ежедневными поступками, поддерживаемые благодатью Духа Святого. Обогащенные Словом Христа, мы мало-помалу приносим плоды в Церкви во Славу Божию.

1724

КОРОТКО

Заповеди Блаженства продолжают и завершают обещания Божий со времен Авраама, направляя их к Царствию Небесному. Они отвечают желанию счастья, вложенному Богом в сердце человека.

1725

Заповеди Блаженства открывают нам высшую цель, к которой призывает нас Бог: Царствие Божие, лицезрение Бога, причастность божественному естеству, вечная жизнь, усыновление, покой в Боге.

1726

Блаженство вечной жизни есть безвозмездный дар Божий; оно сверхъестественно, как и благодать, к нему ведущая.

1727

Заповеди Блаженства ставят нас перед решающим выбором, касающимся земных благ; они очищают наше сердце, чтобы научить нас любить Бога превыше всего.

1728

Небесное блаженство определяет критерии оценки для пользования земными благами в согласии с Законом Божиим.

1729

Статья третья Свобода человека

Бог создал человека разумным, дав ему достоинство личности, наделенной инициативой и

властью над своими действиями. "Бог "оставил человека в руке произволения его" (Сир 15,14), чтобы он добровольно сам искал своего Создателя и, свободно к Нему приобщаясь, достиг полного и блаженного совершенства":

1730

Человек разумен и тем подобен Богу, он создан свободным и господином своих поступков.

I. Свобода и ответственность

Свобода есть укорененная в разуме и воле способность действовать или бездействовать, делать то или иное, и совершать, таким образом, сознательные поступки по собственной инициативе. В силу свободы выбора каждый располагает собой. Свобода является в человеке силой роста и созревания в истине и добре. Свобода достигает совершенства, когда она подчинена Богу, нашему блаженству.

1731

Пока свобода еще не укоренена окончательно в своем конечном благе, которое есть Бог, она предполагает возможность выбора между добром и злом - то есть способность к совершенствованию либо к падению и греху. Ею характеризуются действия, присущие собственно человеку. Она становится источником хвалы или порицания, достоинств или недостатков.

1732

Чем больше мы делаем добра, тем более свободными становимся. Истинная свобода возможна лишь в служении добру и справедливости. Выбор непослушания и зла есть злоупотребление свободой и ведет в "рабство греху".

1733

Свобода делает человека ответственным за свои действия в той мере, в какой они совершаются добровольно. Преуспевание в добродетели, познание добра и аскетизма повышают власть воли человека над своими поступками.

1734

Вменение вины и ответственность за поступок могут быть смягчены или даже совсем сняты, если он совершен: по незнанию, по оплошности, под угрозой насилия, из страха, по привычке, от бесконтрольных чувств, или при возникновении других психических или социальных факторов.

1735

Всякий поступок, совершенный преднамеренно, ложится на ответственность того, кто его совершает:

1736

Так, Господь вопрошает Адама после греха в Эдемском саду: "Что ты сделал?" (Быт 3,13). Тот же вопрос обращен к Каину. И так же вопрошает и пророк Нафан царя Давида после прелюбодеяния с женой Урии и убийства его.

Действие может быть косвенно преднамеренным, когда оно является результатом небрежности по отношению к тому, что необходимо знать или сделать, - к примеру, автомобильная катастрофа, вследствие незнания правил дорожного движения.

Последствие может быть допустимо, не будучи преднамеренным со стороны действующего: как, например, истощение матери, ухаживающей за больным ребенком. Дурные последствия не вменяются в вину, если они замышлялись ни как цель, ни как средство действия - как, например, смерть вследствие попытки помочь человеку, находящемуся в опасности. Чтобы дурные последствия могли вменяться в вину, они должны быть предсказуемы, и совершающий действие должен иметь возможность их избежать - например, убийство человека на дороге водителем в состоянии опьянения.

1737

Свобода осуществляется во взаимоотношениях между людьми. Каждый человек, созданный по образу Божию, обладает естественным правом на признание за ним свободы и ответственности. Все должны отдавать каждому этот долг уважения. Право на пользование свободой - требование, не отделимое от достоинства человеческой личности, особенно в плане моральном и религиозном. Это право должно быть признано и защищено гражданскими законами в пределах общего блага и общественного порядка.

1738

II. Человеческая свобода в домостроительстве спасения

Свобода и грех. Человеческая свобода конечна и чревата ошибками. В действительности, человек впал в заблуждение. Он сознательно согрешил. Отвергнув замысел любви Божией, он сам себя обманул: он стал рабом греха. Это первое отчуждение повлекло за собою множество других. История человечества, с самого своего начала, свидетельствует о несчастьях и притеснениях, порожденных человеческим сердцем вследствие дурного использования свободы.

1739

Угрозы для свободы. Пользование свободой не предполагает права говорить все что угодно и делать все что угодно. Неверно утверждение, что "человек как субъект свободы, самодостаточен, имея целью удовлетворение своих собственных интересов в пользовании земными благами". С другой стороны, условия экономического, политического, социального и культурного характера, необходимые для справедливой реализации свободы, слишком часто игнорируются или нарушаются. Такие ситуации ослепления и несправедливости отягчают на нравственную жизнь и вводят как сильных, так и слабых во искушение грешить против любви. Отдаляясь от морального закона, человек наносит ущерб собственной свободе, он сам себя приковывает к цепи, разрушает братство себе подобных и восстает против божественной истины.

1740

Освобождение и спасение. Славным Своим Крестом Христос добыл спасение для всех людей. Он выкупил их у греха, державшего их в рабстве. "Стойте в свободе, которую даровал вам Христос" (Гал 5,1). В нем мы причастны "истине, которая сделает нас свободными" (Ин 8,32). Нам дан Дух Святой, и, как учит нас апостол, "где Дух Господень, там свобода" (2 Кор 3,17). Уже отныне мы славимся "свободой (...) детей Божиих" (Рим 8,21)

1741

Свобода и благодать. Благодать Христова ни в какой мере не соперничает с нашей свободой, когда последняя соответствует чувству истины и добра, которое Бог вложил в человеческое сердце. Наоборот, как свидетельствует о том христианский опыт - в частности, молитвенный - чем дальше мы поддаемся благодатным импульсам, тем больше возрастает наша внутренняя свобода и наша уверенность в себе в период испытаний, перед нажимом и давлением внешнего мира. Действием благодати Дух Святой воспитывает нас для духовной свободы, чтобы превратить нас в свободных сотрудников Его дела в Церкви и в мире:

1742

Боже Всемогущий и милосердный, милостиво огради нас от всяких враждебных сил, чтобы душою и телом, избавленными от опасностей, мы в свободе сердец наших последовали за Тобой.

КОРОТКО

"Господь оставил человека в руке произведения его" (Сир 15,14), чтобы он мог свободно приобщиться к своему Создателю и достичь таким образом блаженного совершенства.

1743

Свобода есть способность действовать или бездействовать и совершать таким образом

преднамеренные поступки. Она достигает совершенства в своем осуществлении, когда подчинена Богу, Высшему Благу.

1744

Свободой характеризуются действия, присущие собственно человеку. Она делает человека ответственным за добровольно совершаемые поступки. Человеку присуще свободное действие.

1745

Вменение вины и ответственность за действие могут быть смягчены или вовсе сняты в силу неведения, насилия, страха и других психических или социальных факторов.

1746

Право пользования свободой является требованием, неотделимым от человеческого достоинства, в особенности, в области религии и нравственности. Но пользование свободой не означает мнимого права говорить или делать все, что угодно.

1747

"К свободе освободил нас Христос" (Гал 5,1 *).

1748

Статья четвертая Нравственное значение человеческих поступков

Свобода делает человека субъектом морали. Действуя свободно, человек является - если можно так выразиться - отцом своих поступков. Человеческие действия, то есть действия свободно избранные в результате суждения совести, подлежат нравственной оценке. Они либо хорошие, либо плохие.

1749

I. Источники нравственности

Нравственность человеческих поступков зависит: - от избранного субъекта; - от поставленной цели или намерения; - от обстоятельств поступка.

1750

Объект, намерения и обстоятельства составляют "источники" или составляющие элементы нравственности человеческих поступков.

Избранный *объект* есть благо, к которому сознательно стремится воля. Он - материя поступка человека. Избранный объект морально определяет волевой акт, в зависимости от того, признает ли и считает ли его разум соответствующим или не соответствующим истинному добру. Объективные правила нравственности выражают рациональный порядок добра и зла удостоверенный совестью.

1751

Перед лицом объекта, *намерение* находится на стороне действующего лица. Будучи связано с добровольным источником действия и определяя его через цель, намерение является существенным элементом в нравственной оценке поступка. Цель - это первичная граница намерения, она обозначает точку, к которой стремится действие. Намерение есть волевое движение к цели; оно имеет в виду окончание действия. Оно направлено на благо, ожидаемое в результате предпринимаемой акции. Оно не ограничивает себя направлением наших единичных действий, но может упорядочить множество действий для достижения одной и той же цели; оно может направить всю человеческую жизнь на достижение конечной цели. К примеру, оказывая кому-то услугу, мы ставим себе целью помочь ближнему, но наше действие может вдохновляться в то же время любовью Божией как конечной целью всех наших деяний. Одно и то же действие может быть также инспирировано многими намерениями - как, предположим,

оказать услугу, чтобы затем получить какую-то льготу или тщеславно им хвалиться.

1752

Доброе намерение (например, помощь ближнему) не делает добрым и праведным поведение, которое само по себе незаконно (такое, как ложь и злословие). Цель не оправдывает средств. Так, нельзя оправдать осуждение невинного как законное средство для спасения народа. Напротив, наличие дурного намерения (такого, как суетная слава) может сделать дурным поступок, который сам по себе может быть добрым (такой, как подаяние милостыни).

1753

Обстоятельства, включая и последствия, суть второстепенные элементы нравственного действия. Они способствуют увеличению или уменьшению добра или зла моральных человеческих действий (к примеру, размеры кражи). Они могут также смягчить или увеличить ответственность действующего лица (так, например, действия, вызванные страхом смерти). Обстоятельства не могут сами собой изменить моральное качество самих поступков; они не могут сделать ни добрым, ни справедливым поступок, который сам по себе дурной.

1754

II. Поступки добрые и злые

Поступок *нравственно добрый* предполагает одновременно, что благим является его объект, цель и обстоятельства. Дурная цель извращает действие, даже если объект его благ сам по себе (например, молиться и поститься, чтобы "быть замеченным людьми").

1755

Объект выбора способен сам по себе сделать порочным действие в его совокупности. Есть конкретные виды поведения - такие, как блуд, - избирать которые всегда ошибочно, ибо это влечет за собой беззаконие воли, то есть нравственное зло.

Стало быть, ошибка - судить о нравственности человеческих поступков, исходя только из намерений, которые толкнули на них, или из обстоятельств (среда, социальное давление, принуждение или необходимость действия и т.д.), в рамках которых они совершены. Есть действия, которые сами по себе и сами в себе, независимо от обстоятельств и намерений, всегда безоговорочно недозволительны по причине их объекта; таковы богохульство и клятвопреступление, убийство и прелюбодеяние. Непозволительно делать зло для того, чтобы из него произошло добро.

1756

КОРОТКО

Объект, намерение и обстоятельства составляют три "источника" нравственности человеческих действий.

1757

Избранный объект морально определяет действие воли, в зависимости от того, воспринимает ли и оценивает ли его разум как благой или дурной.

1758

"Нельзя оправдать дурной поступок, совершенный с добрым намерением". Цель не оправдывает средств.

1759

Нравственно благое действие предполагает одновременно добро объекта, цели и обстоятельств.

1760

Есть конкретные виды поведения, выбирать которые - всегда ошибка, ибо их выбор несет в себе беззаконие воли, т.е. моральное зло. Нельзя делать зло с тем, чтобы из него произошло добро.

Статья пятая Нравственное значение страстей

Человеческая личность направляет себя к блаженству своими свободными действиями: переживаемые личностью страсти и чувства могут предрасполагать к этому и способствовать этому.

1762

I. Страсти

Выражение "страсти" принадлежит христианскому наследию. Чувства или страсти означают эмоции или движения чувственности, которые склоняют к тому, чтобы действовать - или бездействовать - в соответствии с тем, что человек ощущает или воображает как благое или злое.

1763

Страсти являются естественными составными человеческой психики, они представляют собой область перехода и обеспечивают связь между жизнью чувств и жизнью духа. Господь наш указывает на человеческое сердце как на источник, из которого исходит движение страстей.

1764

Страсти многочисленны. Основная из них - любовь, вызываемая привлекательностью добра. Любовь порождает желание отсутствующего блага и надежду на его обретение. Это желание завершается удовольствием и радостью приобретенного блага. Боязнь зла порождает ненависть, отвращение и страх перед злом в будущем. Это завершается грустью от присутствия зла или гневом противостояния ему.

1765

"Любить - значит желать кому-нибудь добра". Все другие чувства берут начало в этом первоначальном движении человеческого сердца к добру. Любимо только доброй "Страсти дурны, если дурна любовь, и хороши, если она хороша".

1766

II. Страсти и нравственная жизнь

Страсти сами по себе ни хороши, ни плохи. Они получают моральную оценку только в той мере, в какой они фактически зависимы от разума и воли. Страсти называются добровольными "либо потому, что воля диктует их, либо потому, что она им не препятствует". Совершенство блага нравственного или человеческого блага требуют, чтобы разум руководил страстями.

1767

Сильные чувства не свидетельствуют ни о нравственности, ни о святости личности; они являются неисчерпаемым хранилищем образов и аффектов, в которых выражается нравственная жизнь. Страсти морально благи, когда они способствуют доброму поступку, и дурны в противном случае. Честная воля направляет к добру и блаженству движения чувств, которые она признает своими; злая воля падает под натиском беспорядочных страстей и обостряет их. Чувства и эмоции могут быть восприняты в *добродетели*, либо извратиться в *пороке*.

1768

В христианской жизни Сам Дух Святой совершает Свое дело, побуждая все существо человека, со всей его болью, страхом и горестями, как это видно во время борения и Страстей Господа. Во Христе человеческие чувства могут найти свое исполнение в любви и божественном блаженстве.

1769

Нравственное совершенство достигается тогда, когда человек стремится к добру не только своей волей, но и всем своим чувственным желанием, по слову псалма: "Сердце мое и плоть моя восторгаются к Богу живому" (Пс 84,3).

1770

КОРОТКО

Выражение "страсти" означает аффекты или чувства. Посредством своих эмоций человек предчувствует добро и подозревает зло.

1771

Основными страстями являются любовь и ненависть, желание и страх, радость, грусть и гнев.

1772

В страстях как движениях чувств, с точки зрения нравственной, нет ни добра, ни зла. Но в зависимости от того, связаны они или нет с разумом и волей, в них наличествует моральное добро или моральное зло.

1773

Чувства и эмоции могут быть восприняты в добродетелях или извратиться в пороках.

1774

Совершенство морального блага состоит в том, что человек стремится к добру не только своей волей, но также и своим сердцем.

1775

Статья шестая Нравственное сознание (совесть)

"В глубине своей совести человек открывает закон, который он не сам себе дал, но которому он должен повиноваться и голос которого, всегда призывающий его любить и делать добро, а зла избегать, отзывается, когда нужно. (...) Человек имеет в сердце своем Богом написанный закон. (...) Совесть - самое тайное и святое святых человека, где он пребывает наедине с Богом, Чей голос звучит в глубине его души".

1776

1. Суд совести

Пребывающая в сердце человека совесть в нужный момент велит ему совершать добро и избегать зла. Она судит также о конкретных случаях выбора, одобряя те, которые хороши, и осуждая дурные. Она свидетельствует об авторитете истины, относящейся к Высшему Благу, влечение к Которому ощущает человеческая личность и заповеди Которого принимает. Слушая голос совести, мудрый человек может услышать голос говорящего с ним Бога.

1777

Совесть есть суд разума, способствующий распознаванию человеком нравственной ценности конкретного действия, которое он собирается совершить, совершает в данный момент или уже совершил. Человек, во всем, что он говорит и делает, должен верно следовать тому, о чем он знает, что это хорошо и справедливо. Именно посредством суда своей совести человек воспринимает и распознает предписания Закона Божия:

1778

Совесть - это закон нашего духа, но она превосходит наш дух, она отдает нам приказания, она указывает нам ответственность и долг, страх и надежду. (...) Она - посланница Того, Кто - в мире природы, как и в мире благодати - говорит с нами сквозь покрывало, учит нас и управляет нами. Совесть - первый из всех наместников Христа.

Для каждого человека важно в достаточной степени углубиться в самого себя, чтобы услышать голос своей совести и следовать ему. Это требование сосредоточения внутри себя тем более необходимо, что жизнь часто ставит нас в ситуации, когда мы уклоняемся от всякого размышления, самоанализа или взгляда на самого себя:

1779

Обернись к своей совести, вопрошай ее. (...) Возвратитесь, братья, в свой внутренний мир, и во всем, что вы делаете, взирайте на Свидетеля, Бога.

Достоинство человеческой личности требует честной совести. Совесть включает в себя восприятие нравственных принципов (синдересис), их приложение в данных обстоятельствах посредством практического распознавания причин и блага, и, в конечном итоге, суждения о конкретных действиях, которые надлежит совершить или которые уже совершены. Истина о нравственном благе, выраженная в законе разума, практически и конкретно признается благоразумным суждением совести. Человека, делающего свой выбор согласно этому суждению, называют благоразумным.

1780

Совесть позволяет нам нести ответственность за содеянные поступки. Если человек совершает зло, справедливое суждение совести может быть в нем свидетелем универсальной истины добра - так же, как и порочности сделанного им единичного выбора. Приговор, выносимый судом совести, остается залогом надежды и милосердия. Свидетельствуя о содеянном грехе, он напоминает о прощении, о котором надо просить, о благе, которое надо далее творить, и о добродетели, которую надо возвращать бесконечно с помощью Божией благодати.

1781

Мы успокаиваем перед Ним сердца наши. Ибо, если сердце наше осуждает нас, то тем более Бог; потому что Бог больше сердца нашего и знает все (1Ин 3,19-20).

Человек имеет право действовать свободно и по совести, чтобы лично принимать решения морального порядка. "Человека нельзя принуждать действовать против его совести, но также нельзя ему препятствовать действовать согласно его совести, особенно в области религии".

1782

II. Воспитание совести

Совесть должна быть воспитанной, а нравственное суждение - просвещенным. Хорошо воспитанная совесть - честная и правдивая. Она высказывает свои суждения, следуя разуму, в соответствии с истинным благом, которого хочет мудрость Создателя. Воспитание совести необходимо людям - ибо они подвержены отрицательным влияниям, и грех искушает их - предпочесть свое собственное суждение и отринуть авторитетное учение.

1783

Воспитание совести - это труд всей жизни. С первых же лет оно пробуждает ребенка к познанию и соблюдению внутреннего закона, познаваемого совестью. Благоразумное воспитание учит добродетели; оно предохраняет или излечивает от страха, эгоизма и гордыни, от ложного понимания вины и от стремления к самолюбию, порождаемого слабостью и ошибками человека. Воспитание совести гарантирует свободу и рождает душевный покой.

1784

В воспитании совести Слово Божие - свет на нашем пути; мы должны воспринять Его в вере и молитве и соблюдать его в жизни. И мы должны также испытывать нашу совесть, вглядываясь в Крест Господень. Нас поддерживают дары Святого Духа, нам помогают свидетельство и советы других людей; нас ведет высочайшее учение Церкви.

1785

III. Выбор по совести

Совесть, поставленная перед нравственным выбором, может вынести либо правильное суждение в согласии с разумом и божественным законом, либо, наоборот, суждение ошибочное, удаляющееся от них.

1786

Человек иногда оказывается перед ситуациями, которые делают нравственное суждение менее уверенным, а решение - трудным. Но он должен всегда искать того, что правильно и благо, и распознавать волю Божию, выраженную в божественном Законе.

1787

С этой целью человек старается толковать данные опыта и знамения времени, при помощи добродетели благоразумия, пользуясь советами людей, достойных доверия, и с помощью Духа Святого и Его даров.

1788

Несколько правил надо соблюдать в любом случае: - Никогда не дозволено делать зло, с тем, чтобы из него произошло добро. - "Золотое правило": "Итак во всем, как хотите, чтобы с вами поступали люди, так поступайте и вы с ними" (Мф 7,12). - Любовь всегда зиждется на уважении к ближнему и к его совести: "Согрешая таким образом против братьев и уязвляя немощную совесть их, вы согрешаете против Христа" (I Кор 8,12). "Лучше (...) не делать ничего такого, от чего брат твой претыкается, или соблазняется, или изнемогает" (Рим 14,21).

1789

IV. Ошибочное суждение

Человек должен всегда подчиняться уверенному суждению своей совести. Если он свободно идет против него, он сам себе выносит приговор. Но бывает, что совесть пребывает в неведении и выносит ошибочные суждения об уже совершенных или будущих действиях.

1790

За это неведение часто ответственен сам человек. Так происходит, "когда человек мало заботится о поиске добра и правды, и его совесть, привыкшая к греху, мало-помалу почти заглушается". В этих случаях человек повинен в том зле, которое совершает.

1791

Незнание Христа и Его Евангелия, дурные примеры, подаваемые окружающими, рабство страстям, претензия на дурно понятую независимость совести, отказ признать авторитет Церкви и ее учения, отсутствие обращения и любви могут быть источниками ошибочности суждения в нравственном поведении.

1792

Если же, напротив, неведение непреодолимо, или суждение ошибочно без ответственности за это нравственного субъекта, то зло, содеянное человеком, не может быть поставлено ему в вину. Тем не менее, оно остается злом, недостатком, беззаконием. Значит, необходимо трудиться над тем, чтобы исправить ошибки совести.

1793

Добрая и чистая совесть освещена подлинной верой. Ибо любовь исходит одновременно "от чистого сердца и доброй совести и нелицемерной веры" (1 Тим 1,5).

1794

Чем больше преобладает правая совесть, тем больше отдельные личности и группы людей удаляются от слепого произвола и стараются сообразоваться с объективными нормами нравственности.

КОРОТКО

"Совесть есть самое тайное и святое святых человека, в котором он пребывает наедине с

Богом, Чей голос звучит в глубине его души".

1795

Совість єсть сужденіє разума, посредством которого человек распознает моральное качество конкретного действия.

1796

Для человека, совершившего зло, приговор его совести остается залогом обращения и надежды.

1797

Правильно воспитанная совесть честна и правдива. Она формулирует суждения, следуя голосу разума, в соответствии с подлинным благом, которого хочет Премудрость Создателя. Каждый должен найти возможности для воспитания своей совести.

1798

Поставленная перед нравственным выбором, совесть может вынести либо суждение правильное, в согласии с разумом и божественным законом, либо, напротив, суждение ошибочное, отдаляющееся от них.

1799

Человек всегда должен повиноваться верному суждению своей совести.

1800

Совесть может оставаться в неведении или выносить ошибочные суждения. Неведение и ошибки не всегда свободны от вины.

1801

Слово Божие - это свет на нашем пути. Мы должны принимать Его в вере и молитве и воплощать в жизни. Так происходит воспитание совести.

1802

Статья седьмая Добродетели

"Что только истинно, что честно, что справедливо, что чисто, что любезно, что достославно, что только добродетель и похвала, о том помышляйте" (Флп 4,8).

1803

Добродетель есть привычное и постоянное расположение делать добро. Она позволяет человеку не только делать добрые дела, но отдавать из себя лучшее. Всеми силами своими, как духовными, так и чувственными, добродетельный человек тянется к добру; он следует ему и его выбирает в конкретных поступках.

Цель добродетельной жизни - уподобиться Богу.

1. Человеческие добродетели

Человеческие добродетели - это устойчивое отношение, стабильное расположение, постоянное совершенство разума и воли, движущее нашими поступками, управляющее нашими страстями и руководящее нашим поведением согласно разуму и вере. Человеческие добродетели дают нам легкость, самообладание и радость, чтобы вести жизнь, нравственно благодную. Добродетельный человек - тот, кто делает добро в результате свободного выбора.

1804

Моральные добродетели приобретаются человеческими силами. Они - плоды и семена нравственно благих действий. Они располагают все силы человека к общению с божественной любовью.

Главные добродетели

Четыре добродетели играют решающую роль. Поэтому их называют главными: все остальные группируются вокруг них. Это благоразумие, справедливость, мужество и воздержанность. "Если кто любит праведность, - плоды ее суть добродетели: она научает целомудрию и рассудительности, справедливости и мужеству" (Прем 8,7). Добродетели эти, по-разному называемые, восхваляются во многих местах Священного Писания.

1805

Благоразумие есть добродетель, располагающая практический разум при любых обстоятельствах распознавать наше истинное благо и выбирать правильные средства для его совершения. "Благоразумный внимателен к путям своим" (Притч 14,15). "Будьте благоразумны и бодрствуйте в молитвах" (1 Петр 4,7). Благоразумие есть "прямое правило всякого действия", пишет св. Фома вслед за Аристотелем. Не надо смешивать его ни с робостью или страхом, ни с двуличностью или фальшью. Его называют *руководителем добродетелей (auriga virtutum)* : оно ведет за собой другие добродетели, указывая им путь и меру. Именно благоразумие непосредственно руководит суждением совести. Благоразумный человек принимает решения и организует свое поведение в соответствии с этим суждением. Благодаря этой добродетели, мы безошибочно применяем моральные принципы в каждом частном случае и преодолеваем сомнения по поводу добра, которое надо делать, и зла, которого надо избегать.

1806

Справедливость есть нравственная добродетель, состоящая в постоянной и твердой воле отдавать Богу и ближнему то, что подобает. Справедливость по отношению к Богу называется "религиозной добродетелью". По отношению к людям она располагает к уважению прав каждого и к установлению в человеческих отношениях гармонии, содействующей равному подходу к людям и к общему благу. Справедливый человек, часто поминающийся в Священном Писании, отличается прямоотой своих мыслей и праведностью поведения по отношению к ближнему. "Не будь лицеприятен к нищему и не угождай лицу великого; по правде суди ближнего твоего" (Лев 19,15). "Господа, оказывайте рабам должное и справедливое, зная, что и вы имеете Господа на небесах" (Кол 4,1).

1807

Мужество есть нравственная добродетель, обеспечивающая твердость в преодолении трудностей и постоянство в следовании добру. Оно укрепляет решение сопротивляться искушениям и преодолевать препятствия в нравственной жизни. Добродетель мужества делает человека способным преодолевать страх, даже страх смерти, и переносить испытания и преследования. Оно располагает к самоотрешенности и самопожертвованию ради правого дела. "Господь сила моя и песнь" (Пс 118,14). "В мире будете иметь скорбь; но мужайтесь: Я победил мир" (Ин 16,33).

1808

Воздержанность есть нравственная добродетель, ограничивающая привлекательность удовольствий и обеспечивающая равновесие в пользовании сотворенными благами. Она гарантирует господство воли над инстинктами и удерживает желания в рамках порядочности. Воздержанный человек направляет свои чувственные пожелания в сторону добра, соблюдает здоровую скромность и "не следует влечению души своей, чтобы ходить в похотях сердца своего" (Сир 5,2). Воздержанность часто восхваляется в Ветхом Завете: "Не ходи вслед похотей твоих и воздерживайся от пожеланий твоих" (Сир 18,30). В Новом Завете о ней говорится как о "воздержании" и "целомудрии". Мы должны "целомудренно, праведно и благочестиво жить в нынешнем веке" (Тит 2,12).

1809

Жить хорошо - ничто иное, как любить Бога всем сердцем своим, всей душой и всеми

своими делами. Ему сохраняем мы всю полноту любви (благодаря воздержанности), которой не может поколебать никакое несчастье (благодаря мужеству), которая Ему одному подчинена (благодаря справедливости), которая бодрствует, чтобы все распознавать и не попасться на хитрость и ложь (благодаря благоразумию).

Добродетели и благодать

Человеческие добродетели, приобретенные воспитанием, сознательными действиями и неизменным постоянством усилий, очищаются и возвышаются Божественной благодатью. С помощью Божией, они выковывают характер и делают естественным следование добру. Добродетельный человек испытывает счастье от верности добродетелям.

1810

Уязвленному грехом нелегко хранить нравственное равновесие. Спасение, дарованное Христом, дает нам благодать, необходимую для постоянства в поиске добродетелей. Каждый из нас всегда должен просить этой благодати света и крепости, прибегать к таинствам, сотрудничать с Духом Святым, следовать Его зову любить добро и чуждаться зла.

1811

II. Богословские добродетели

Человеческие добродетели укоренены в добродетелях богословских, приспособляющих человеческие возможности к причастности Божественному естеству. Ибо богословские добродетели относятся непосредственно к Богу. Они располагают христиан жить в общении со Святой Троицей. Их источник, побудительная причина и объект - Единый и Троичный Бог.

1812

Богословские добродетели обосновывают, воодушевляют и характеризуют нравственные действия христианина. Они воспитывают и оживляют все нравственные добродетели. Они вливаются Богом в души верных, чтобы дать им способность действовать как Его детям и заслужить вечную жизнь. Они - залог присутствия и действия Святого Духа в способностях человека. Есть три богословских добродетели - это вера, надежда и любовь.

1813

Вера

Вера есть богословская добродетель, посредством которой мы верим в Бога и во все, что Он сказал и открыл нам и во что Святая Церковь предлагает нам верить, ибо Он есть сама Истина. Верой "человек по свободной воле предает всего себя Богу". Поэтому верующий стремится узнать и исполнить волю Божию. "Праведный верою жив будет" (Рим 1,17). Живая вера "действует любовью" (Гал 5,6).

1814

Дар веры остается у того, кто не согрешил против нее. Но "вера без дел мертва" (Иак 2,2): вера, если она лишена надежды и любви, не соединяет полностью верующего со Христом и не делает его живым членом Тела Его.

1815

Ученик Христов должен не только хранить веру и жить ею, но еще и исповедовать ее, уверенно свидетельствовать о ней и распространять ее: "Все должны быть готовы исповедовать Христа перед людьми и следовать за Ним по Крестным Путем, среди гонений, которым Церковь всегда подвержена" Служение и свидетельство веры требуются для спасения: "Всякого, кто исповедует Меня перед людьми, исповедаю и Я перед Отцем Моим Небесным. А кто отречется от Меня перед людьми, отрекусь от того и Я перед Отцем Моим Небесным" (Мф 10, 32-33).

1816

Надежда

Надежда есть богословская добродетель, посредством которой мы желаем как нашего

счастья Царствия Небесного и вечной жизни, полагая наше упование в обещаниях Христа и опираясь не на свои собственные силы, но на поддержку благодати Духа Святого. "Будем держаться исповедания упования неуклонно; ибо верен Обещающий" (Евр 10,23). "Он спас нас (...) Святым Духом, Которого излил на нас обильно через Иисуса Христа, Спасителя нашего, чтобы, оправдавшись Его благодатию, мы по упованию соделались наследниками вечной жизни" (Тит 3,5-7).

1817

Добродетель надежды отвечает стремлению к счастью, заложенному Богом в сердце каждого человека; она воплощает в себе упования, вдохновляющие человеческие действия; она очищает их, чтобы подчинить Царству Небесному; она защищает от уныния; она поддерживает в оставленности; она открывает сердце в ожидании вечного блаженства. Порыв надежды предохраняет от эгоизма и ведет к счастью любви.

1818

Христианская надежда продолжает и завершает надежду избранного народа, имеющую истоком и образцом упование Авраама, для которого Божий обещания исполнились в Исааке с избытком и который был очищен испытанием жертвоприношения. "Он, сверх надежды, поверил с надеждою, чрез что сделался отцом многих народов" (Рим 4,18).

1819

Христианская надежда открывается с самого начала проповеди Иисуса в провозглашении Заповедей Блаженств. Заповеди Блаженства возносят нашу надежду к Небесам, как к новой Земле обетованной; они прокладывают ей дорогу сквозь испытания, ожидающие учеников Иисуса. Но заслугами Иисуса Христа и Его Страстями Бог хранит нас в "надежде, которая не постыжает" (Рим 5,5). Надежда - "якорь души", безопасный и крепкий, "входит [туда], (...) куда предтечею за нас вошел Иисус" (Евр 6,19-20). Она - также и оружие, защищающее нас в борьбе за спасение: "Да трезвимся, облекшись в броню веры и любви и в шлем надежды спасения" (1 Фее 5,8). Она дает нам радость даже в испытании: "Утешайтесь надеждою; в скорби будьте терпеливы" (Рим 12,12). Она выражается в молитве и питается ею, в особенности в молитве "Отче наш", где сконцентрировано все, чего надежда заставляет нас желать.

1820

Значит, мы можем уповать на славу небесную, обетованную Богом тем, кто любит Его и исполняет Его волю. При всех обстоятельствах, каждый должен надеяться с благодатью Божией "претерпеть до конца" и обрести радость небесную как вечную награду Божию за добрые дела, совершенные с помощью благодати Христовой. В надежде Церковь молится о том, чтобы "все люди спаслись" (1 Тим 2,4). Она уповает на соединение со Христом, Женихом своим, во славе небесной.

1821

Надейся, о душа моя, надейся! Ты не знаешь ни дня, ни часа. Усердно бодрствуй - все проходит быстро, хотя нетерпение твое делает несомненное сомнительным и удлиняет быстротекущее время. Помни о том, что чем больше борение твое, тем больше доказываешь ты свою любовь к Богу твоему и тем больше возрадуешься однажды с твоим Возлюбленным, в счастье и восторге, которым не будет конца.

Любовь

Любовь есть богословская добродетель, посредством которой мы любим Бога превыше всего, прежде всего ради Него Самого, а нашего ближнего - как самих себя, ради любви к Богу.

1822

Иисус делает любовь новой заповедью. Возлюбив Своих "до конца" (Ин 15,9), Он проявляет любовь Отца, которую от него получает. Любя друг друга, ученики подражают любви Иисуса,

которую они также получили. Поэтому Иисус говорит: "Как возлюбил Меня Отец, и Я возлюбил вас; пребудьте в любви Моей" (Ин 15,9). И еще: "Сия есть заповедь Моя: да любите друг друга, как Я возлюбил вас" (Ин 15,12).

1823

Будучи плодом Духа и полнотой Закона, любовь хранит заповеди Бога и Христа Его: "Пребудьте в любви Моей. Если заповеди Мои соблюдете, пребудете в любви Моей" (Ин 15,9-10).

1824

Христос умер из любви к нам, когда мы были еще "врагами" (Рим 5,10). Господь просит нас любить, как Он - даже врагов наших (ср. Мф 5,44). Стать ближним и для самых дальних любить детей и бедных, как Он Сам.

1825

Св. апостол Павел дал несравненную картину любви: "Любовь долго терпит, милосердствует, любовь не завидует, любовь не превозносится, не гордится, не бесчинствует, не ищет своего, не раздражается, не мыслит зла, не радуется неправде, а сорадуется истине, все покрывает, всему верит, всего надеется, все переносит" (1 Кор 13,4-7).

"Если не имею любви, - говорит еще апостол, - я ничто". Всякое достоинство, служение, даже добродетель - без любви "нет мне в том никакой пользы" (1 Кор 13,1-3). Любовь - высшая из всех добродетелей. Она - первая из богословских добродетелей: "Теперь пребывают сии три: вера, надежда, любовь; но любовь из них больше" (1 Кор 13,13).

1826

Воплощение в жизнь всех добродетелей одушевляется и вдохновляется любовью. Она есть "совокупность совершенства" (Кол 3,14); она - форма добродетелей; она выражает их и выстраивает во взаимосвязи; она - источник и цель их христианского применения. Добродетель любви обеспечивает и очищает нашу человеческую способность любить. Она возвышает ее до сверхъестественного совершенства любви божественной.

1827

Практика нравственной жизни, движимой любовью, дает христианину духовную свободу детей Божиих. Он перед Богом уже не как раб, во власти боязни, присущей слуге, и не как наемник в погоне за жалованием, но как сын, отвечающий на любовь Того, Кто "прежде возлюбил нас" (1 Ин 4,19).

1828

Либо мы отвращаемся от зла из страха перед наказанием, и тогда мы в положении раба. Либо мы гонимся за наградой, и тогда мы уподобляемся наемникам. Либо, наконец, мы повинемся ради добра как такового и из любви к тому, кто повелевает, (...) - тогда мы в положении детей.

Плоды любви - радость, мир и милосердие; она требует щедрости и братского назидания; она является доброжелательностью; она порождает взаимность, остается бескорыстной и щедрой; она есть дружба и общение:

1829

Завершение всех трудов наших - возвышенная любовь. Такова цель: именно для ее обретения мы бежим; именно к ней мы бежим; и, достигнув, именно в ней мы найдем покой.

III. Плоды и дары Святого Духа

Нравственную жизнь христиан поддерживают дары Святого Духа. Это постоянные предрасположения, делающие человека способным следовать побуждениям Святого Духа.

1830

Семь даров Святого Духа - это: премудрость, разум, совет, крепость (мужество), ведение,

благодетель и страх Божий. Они принадлежат во всей полноте своей Христу, Сыну Давидову. Они восполняют и совершенствуют добродетели тех, кто получает их. Они делают верных способными охотно повиноваться божественным вдохновениям.

1831

Дух Твой благой да ведет меня в землю правды (Пс 142,10).

Ибо все водимые Духом Божиим, суть сыны Божий (...) а если дети, то и наследники, сонаследники же Христу (Рим 8,14.17).

Плоды Духа - это проявления совершенства, которое созидает в нас Дух Святой, предвосхищая вечную славу. Традиция Церкви перечисляет двенадцать таких проявлений: "любовь, радость, мир, долготерпение, великодушие, благодать, благожелательность, кротость, верность, скромность, воздержание, целомудрие" (Гал 5,22-23, перевод из Вульгаты).

1832

КОРОТКО

Добродетель есть привычное и постоянное расположение делать добро.

1833

Человеческие добродетели - это устойчивое расположение разума и воли, управляющее нашими действиями, упорядочивающее наши страсти и направляющее наше поведение согласно разуму и вере. Их можно сгруппировать вокруг четырех главных добродетелей: благоразумия, справедливости, мужества и воздержанности.

1834

Благоразумие располагает практически разум при любых обстоятельствах распознавать наше подлинное благо и выбирать верные средства для его достижения.

1835

Справедливость состоит в постоянной и твердой решимости отдавать Богу и ближнему то, что им подобает.

1836

Мужество обеспечивает, когда возникают затруднения, твердость и постоянство в следовании добру.

1837

Воздержанность умеряет привлекательность чувственных удовольствий и обеспечивает равновесие в пользовании сотворенными благами.

1838

Нравственные добродетели возвращаются воспитанием, волевыми актами и настойчивостью усилий. Благодать Божия их очищает и возвышает.

1839

Богословские добродетели располагают христиан к тому, чтобы жить в постоянном общении со Святой Троицей. Их источник, побудительная причина и объект - Бог, познаваемый верой, на Которого уповаем и Которого любим ради Его Самого.

1840

Богословских добродетелей три: вера, надежда и любовь. Они воспитывают и оживляют все нравственные добродетели.

1841

Посредством веры мы веруем в Бога, во все, что Он открыл нам и во что Святая Церковь предлагает нам верить.

1842

Посредством надежды мы желаем и ожидаем от Бога с полным доверием вечной жизни и даров благодати, чтобы заслужить ее.

1843

Посредством любви мы любим Бога превыше всего и ближнего нашего, как самих себя, ради любви Божией. Любовь есть "совокупность совершенства" (Кол 3,14) и форма всех добродетелей.

1844

Семь даров Духа Святого, подаваемых христианам, - это премудрость, разум, совет, крепость, ведение, благочестие и страх Божий.

1845

Статья восьмая Грех

I. Милосердие и грех

Евангелие есть откровение в Иисусе Христе милосердия Божия к грешникам. Ангел объявляет Иосифу: "Наречешь Ему имя: Иисус; ибо Он спасет людей Своих от грехов их" (Мф 1,21). То же самое касается Евхаристии, таинства Искупления: "Сие есть кровь Моя нового завета, за многих изливаемая во оставление грехов" (Мф 26,28).

1846

"Бог создал нас без нашего участия, Он не пожелал спасти нас без нашего участия". Принятие Его милосердия требует от нас признания нашей вины. "Если говорим, что не имеем греха, - обманываем самих себя, и истины нет в нас. Если исповедуем грехи наши, то Он, будучи верен и праведен, простит нам грехи наши и очистит нас от всякой неправды" (1 Ин 1,8-9).

1847

Как говорит св. Павел: "Когда умножился грех, стала преизобиловать благодать". Но чтобы благодать осуществила свое дело, она должна обнаружить грех, чтобы обратить наше сердце и чтобы "благодать воцарилась чрез праведность в жизни вечной Иисусом Христом, Господом нашим" (Рим 5,20-21). Как врач исследует рану прежде, чем лечить ее, так и Бог Своим Словом и Духом бросает яркий свет на грех.

1848

Обращение требует осознания греха, оно само содержит в себе внутренний суд совести, а этот суд, будучи критерием действия Духа истины внутри человека, одновременно становится новым началом одарения человека благодатью и любовью: "Примите Духа Святого". Так, в этом осознании греха мы открываем двойной дар: дар истины совести и дар уверенности в искуплении. Дух Истины есть Утешитель".

II. Определение греха

Грех есть проступок против истины, разума, чистой совести; это недостаток настоящей любви к Богу и ближнему из-за порочной привязанности к некоторым благам. Он ранит человеческую природу и повреждает человеческую солидарность. Он определен как "слово, действие или желание, противные вечному Закону". *

1849

Грех есть оскорбление Господу: "Тебе, Тебе единому согрешил я, и лукавое пред очами Твоими сделал" (Пс 51,6). Грех восстает против Божией любви к нам и отвращает от нее наши сердца. Как первородный грех, он есть непослушание, мятеж против Бога в желании "сделаться, как боги", знающие и определяющие добро и зло (Быт 3,5). Грех, таким образом, есть "любовь к себе, доведенная до презрения к Богу". Это самовозвышение делает грех диаметрально противоположным послушанию Иисуса, совершившего спасение.

1850

Именно в страстях, в которых милосердие Христа побеждает грех, грех с особенной силой проявил свою силу и многоликость: неверие, смертельную ненависть, неприятие и издевательства вождей народа, малодушие Пилата и жестокость солдат, особенно тяжкое для Иисуса предательство Иуды, отречение Петра и уход учеников. Но в самый час мрака и "князя мира сего" жертва Христа таинственным образом становится источником, из которого пристечет неисчерпаемое прощение наших грехов.

1851

III. Разнообразие грехов

Разнообразие грехов велико. Священное Писание дает множество списков грехов. Послание к Галатам противопоставляет дела плоти плодам Духа: "Дела плоти известны; они суть: прелюбодеяние, блуд, нечистота, непотребство, идолослужение, волшебство, вражда, ссоры, зависть, гнев, распри, разногласия, соблазны, ереси, ненависть, убийства, пьянство, бесчинство и тому подобное. Предваряю вас, как и прежде предварял, что поступающие так Царствия Божия не наследуют" (5,19-21).

1852

Мы можем различать грехи по их предмету, как любое действие человека, или по добродетелям, которым они противятся, - излишеством или недостатком, или по заповедям, которые они нарушают. Можно распределить их также в зависимости от того, касаются ли они Бога, ближнего или самого себя; можно разделить их на грехи духовные и плотские, или еще - на грехи в мыслях, в словах, в поступках или в бездействии. Корни греха - в сердце человека, в его свободной воле, по учению Господа: "Ибо из сердца исходят злые помыслы, убийства, прелюбодеяния, любодеяния, кражи, лжесвидетельства, хуления. Это оскверняет человека" (Мф 15,19-20). В сердце живет также любовь, основа добрых и чистых дел, которые грех уязвляет.

1853

IV. Тяжесть греха: грех смертный и грех обыденный

Подобает оценивать грехи по их тяжести. Уже осязаемое в Писании, различие между грехом смертным и грехом обыденным (повседневным, или простительным) прочно вошло в Предание Церкви. Оно подкреплено человеческим опытом.

1854

Смертный грех разрушает любовь в сердце человеческом тяжким нарушением Закона Божия; он отвращает человека от Бога, Который есть его конечная цель и его блаженство, заставляя предпочесть Богу некое благо низшего порядка.

Обыденный грех сохраняет любовь, хотя он ее оскорбляет и ранит.

1855

Смертный грех, нарушая в нас основной жизненный принцип, которым является любовь, вызывает необходимость новой инициативы милосердия Божия и обращения сердца, совершающегося обыкновенно в рамках таинства Примирения:

1856

Когда воля направляется к чему-то, что само по себе противится любви, ведущей нас к конечной цели, грех в силу своего предмета является смертным (...), направлен ли он против любви к Богу, как богохульство, клятвопреступление и т.п., или против любви к ближнему, как убийство, прелюбодеяние и т.п. (...) Напротив, когда воля грешника склоняется иногда к чему-то, что содержит в себе беззаконие, но, тем не менее, не против любви к Богу и ближнему, как пустословие, чрезмерный смех и т.п., то такие грехи - обыденные.

Чтобы грех был смертным, необходимы одновременно три условия: "Смертный грех - это тот, который касается серьезной материи и, кроме того, совершен с полным осознанием и с полным согласием".

1857

Серьезность материи определена десятью заповедями, согласно ответу Иисуса богатому юноше: "не прелюбодействуй, не убивай, не кради; не лжесвидетельствуй, не обижай, почитай отца твоего и мать" (Мк 10,19). Тяжесть грехов велика в большей или меньшей степени: убийство тяжелее кражи. Необходимо принимать во внимание также положение потерпевших: насилие против родителей само по себе более серьезно, нежели против чужого человека.

1858

Смертный грех требует полного осознания и полного согласия. Он предполагает знание греховного характера действия, его противоречия Закону Божию. Он предполагает также согласие достаточно свободное, чтобы стать личным выбором. Мнимое неведение и ожесточение сердца не уменьшают, а увеличивают волевой характер греха.

1859

Неведение невольное может ослабить или даже освободить от тяжелой вины. Но никто не имеет права оставаться в неведении принципов морального закона, вписанных в совесть каждого человека. Чувственные импульсы, страсти также могут уменьшить волевой и свободный характер проступка, так же, как и давление извне или патологическое расстройство. Грех по злему умыслу, по свободному выбору зла - самый тяжкий.

1860

Смертный грех - это столь же радикальная возможность человеческой свободы, как сама любовь. Он влечет за собой потерю любви и лишение освящающей благодати, то есть состояния благодати. Если он не искуплен раскаянием и прощением Божиим, он влечет исключение из Царства Христа и вечную смерть в аду, ибо наша свобода властна выбирать навсегда и безвозвратно. Тем не менее, если мы можем судить, что тот или иной поступок сам по себе является тяжким грехом, мы должны доверить суд над людьми правосудию и милосердию Божию.

1861

Мы совершаем обыденный грех, когда не соблюдаем меры, предписанной нам моральным законом касательно легкой материи, или когда не подчиняемся моральному закону касательно серьезной материи, но не совсем сознательно или без полного согласия.

1862

Обыденный грех ослабляет любовь; он является проявлением беззаконной привязанности к сотворенным благам; он препятствует продвижению души к добродетельной жизни и к деланию нравственного добра; он заслуживает временного наказания. Обыденный грех, сознательно совершенный и оставшийся без раскаяния, мало-помалу толкает нас на грех смертный. И все-таки обыденный грех не восстанавливает нас против Божественной воли и дружбы; он не разрывает союза с Богом. Он исправим человеческими силами с помощью Божией благодати. "Он не лишает освящающей благодати, дружбы с Богом, любви и, соответственно, вечного блаженства".

1863

Человек не может, будучи во плоти, избежать всех грехов, по крайней мере - грехов легких. Но эти грехи, которые мы называем легкими, не полагай их безобидными: если ты находишь их безобидными, взвешивая их, содрогнись, их подсчитывая. Множество легких предметов составляет большой вес; множество капель наполняет реку; множество зерен составляет груды. Какова тогда наша надежда? Прежде всего, исповедь...".

"Кто будет хулить Духа Святого, тому не будет прощения вовек, но подлежит он вечному осуждению" (Мк 3,29). Милосердие Божие безгранично, но тот, кто сознательно отказывается принять его с сокрушением, отвергает прощение своих грехов и спасение, даруемое Духом

Святым. Такое закоснение может привести к окончательной нераскаянности и вечной гибели.

1864

V. Распространение греха

Грех создает тягу к греху; он рождает порок повторением тех же поступков. Из этого возникают склонности порочного характера, затмевающие совесть и искажающие конкретную оценку добра и зла. Поэтому грех склонен усиливаться и умножаться, однако он не может до конца уничтожить нравственное чувство.

1865

Пороки могут быть классифицированы в соответствии с добродетелями, которым они противопоставляются, либо сопоставлены с главными (или коренными) грехами, которые христианский опыт начал различать вслед за св. Иоанном Кассианом и св. Григорием Великим. Их называют главными потому, что они порождают другие грехи, другие пороки. Это - гордыня, скупость, зависть, гнев, нечистоплотность, обжорство, лень или уныние [1].

1866

Катехитическая традиция напоминает также, что есть "грехи, взывающие к небу". Взывают к небу: кровь Авеля, содомский грех, плач народа, притесняемого в Египте", жалоба чужеземца, вдовы и сироты, несправедливость к работнику.

1867

Грех есть личный поступок. Кроме того, мы частично ответственны за грехи, совершаемые другими, если мы содействуем им:

- участвуя в них прямо и добровольно;
- заставляя или советуя их совершить, хваля их или одобряя;
- умалчивая о них или не препятствуя им, когда нам должно это сделать;
- покровительствуя тем, кто делает зло.

1868

Таким образом грех делает людей сообщниками, водворяя среди них вожделие, насилие и несправедливость. Грехи создают социальные ситуации и институты, противящиеся Божией благодати. "Греховные структуры" - выражение и результат личных грехов. Они толкают свои жертвы в свою очередь совершать зло. По аналогии они являются "грехом социальным".

1869

КОРОТКО

"Всех заключил Бог в непослушание, чтобы всех помиловать" (Рим 11,32).

1870

Грех - это "слово, действие или желание, противящееся вечному закону". Он есть оскорбление Бога. Он восстает против Бога в непослушании, противоположном послушанию Христа.

1871

Грех - поступок, противоречащий разуму. Он уязвляет человеческую природу и наносит ущерб человеческой солидарности.

1872

Все грехи коренятся в человеческом сердце. Виды и тяжесть их оцениваются, в основном, в зависимости от их предмета.

1873

Избрать свободно, то есть зная и желая этого, то, что серьезно противоречит божественному закону и конечному предназначению человека, - значит совершить смертный грех. Он разрушает в нас любовь, без которой невозможно вечное блаженство. Оставленный без сокрушения, он влечет за собой вечную смерть.

1874

Грех обыденный представляет собой нравственное беззаконие, поправимое любовью, которой он позволяет в нас пребывать.

1875

Повторение грехов, даже обыденных, порождает пороки, среди которых мы различаем главные (коренные) грехи.

1876

Глава вторая Человеческое сообщество

Призвание человечества - являть образ Божий и преображаться по образу Единственного Сына Отца. Это призвание облекается в личностную форму, ибо каждый призван войти в божественное блаженство; оно касается также совокупности человеческого сообщества.

1877

Статья первая Личность и общество

I. Общественный характер человеческого призвания

Все люди призваны к одной и той же цели - к Самому Богу. Есть некоторое сходство между единством Божественных Лиц и братством, которое люди должны установить между собой в истине и любви. Любовь к ближнему неотделима от любви к Богу.

1878

Человеческая личность нуждается в социальной жизни. Социальная жизнь для нее - не какое-то дополнение, а требование ее природы. Взаимным обменом с другими, взаимными услугами и диалогом с братьями человек развивает свои возможности; таким образом он отвечает своему призванию.

1879

Общество есть совокупность лиц, органично связанных между собой принципом единства, превосходящим каждое из них. Будучи одновременно видимым и духовным собранием, общество продолжается во времени: оно воспринимает в себя прошлое и готовит будущее. Каждый человек через него становится наследником и получает "таланты", которые обогащают его самобытность и плоды которых он должен развивать. Справедливость требует, чтобы каждый был предан общинам, к которым принадлежит, и уважал власти, ответственные за общее благо.

1880

Каждая община определяет себя в зависимости от своей цели и соответственно подчиняется специфическим правилам, но "человеческая личность есть и должна оставаться принципом, субъектом и целью всех социальных структур".

1881

Некоторые общества - такие, как семья или гражданская община, - более непосредственно соответствуют природе человека. Они ему нужны. Чтобы способствовать участию как можно большего числа людей в социальной жизни, надо поддерживать создание ассоциаций и учреждений, основанных на принципе выборности, "с экономическими, культурными, социальными, спортивными, развлекательными, профессиональными, политическими целями как в политических сообществах, так и в мировом плане". Эта "социализация" выражает также естественную тенденцию людей объединяться для достижения целей, превосходящих индивидуальные возможности. Она развивает качества личности - в частности, способность

инициативы и чувство ответственности. Она помогает гарантировать права личности.

1882

Социализация таит в себе также и опасности. Слишком настойчивое вмешательство государства может угрожать личной свободе и инициативе. Церковное учение выработало принцип "вспомогательности". Согласно ему, "общество более высокого порядка не должно вмешиваться во внутреннюю жизнь общества более низкого порядка, отнимая у него его компетенции; оно скорее должно поддерживать его в случае необходимости и помогать ему координировать свои действия с другими компонентами общества для достижения общего блага".

1883

Бог не пожелал сохранить за Одним Собой пользование всеми видами власти. Он поручает каждому творению те функции, которые оно способно исполнять в соответствии с возможностями своей собственной природы. Этот способ властвования должно повторять и в социальной жизни. Действия Бога в управлении миром, свидетельствующие о таком большом уважении к человеческой свободе, должны было бы вдохновлять мудрость тех, кто руководит человеческими сообществами. Они должны вести себя как служители Божественного Провидения.

1884

Принцип вспомогательности противоречит любой форме коллективизма. Он ставит границы вмешательству государства. Он направлен на гармонизацию отношений между личностью и обществом. Он стремится установить по-настоящему международный порядок.

1885

II. Обращение и общество

Общество необходимо для реализации человеческого призвания. Для достижения этой цели должна уважаться правильная иерархия ценностей, которая "подчиняет измерение физическое и инстинктивное измерению внутреннему и духовному":

1886

Жизнь в обществе должна восприниматься прежде всего как духовная реальность. Она действительно является обменом знаниями в свете истины, использованием правами и исполнением обязанностей, взаимным ободрением при поиске нравственного добра, общением в благородном наслаждении прекрасным во всех законных выражениях, постоянным расположением к тому, чтобы сообщить другим лучшее в самом себе и общее стремление к непрерывному духовному обогащению. Таковы ценности, которые должны воодушевлять и направлять культурную деятельность, экономическую жизнь, социальную организацию, политические движения и режимы, законодательство и все другие выражения социальной жизни в ее постоянной эволюции".

Инверсия целей и средств - в результате которой ценностью конечной цели наделяется то, что является всего лишь средством ее достижения, или когда люди ее считают не более чем средством для достижения определенной цели, - рождает несправедливые структуры, которые "делают трудным и практически невозможным христианское поведение, соответствующее заповедям Божественного Законодателя".

1887

Поэтому нужно обратиться к духовным и моральным способностям личности и к постоянному требованию внутреннего обращения, для того, чтобы добиться настоящих изменений социального порядка, которые реально служили бы личности. Признанный приоритет обращения сердца никоим образом не устраняет - наоборот, утверждает - обязанность оздоровления учреждений и условий жизни, если они ведут к греху, с тем, чтобы они

соответствовали нормам справедливости и благоприятствовали добру, а не препятствовали ему.

1888

Без помощи благодати люди не сумели бы "найти тропу, часто узкую, между малодушием, уступающим злу, и насилием, которое, полагая, что борется против зла, усугубляет его". Это путь милосердия, то есть любви к Богу и ближнему. Милосердие представляет собой величайшую из социальных заповедей. Оно уважает других и их права. Оно требует применения справедливости, и только оно дает нам способность к нему. Оно вдохновляет на самоотверженную жизнь: "Кто станет сберегать душу свою, тот погубит ее; а кто погубит ее, тот оживит ее" (Лк 17,33).

1889

КОРОТКО

Существует некоторое сходство между единством Божественных Лиц и братством, которое люди должны установить между собой.

1890

Для того, чтобы развиваться в соответствии со своей природой, человек нуждается в социальной жизни. Некоторые сообщества - как, например, семья или гражданская община - более непосредственно соответствуют природе человека.

1891

"Человеческая личность есть и должна оставаться принципом, субъектом и целью всех социальных структур".

1892

Нужно поддерживать широкое участие в ассоциациях и учреждениях, построенных на принципе выборности.

1893

Согласно принципу вспомогательности, ни государство, ни какое-либо большое общество не должны подменять собой инициативу и ответственность личностей и промежуточных образований.

1894

Общество должно способствовать воплощению в жизнь добродетелей, а не препятствовать ему. Оно должно вдохновляться правильной иерархией ценностей.

1895

Там, где грех извращает социальный климат, надо искать обращения сердец и Божией благодати. Милосердие побуждает к справедливым реформам. Решение социального вопроса невозможно вне Евангелия.

1896

Далее

Статья вторая Участие в социальной жизни

I. Власть

"Жизни общества не доставало бы порядка и плодотворности, если бы в нем не было людей, наделенных законной властью, которые обеспечивают защиту порядка и в достаточной степени способствуют достижению общего блага".

"Властью" называется качество, в силу которого лица или учреждения издают законы и отдают распоряжения людям, ожидая с их стороны повиновения.

1897

Всякое человеческое сообщество нуждается во власти для управления им. Власть основана на человеческой природе. Она необходима для единства Государства. Его роль состоит в том, чтобы обеспечить, насколько это возможно, общественное благо.

1898

Власть, которой требует нравственный порядок, исходит от Бога: "Всякая душа да будет покорна высшим властям: ибо нет власти не от Бога; существующие же власти от Бога установлены. Посему противящийся власти противится Божию установлению. А противящиеся сами навлекут на себя осуждение" (Рим 13,1-2).

1899

Долг повиновения предписывает всем отдавать власти должествующие ей почести и окружать уважением и, согласно заслугам их, благодарностью и доброжелательством лиц, на которых она возложена.

1900

Перу Папы св. Климента Римского принадлежит древнейшая молитва Церкви за политическую власть:

"Дай им, Господи, здоровье, мир, согласие и постоянство, чтобы они без препятствий осуществляли ту власть, которую Ты им вручил. Это Ты, Господи, Царь Небесный всех веков, даешь сынам человеческим славу, честь и власть над земным. Управляй, Господи, их волей в согласии с тем, что хорошо, что угодно очам Твоим, чтобы, пользуясь с благочестием, в мире и благодати, той властью, которую Ты дал им, они обрели Твое благоволение".

Если власть уважает порядок, установленный Богом, "определение политического строя и назначение правителей предоставляется свободной воле граждан".

Разнообразие политических режимов допустимо с моральной точки зрения, при условии, что они способствуют законному благу общества, их принимающего. Режимы, противоречащие по своей природе естественному закону, общественному порядку и фундаментальным правам личности, не в состоянии осуществлять общее благо для тех наций, которым они себя навязали.

1901

Власть не извлекает моральную легитимность из себя самой. Она не должна вести себя деспотически, но должна действовать ради общего блага как "нравственная сила, опирающаяся на свободу и сознание принятых обязанностей и тягот".

1902

Человеческое законодательство приобретает характер закона только в той мере, в какой оно согласуется с праведным благоразумием, из чего следует, что оно черпает свою силу в Вечном Законе. В той мере, в какой оно отклоняется от благоразумия, следует объявить его несправедливым, ибо оно уже не отражает понятия закона, но становится скорее формой насилия".

Пользование властью законно только в том случае, если оно направлено на достижение общего блага данной группы людей и если для этого применяются нравственно приемлемые средства. Если правители издают несправедливые законы или принимают меры, противоречащие моральному порядку, такие наставления не связывают совесть людей. "В подобном случае власть перестает быть таковой и вырождается в угнетение".

1903

"Предпочтительно, чтобы всякая власть уравновешивалась другими властями или сферами компетенции, которые удерживали бы ее в справедливых границах. В этом принцип правового государства, в котором суверенитет принадлежит закону, а не самоуправной воле людей".

1904

II. Общее благо

В соответствии с социальной природой человека, личное благо каждого обязательно связано с общим благом. Общее благо не может быть определено вне соотношения с человеческой личностью:

1905

Не живите уединенно, уйдя в самих себя, как если бы вы были уже оправданы, но собирайтесь вместе, чтобы вместе искать того, что полезно для всех.

Под общим благом надо понимать "совокупность тех условий социальной жизни, которые позволяют и обществам и отдельным их членам достигать полнее и быстрее собственного усовершенствования". Общее благо касается жизни каждого. Оно требует осмотрительности от каждого - и особенно от тех, на ком лежит тяжесть власти. Оно содержит в себе три существенных элемента:

1906

Общее благо предполагает, прежде всего, уважение к личности как таковой. Во имя общего блага власти обязаны уважать неотъемлемые и фундаментальные права человеческой личности. Общество должно позволить каждому из своих членов реализовать свое призвание. В частности, общее благо состоит в условиях осуществления естественных свобод, необходимых для расцвета человеческого призвания: "Ими являются: право действовать согласно правильной норме собственной совести, охраны частной жизни и справедливой свободы, включая и религиозную".

1907

Во-вторых, общее благо требует социального благоденствия и развития данного общества. В развитии заключаются все социальные обязательства. Определенно, власти принадлежит право разрешать, во имя общего блага, споры между различными частными интересами. Но она должна предоставить каждому то, что ему нужно, чтобы вести по-настоящему человеческую жизнь: пищу, одежду, медицинскую помощь, работу, образование и культуру, соответствующую информацию, право на создание семьи и т.д.

1908

И, наконец, общее благо требует мира, то есть постоянства и безопасности справедливого порядка. Оно предполагает, стало быть, что власть обеспечит - честным путем - безопасность общества и каждого его члена. Общее благо является основой права на законную самозащиту, личную и коллективную.

1909

Если каждое человеческое сообщество располагает общим благом, позволяющим ему самосознавать себя как таковое, то наиболее полную его реализацию мы находим в сообществе политическом. Защита и развитие общего блага гражданского общества, отдельных граждан и промежуточных образований является долгом государства.

1910

Взаимозависимость между людьми увеличивается. Она мало-помалу распространяется на всю землю. Единство человеческой семьи, объединяющей людей с равным природным достоинством, означает, что существует универсальное общее благо. Оно требует организации сообщества наций, способной "заботиться о различных нуждах людей как в области социальной жизни, к которой принадлежат питание, здравоохранение, воспитание, труд, так и могущих где-либо возникнуть в некоторых особых условиях, как, например, необходимость помогать в бедствиях беженцам или же переселенцам и их семьям".

1911

Общее благо всегда направлено на развитие личности: "Порядок вещей должен быть подчинен порядку личности, а не наоборот". Основа этого порядка - истина, он создается по справедливости и оживляется любовью.

1912

III. Ответственность и участие

Участие есть добровольное и великодушное обязательство, принимаемое на себя человеком в его социальных связях. Необходимо участие всех в развитии общего блага - каждого в соответствии с им занимаемым местом и ролью, им исполняемой. Этот долг неотделим от достоинства человеческой личности.

1913

Участие реализуется прежде всего в принятии обязанностей в той области, где каждый берет на себя личную ответственность: человек участвует в созидании блага ближнего и общества через прилежную заботу о воспитании в своей семье, а также добросовестность в работе.

1914

Граждане должны, насколько это возможно, принимать активное участие в общественной жизни. Формы этого участия могут изменяться в зависимости от страны или культуры. "Надлежит одобрять образ действия народов, в среде которых наибольшая часть граждан участвует с подлинной свободой в общественной жизни".

1915

Всеобщее участие в созидании общественного блага, как любой нравственный долг, требует постоянно обновляемого обращения членов общества. Обман и другие виды нечестности, с помощью которых некоторые уходят от подчинения закону и предписаниям социального долга, должны быть решительно осуждены, ибо они несовместимы с требованиями справедливости. Надо поддерживать учреждения, улучшающие условия человеческой жизни.

1916

Носителям власти надлежит укреплять ценности, вызывающие доверие членов группы и побуждающие их становиться на службу людям. Участие начинается с образования и культуры. "По праву можно считать, что будущее человечества находится в руках тех, кто способен передать будущим поколениям смысл жизни и надежды".

1917

КОРОТКО

"Нет власти не от Бога; существующие же власти от Бога установлены" (Рим 13,1).

1918

Всякое человеческое сообщество нуждается во власти, чтобы существовать и развиваться.

1919

"Политическое общество и общественная власть имеют свое основание в человеческой природе и поэтому зависят от Богом предназначенного порядка".

1920

Пользование властью законно, если оно последовательно преследует цель общего блага общества. Для его достижения власть должна применять нравственно приемлемые средства.

1921

Разнообразие политических режимов законно при условии, что они способствуют достижению блага общества.

1922

Политическая власть должна действовать в пределах морального порядка и гарантировать условия пользования свободой.

1923

Общее благо включает в себя "совокупность тех условий социальной жизни, которые позволяют и обществам и отдельным их членам достигать полнее и быстрее собственного

усовершенствования".

1924

Общее благо содержит три существенных элемента: соблюдение и поощрение фундаментальных прав личности; благоденствие, т.е. развитие духовных и светских благ общества, мир и безопасность общества и его членов.

1925

Достоинство человеческой личности требует поиска общего блага. Каждый должен стремиться создавать и поддерживать учреждения, улучшающие условия человеческой жизни.

1926

Государству надлежит защищать и развивать общее благо гражданского общества. Общее благо всей человеческой семьи в целом требует организации международного сообщества.

1927

Статья третья Социальная справедливость

Общество гарантирует социальную справедливость, когда оно создает условия, позволяющие объединениям и отдельным лицам получать то, что им причитается согласно их природе и призванию. Социальная справедливость связана с общим благом и с осуществлением власти.

1928

I. Уважение к человеческой личности

Социальная справедливость может быть обретена лишь при уважении к трансцендентному достоинству человека. Личность представляет собой конечную цель общества, которое подчинено благу личности:

1929

Создателем нам были доверены защита и утверждение человеческого достоинства, должниками которого безусловно являются мужчины и женщины в любых обстоятельствах истории.

Уважение к человеческой личности требует уважения к правам, вытекающим из ее достоинства как творения Божия. Эти права предшествуют обществу и должны быть им признаны. Они лежат в основе нравственной легитимности любой власти: нарушая их или отказываясь признавать их в своем положительном законодательстве, общество подрывает свою собственную моральную легитимность. Если власть не уважает личность, она может только опираться на силу или насилие, чтобы добиться повиновения подданных. Церкви надлежит напоминать об этих правах людям доброй воли и отличать их от произвольных или ложных притязаний.

1930

Уважение к человеческой личности проявляется в уважении принципа: "Каждый без исключения обязан рассматривать ближнего как "другого самого себя", имея в виду прежде всего заботу о его жизни и о средствах, необходимых ему для того, чтобы жить достойно". Никакое законодательство само по себе не может заставить исчезнуть страхи, предубеждения, проявления гордыни и эгоизма, препятствующие установлению понастоящему братских обществ. Только милосердие, видящее в каждом ближнего, брата, может положить конец такому образу действий.

1931

Долг рассматривать других как ближних и деятельно служить им становится тем более

настоятельным, когда речь идет об обездоленном, о нуждающемся. "Так как вы сделали это одному из сих братьев Моих меньших, то сделали Мне" (Мф 25,40).

1932

Тот же долг распространяется и на тех, кто думает и действует иначе, чем мы. Учение Христа требует даже прощения обид. Оно расширяет заповедь любви - заповедь Нового Закона - вплоть до всех врагов. Освобождение в духе Евангелия несовместимо с ненавистью к врагу как личности, но не с ненавистью ко злу, которое он совершает в качестве врага.

1933

II. Равенство и различия между людьми

Люди созданы по образу единого Бога и наделены одинаковой разумной душой; у всех людей одна и та же природа и одно и то же происхождение. Они искуплены жертвой Христа и все призваны участвовать в том же божественном блаженстве: значит, все обладают равным достоинством.

1934

Равенство между людьми касается основным образом их личного достоинства и прав, из него вытекающих.

1935

Любая форма дискриминации, затрагивающая основные (...) права личности по признаку пола, расы, цвета кожи, социального положения, языка или религии, должна быть устранена как противоречащая Божий Замыслу.

Появляясь на свет, человек не обладает всем, что необходимо для его жизненного развития, материального и духовного. Он нуждается в других людях. Возникают различия, вызванные возрастом, физическими способностями, нравственными и интеллектуальными возможностями, обменом с другими людьми, который каждый мог бы использовать, и распределением богатств. "Таланты" не распределяются одинаково.

1936

Эти различия принадлежат к Замыслу Бога, Который хочет, чтобы каждый получал от других то, что ему нужно, и чтобы те, кто располагает особыми "талантами", делились их благотворными плодами с теми, кто в них нуждается. Различия побуждают и часто заставляют людей быть великодушными, доброжелательными и делиться с другими; они побуждают также и культуры к взаимному обогащению.

1937

Я не даю добродетели каждому одинаково (...) Многие из них Я распределяю таким образом: это одному, то другому. (...) Этому - любовь, тому - справедливость; этому - смирение, тому - веру живую. (...) Что до мирских благ, до вещей, необходимых человеческой жизни, то их Я распределил с самым большим разнообразием, и не хотел Я, чтобы каждый обладал всем необходимым, чтобы люди могли таким образом, по необходимости, проявлять милосердие друг к другу (...) Я хотел, чтобы они нуждались друг в друге и служили Мне для распределения милостей и щедрот, от Меня полученных".

Есть также порочные формы неравенства, от которых страдают миллионы мужчин и женщин. Они находятся в открытом противоречии с Евангелием.

1938

Равное достоинство личностей требует, чтобы достигнуты более человеческие и справедливые условия жизни. Ибо слишком большое экономическое и социальное неравенство между членами или между народами единой человеческой семьи вызывает соблазн и противоречит социальной справедливости, достоинству человеческой личности, а также социальному и международному миру.

III. Человеческая солидарность

Принцип солидарности, существующий также под названием "дружбы" или "социального милосердия", является прямым требованием человеческого и христианского братства.

1939

Ошибка, "широко распространенная сегодня, состоит в забвении закона человеческой солидарности и милосердия, диктуемого и предписываемого как первоизданной общиной и равенством разумной природы всех людей, к какому бы народу они ни принадлежали, так и жертвой искупления, принесенной Иисусом Христом на алтаре Креста Его Небесному Отцу за грешное человечество".

Солидарность проявляется прежде всего в распределении благ и оплате труда. Она предполагает также, что будет сделано усилие для установления более справедливого социального порядка, при котором легче устранялось бы социальное напряжение, а социальные конфликты легче решались бы путем переговоров.

1940

Социально-экономические проблемы не могут быть разрешены иначе, как с использованием всех форм солидарности: солидарности бедных между собой, богатых - с бедными, трудящихся - между собой, работодателей и работников на предприятиях, солидарности между нациями и народами. Международная солидарность - требование морального порядка. От нее частично зависит мир во всем мире.

1941

Добродетель солидарности превосходит материальное благополучие. Распространяя духовные блага веры, Церковь, в дополнение к этому, содействовала развитию мирских благ, которому она часто открывала новые пути. Так воплощается на протяжении веков слово Господа: "Ищите же прежде Царства Божия и правды Его, и это все приложится вам" (Мф 6,33):

1942

Две тысячи лет живет и крепнет в душе Церкви чувство, которое вдохновляло и продолжает вдохновлять души человеческие, вплоть до милосердного подвига монахов-земледельцев, освободителей рабов, врачей-лечителей больных, посланников веры, цивилизации, культуры во всех поколениях и во всех народах, с целью создать социальные условия, которые всем дадут возможность вести жизнь, достойную человека и христианина.

КОРОТКО

Общество обеспечивает социальную справедливость, создавая условия, позволяющие объединениям и отдельным лицам получать то, что им полагается.

1943

Уважение к человеческой личности означает, что надо подходить к другим как к самому себе. Оно требует соблюдения основополагающих прав человека, которые вытекают из врожденного достоинства личности.

1944

Равенство между людьми относится к их личному достоинству и вытекающим из него правам.

1945

Раздичия между людьми принадлежат к Замыслу Бога, желающего, чтобы мы нуждались друг в друге. Они должны поощрять милосердную любовь.

1946

Равное достоинство человеческих личностей означает, что надо прилагать усилия, чтобы уменьшать социальное и экономическое неравенство. Равное достоинство направляет к устранению порочных форм неравенства.

1947

Солидарность - глубоко христианская добродетель. Она означает, что люди делятся друг с другом благами духовными в еще большей мере, чем благами материальными.

1948

Глава третья Спасение Божие: закон и благодать

Призванный к блаженству, но уязвленный грехом, человек нуждается в Божием спасении. Божественная помощь приходит к нему во Христе через закон, который им руководит, и через благодать, которая его поддерживает:

1949

Со страхом и трепетом совершайте свое спасение. Потому что Бог производит в вас и хотение и действие по Своему благоволению (Флп 2,12 - 13).

Статья первая Нравственный закон

Нравственный закон есть дело божественной Премудрости. В библейском смысле можно определить его как отеческое наставление, Божию педагогику. Он предписывает человеку пути, правила поведения, ведущие к обещанному блаженству; он отвергает пути зла, отвращающие от Бога и Его любви. Предписания закона строги; обещания его, в то же время, утешительны.

1950

Закон - это правило поведения, установленное компетентной властью ради общего блага. Нравственный закон предполагает разумный порядок, учрежденный могуществом, мудростью и милосердием Творца между творениями, для их собственного блага и ввиду их цели. Любой закон черпает первичную и высшую свою истинность в Вечном Законе. Закон декларируется и устанавливается разумом как причастность к Провидению Бога живого. Создателя и Искупителя всех. "Упорядочение разумом - вот то, что называется законом".

1951

Человек - единственное из живых созданий, которое может похвалиться тем, что удостоился получить Закон от Бога: наделенное разумом животное, способное понимать и распознавать, он будет строить свое поведение, пользуясь разумом и свободой, в повиновении Тому, Кто все вверил ему.

Выражения нравственного закона разнообразны, и все они координированы между собой: Вечный Закон, источник в Боге всех законов; естественный закон; Закон, данный в Откровении, включающий в себя Ветхий Закон и Новый или евангельский Закон; и, наконец, законы гражданские и церковные.

1952

Нравственный закон находит полноту и единство в Христе. Иисус Христос есть лично путь совершенства. Он - цель Закона, ибо один Он учит справедливости Божией и дает ее: "Конец закона - Христос, к праведности всякого верующего" (Рим 10,4).

1953

I. Естественный нравственный закон

Человек участвует в Премудрости и благости Создателя, доверяющего ему властвование над его действиями и способность управлять собою для блага и истины. Естественный закон выражает первозданное нравственное чувство, позволяющее человеку при помощи разума распознавать, что такое добро и зло, правда и ложь.

1954

Естественный закон вписан в душу каждого человека и запечатлен в ней, ибо он есть человеческий разум, приказывающий делать добро и запрещающий грешить. (...) Но это предписание человеческого разума не имело бы силы закона, если бы не было голосом и выражением высшего разума, которому должны подчиняться наш дух и наша свобода.

"Божественный и естественный" закон указывает человеку путь, по которому надо идти, чтобы делать добро и достигать своего назначения. Естественный закон излагает первые и основные правила, управляющие нравственной жизнью. Краеугольным камнем его является стремление к Богу и послушание Ему, Источнику и Судье всякого блага, а также восприятие всякого другого человека как самого себя. В основных своих положениях естественный закон изложен в Декалоге (Десяти Заповедях, или Десятословии). Этот закон называется "естественным" не потому, что относится к естеству неразумных существ, но потому, что разум, который его провозглашает, принадлежит собственно естеству человека.

1955

Куда же вписаны эти правила, если не в книгу света, который мы называем Истиной? Сюда именно записан всякий справедливый закон, отсюда он переходит в сердце человека, действующего по справедливости, не только преходящим образом, но налагая на него отпечаток - как печать, переходящая с перстня на воск, но при этом не покидающая перстня.

Естественный закон - не что иное, как свет разума, влитый в нас Богом; посредством его мы знаем, что надо делать и чего надо избегать. Этот свет или закон Бог дал творению.

Присутствующий в сердце каждого человека и утвержденный разумом, естественный закон универсален в своих предписаниях, и власть его распространяется на всех людей. Он выражает достоинство личности и определяет основание ее фундаментальных прав и обязанностей:

1956

Нет сомнения, что существует настоящий закон - правильный разум; он соответствует природе, присущей всем людям; он неизменим и вечен; его веления призывают к исполнению долга; его запреты отклоняют от ошибок. (...) Заменять его законом противоположным - кощунство; не позволительно не применять хотя бы одно единственное его положение; что до совершенной отмены его, то никто не обладает такой возможностью.

Применение естественного закона на деле бывает очень различным; может появиться надобность обдумать его и приспособить к различным условиям жизни, в зависимости от места, эпохи и обстоятельств. Тем не менее, при многообразии культур естественный закон остается правилом, соединяющим людей друг с другом и предписывающим им общие принципы, преодолевая неизбежные различия.

1957

Естественный закон неизменен и постоянен, несмотря ни на какие исторические изменения; он существует среди изменяющихся идей и обычаев и содействует их развитию. Правила, в которых он выражается, остаются по существу в силе. Даже если дойти до отрицания принципов этого закона, нельзя ни уничтожить его, ни вырвать из сердца человека. Он постоянно возрождается в жизни индивидов и общества:

1958

Воровство, конечно, наказывается законом Твоим, Господи, и законом, который вписан в сердце человека и которого не изгладит и само его беззаконие.

Будучи прекрасным творением Создателя, естественный закон дает солидное основание, для созидания системы моральных правил, которые будут направлять человека. Он закладывает также нравственные основания, необходимые для строительства общества. Наконец, он создает необходимую базу для гражданского законодательства, которое с естественным законом

связывается либо путем рассуждения, делающего выводы из его принципов, либо путем дополнений положительного и юридического характера.

1959

Предписания естественного закона не всеми воспринимаются ясно и непосредственно. В нынешней ситуации грешному человеку необходимы благодать и Откровение, чтобы моральные и религиозные истины познавались "всеми без затруднений, с твердой уверенностью и без примеси ошибок". Естественный закон дает Закону, дарованному в Откровении, и благодати основу, подготовленную Богом и находящуюся в полной гармонии с действием Святого Духа.

1960

II. Ветхий Закон

Бог, наш Создатель и Искупитель, избрал Израиль Своим народом и открыл ему Свой Закон, готовя таким образом пришествие Христа. В Моисеевом Законе выражены многочисленные истины, естественно доступные разуму. Эти истины явлены и удостоверены в лоне Завета Спасения.

1961

Ветхий Закон - первый этап Закона, данного в Откровении. Его нравственные предписания резюмированы в Десяти Заповедях (Декалоге). Предписания Десяти Заповедей закладывают основы призвания человека, созданного по образу Божию; они запрещают то, что противоречит любви к Богу и к ближнему, и предписывают то, что для человека существенно. Десять Заповедей - это свет, который предлагается совести каждого человека, чтобы открыть ему Божий путь и призыв и защитить его от зла.

1962

Бог начертал на скрижалях Закона то, чего люди не умели прочесть в своих сердцах.

Согласно христианскому преданию, Закон святой, духовный и благой еще несовершенен. Как педагог, он указывает, что надо делать, но сам по себе не дает силы и благодати Духа для исполнения. Из-за греха, снять который он не может, он остается законом рабства. Согласно св. Павлу, он, в частности, призван осудить и показать грех, являющийся "законом вождления" в человеческом сердце. Тем не менее, Закон остается первым этапом на пути к Царству. Он готовит и делает способным избранный народ и каждого христианина к обращению и к вере в Бога Спасителя. Он представляет учение, пребывающее вовек, ибо это - Слово Божие.

1963

Ветхий Закон - это подготовка к Евангелию. "Закон есть пророчество о будущей действительности и подготовка к ней". Он предрекает и предсказывает освобождение от греха, которое совершится во Христе, он дает Новому Завету образы, "типы", символы, чтобы выразить, что значит жить по Духу Святому. Закон, наконец, окончательно дополняется учением книг премудрости и книг пророков, ориентирующих его на Новый Завет и Царствие Небесное.

1964

При Ветхозаветном Законе были души, исполненные любовью и благодатью Святого Духа, искавшие, прежде всего, духовных и вечных обещаний, и этим они примыкали к Новому Завету. И наоборот - при Новом Завете есть люди плотские, еще далекие от совершенства Нового Закона: чтобы побудить их к добродетельным делам, нужен был страх перед наказанием и некоторые земные обещания - даже и при Новом Завете. Во всяком случае, даже если Ветхозаветный Закон предписывал любовь, он не давал Духа Святого, Которым "любовь Божия излилась в сердца наши" (Рим 5,5).

III. Новый, или Евангельский Закон

Новый, или Евангельский Закон есть совершенство на земле Божиего Закона, естественного и данного в Откровении. Он есть дело Христа и выражается в особенности в Нагорной

проповеди. Он - также дело Святого Духа и через Него становится внутренним законом любви: "Вот, наступают дни, говорит Господь, когда Я заключу с домом Израиля и с домом Иуды новый завет. (...) Вложу законы мои в мысли их и напишу их на сердцах их; и буду их Богом, а они будут Моим народом" (Евр 8,8-10).

1965

Новый Закон - это благодать Святого Духа, дарованная верным через веру в Христа. Закон действует через любовь, он использует проповедь Господа, чтобы научить нас, что надо делать, и таинства, чтобы наделить нас благодатью, нужной для того, чтобы его исполнять.

1966

Тот, кто с благоговением и проницательностью задумается над проповедью, которую произнес Господь наш на горе, как мы читаем ее в Евангелии от Матфея, без всякого сомнения, найдет в ней совершенный устав христианской жизни. (...) В этой проповеди содержатся все правила, присущие христианской жизни.

Евангельский закон "исполняет" очищает, превосходит и доводит до совершенства Ветхий Закон. В Заповедях Блаженства он исполняет обещания Божий, возводя их к Царству Небесному и ему подчиняя. Он обращен к тем, кто готов принять с верой это новое упование: это бедные, смиренные, скорбящие, чистые сердцем, гонимые за Христа; таким образом он начертывает удивительные пути Царства.

1967

Евангельский Закон исполняет заповеди Закона. Проповедь Господня не только не отменяет и не обесценивает моральные предписания ветхого Закона, но, напротив, выявляет его скрытые возможности, извлекая из него новые требования. Евангельский Закон открывает всю божественную и человеческую истину. Он не добавляет новых внешних правил, но изменяет сам корень деяний, сердце, в котором человек делает выбор между чистым и нечистым, в котором вырастают вера, надежда и любовь, и с ними - другие добродетели. Так Евангелие ведет Закон к его полноте через подражание совершенству Отца Небесного прощение врагов и молитву за гонителей, по образцу Божественного великодушия.

1968

Новый Закон означает совершение в жизни религиозных действий: милостыня, молитва и пост; направляет их к "Отцу, видящему тайное", в противоположность желанию, "чтобы видели люди". Молитва Нового Закона - "Отче наш".

1969

Евангельский Закон предполагает решающий выбор "между двумя путями" и осуществление на деле слов Господа он сжато выражен в золотом правиле: "Итак во всем, как хотите, чтобы с вами поступали люди, так поступайте и вы с ними; ибо в этом закон и пророки" (Мф 7,12).

Весь Евангельский Закон заключен в "новой заповеди" Иисуса (Ин 13,34) - любить друг друга, как он возлюбил нас.

1970

К проповеди Господа надлежит добавить нравственное учение апостолов, содержащееся в Рим 12-15; 1 Кор 12-13; Кол 3,4; Еф 4-5 и др. Это учение передает авторитетом апостолов учение Господа - в частности, через изложение добродетелей, проистекающих из веры во Христа и движимых любовью - главным даром Святого Духа. "Любовь да будет непритворна (...) будьте братолюбивы друг к другу с нежностью (...); утешайтесь надеждою; в скорби будьте терпеливы; в молитве постоянны; в нуждах святых принимайте участие; ревнуйте о странноприимстве" (Рим 12,9-13). Это назидание учит нас также рассматривать случаи нравственного выбора в свете нашей связи с Христом и Церковью.

1971

Новый Закон называется Законом Любви, потому что он побуждает к действию более из любви, даруемой Святым Духом, нежели из страха; Законом Благодати, потому что посредством веры и таинств он дает благодатную силу действовать; Законом Свободы, потому что он освобождает нас от соблюдения обрядов и юридических предписаний Ветхозаветного Закона, побуждает нас действовать спонтанно под влиянием любви и, наконец, заставляет нас перейти из состояния раба, "не знающего, что делает господин его" в состояние друга Христа, "потому что Я сказал вам все, что слышал от Отца Моего" (Ин 15,15), или в состояние сына и наследника.

1972

Кроме правил, Новый Закон содержит также евангельские советы. Традиционное отличие Божиих заповедей от евангельских советов устанавливается по отношению к любви или совершенству христианской жизни. Заповеди предназначены для того, чтобы устранить все, что несовместимо с любовью; целью советов является устранение того, что, даже не противореча любви, может препятствовать ее развитию.

1973

Евангельские советы делают явной живую полноту любви, неутомимо жаждущей давать все больше и больше. Они свидетельствуют о силе и призывают нас к духовной готовности. Совершенство Нового Закона состоит, в основном, в предписаниях любви к Богу и к ближнему. Советы указывают нам наиболее прямые пути, удачные средства, и им надо следовать в зависимости от призвания каждого человека:

1974

Бог не хочет, чтобы каждый следовал всем советам, но только тем, которые подходят, соответственно разнообразию лиц, эпох, обстоятельств и сил, как требует любовь; ибо именно она, будучи царицей всех добродетелей, всех заповедей, всех советов и, в конечном счете, всех законов и всех христианских деяний, дает им всем истинное положение, порядок, время и ценность.

КОРОТКО

Согласно Писанию, Закон есть отеческое воспитание, которое дает Бог, указывающее человеку пути к обещанному блаженству и не разрешающее идти по путям греховным.

1975

"Закон есть подчинение разума общему благу, утверждаемое тем, на ком лежит забота об общине".

1976

Христос есть конец закона. Он Один учит справедливости Божией и дарует ее.

1977

Божественный закон - это причастность к мудрости и доброте Божией человека, созданного по образу Творца. В нем выражается достоинство человеческой личности и закладываются основы его фундаментальных прав и обязанностей.

1978

Естественный закон незыблем и действует постоянно на протяжении истории. Правила его остаются по существу неизменными. Он представляет собой необходимую основу для построения моральных правил и для гражданского законодательства.

1979

Ветхий Закон представляет собой первичное состояние Закона, данного в Откровении. Его нравственные правила заключены в Десяти Заповедях.

1980

В Моисеевом Законе содержится множество истин, естественно доступных разуму. Бог

открыл их, ибо человек не читал их в своем сердце.

1981

Ветхий Закон есть подготовка к Евангелию.

1982

Новый Закон есть благодать Святого Духа, полученная через веру в Христа и действующая любовью. Он, в частности, выражен в Нагорной проповеди Господа и использует таинства для дарования нам благодати.

1983

Евангельский Закон исполняет, превосходит и доводит до совершенства Ветхозаветный Закон: его обещания - через Заповеди Блаженства Царства Небесного, его заповеди - через преобразование корня всех наших действий, то есть сердца.

1984

Новый Закон - это Закон Любви, Закон Благодати, Закон Свободы.

1985

Помимо правил, Новый Закон содержит также евангельские советы. "Святость Церкви сохраняется, в частности, множеством советов, которые Господь в Евангелии предложил соблюдать Своим ученикам".

1986

Статья вторая Благодать и оправдание

I. Оправдание

Благодать Духа Святого обладает властью оправдать нас, то есть омыть нас от грехов и передать нам "правду Божию через веру в Иисуса Христа" (Рим 3,22) и через Крещение.

1987

Если же мы умерли со Христом, то веруем, что и жить будем с Ним, зная, что Христос, воскресши из мертвых, уже не умирает: смерть уже не имеет над Ним власти. Ибо, что Он умер, то умер однажды для греха; а что живет, то живет для Бога. Так и вы почитайте себя мертвыми для греха, живыми же для Бога во Христе Иисусе, Господе нашем (Рим 6,8-11).

Силою Духа Святого мы участвуем в Страстях Христа, умирая для греха, и в Его Воскресении, возрождаясь к новой жизни; мы - члены Тела Его, которое есть Церковь, ветви, привитые к виноградной лозе, которая есть Он Сам.

1988

Мы участвуем в Боге Духом. Участием Духа мы участвуем в божественной природе (...). Поэтому те, в ком обитает Дух, обожествлены.

Первое действие благодати Святого Духа - это обращение, совершающее оправдание согласно возвещению Иисуса в начале Евангелия: "Покайтесь, ибо приблизилось Царство Небесное" (Мф 4,17). Под воздействием благодати человек обращается к Богу и отворачивается от греха, принимая, таким образом, прощение и справедливость свыше. "Оправдание, стало быть, означает не только отпущение грехов, но также освящение и обновление внутреннего человека".

1989

Оправдание отделяет человека от греха, противоречащего любви Божией, и очищает от греха его сердце. Оправдание следует за инициативой Божиего милосердия, дарующего прощение. Оно примиряет человека с Богом. Оно освобождает от рабства греху и исцеляет.

1990

Оправдание есть одновременно принятие Божией справедливости через веру в Иисуса Христа. Оправдание означает здесь правоту Божией любви. С оправданием вера, надежда и любовь изливаются в наши сердца, и нам даруется послушание воле Божией.

1991

Оправдание было заслужено для нас Страстями Христа, отдавшего Себя на распятие как Живую, Святую и благоприятную Богу Жертву, и Кровь Его стала средством умиловления за грехи всего человечества. Оправдание даруется Крещением, которое есть таинство веры. Крещение приводит нас к принятию справедливости Бога, Который могуществом Своего милосердия делает нас внутренне праведными. Цель оправдания - Слава Бога и Христа и дар вечной жизни.

1992

Но ныне, независимо от Закона, явилась правда Божия, о которой свидетельствуют Закон и пророки, правда Божия через веру в Иисуса Христа во всех и на всех верующих, ибо нет различия; потому что все согрешили и лишены славы Божией, получая оправдание даром, по благодати Его, искуплением во Христе Иисусе, Которого Бог предложил в жертву умиловления в Крови Его через веру, для показания правды Его в прощении грехов, соделанных прежде, во время долготерпения Божия, к показанию правды Его в настоящее время, да явится Он праведным и оправдывающим верующего в Иисуса (Рим 3,21-26).

Оправдание устанавливает сотрудничество между Божией благодатью и свободой человека. Со стороны человека оно выражается в согласии в вере со Словом Божиим, зовущим его к обращению, и в содействии в любви импульсу Святого Духа, предупреждающего и хранящего его:

1993

Когда Бог касается сердца человеческого светом Духа Святого, человек не остается пассивным, получая это вдохновение, от которого, кстати, он может и отказаться; и, тем не менее, он не может без благодати Божией, одной своей свободной волей, приготовиться к суду правды перед Богом.

Оправдание - самое совершенное деяние любви Божией, явленной в Иисусе Христе и дарованной Святым Духом. Св. Августин считает, что "оправдание грешника - деяние более великое, чем сотворение неба и земли", потому что "небо и земля пройдут, тогда как спасение и оправдание избранных пребудут вовеки". Он считает даже, что оправдание грешников важнее создания ангелов в справедливости, ибо свидетельствует о еще большем милосердии.

1994

Святой Дух - внутренний учитель. Рождая "внутреннего человека" (Рим 7,12; Еф 3,16), оправдание означает освящение всего существа.

1995

Как предавали вы члены ваши в рабы нечистоте и беззаконию на дела беззаконные, так ныне представьте члены ваши в рабы праведности на дела святые. (...) Но ныне, когда вы освободились от греха и стали рабами Богу, плод ваш есть святость, а конец - жизнь вечная (Рим 6,19.22).

II. Благодать

Наше оправдание происходит от Божией благодати. Благодать есть милость, безвозмездная помощь, которую Бог оказывает нам, чтобы мы ответили на Его зов - быть чадами Божиими, детьми усыновленными, причастниками Божественного естества, жизни вечной.

1996

Благодать есть участие в жизни Бога, она вводит нас внутрь троической жизни; через Крещение христианин участвует в благодати Христа, Главы Его Тела. Как "усыновленный",

христианин может отныне называть Бога Отцом, в единстве с Единородным Сыном. Он получает жизнь Духа, вдыхающего в него любовь и созидающего Церковь.

1997

Это привание к вечной жизни сверхъестественно. Оно полностью зависит от щедрости инициативы Бога, ибо только Он Один может открыть и даровать Себя Самого. Оно превосходит возможности разума и силой воли человека, как и любого творения.

1998

Благодать Христова - безвозмездный дар, которым Бог дает нам Свою жизнь, вливаемую Святым Духом в нашу душу, чтобы исцелить ее от греха и освятить: это освящающая, или обожествляющая, благодать, получаемая при Крещении. Она в нас - источник освящения.

1999

Итак, кто во Христе, тот новая тварь; древнее прошло, теперь все новое. Все же от Бога, Иисусом Христом примирившего нас с Собой (2 Кор 17-18).

Освящающая благодать - это постоянный (габитуальный) дар, устойчивое и сверхъестественное расположение, совершенствующее саму душу, чтобы сделать ее способной жить с Богом и действовать через Его любовь. Мы отличаем постоянную (габитуальную) благодать, то есть постоянное расположение жить и действовать по зову Божию, от благодати воздействующей (актуальной), то есть Божиего вмешательства у истоков обращения или в процессе освящения.

2000

Подготовка человека к принятию благодати уже есть действие благодати. Она необходима для того, чтобы вызвать и поддержать наше содействие оправданию верой и освящению любовью. Бог завершает в нас то, что начал, "ибо Он начинает, самым действием Своим делая так, чтобы мы захотели; Он завершает, взаимодействуя с нашей же обращенной волей":

2001

Мы, разумеется, трудимся тоже, но мы только и делаем, что трудимся с Богом, Который трудится. Ибо милосердие Его опередило нас, чтобы мы исцелились; и оно еще следует за нами, чтобы, исцелившись, мы были оживляемы; оно опережает нас, чтобы мы были призваны, оно следует за нами, чтобы мы были прославлены; оно опережает нас, чтобы мы жили благочестиво; оно следует за нами, чтобы мы вечно жили с Богом, ибо без Него мы ничего не можем сделать.

Свободная инициатива Бога требует свободного ответа человека, ибо Бог создал человека по своему образу и дал ему, вместе со свободой, способность знать и любить Его. Душа может войти в общение любви только свободно. Бог непосредственно прикасается к человеческому сердцу и непосредственно и прямо движет им. Он заложил в человека стремление к истине и добру, которое может удовлетворить только Он Один. Обещания "вечной жизни" отвечают этому устремлению сверх всякой надежды:

2002

Как Ты почил в день седьмой от всех дел Своих, так прекрасно сотворенных (...), так и мы, по совершении дел наших, которые потому и хороши у нас, что они суть дар Твоей благодати, войдем в покой Твой и успокоимся в Тебе субботаством вяной жизни.

Благодать есть прежде всего и главным образом дар Духа, который оправдывает и освящает нас. Но благодать включает в себя также дары, которые Дух жалует нам, чтобы приобщить нас к своему творению, чтобы сделать нас способными содействовать спасению других и возрастанию Тела Христова - Церкви. Эти дары - это таинственные (сакраментальные) благодати, или собственные дары различных таинств. Это, кроме того, особые благодати, которые называют также харизмами по греческому термину, употребляемому ев. Павлом и означающему милость, безвозмездный дар, благодеяние. Каков бы ни был их характер, иногда необычный, как,

например, дар творить чудеса или дар языков, харизмы подчинены освящающей благодати и имеют целью общее благо Церкви. Они служат любви, которая созидает Церковь.

2003

Среди особых благодатей следует назвать "благодати состояния", сопровождающие ответственные функции в христианской жизни и формы служения в лоне Церкви:

2004

И как, по данной нам благодати, имеем различные дарования, то, имеешь ли пророчество, пророчествуй по мере веры; имеешь ли служение, пребывай в служении; учитель ли - в учении; увещатель ли, увещевай; раздаватель ли, раздавай в простоте; начальник ли, начальствуй с усердием; благотворитель ли, благотвори с радушием (Рим 12,6-8).

Будучи сверхъестественного порядка, благодать не познаваема опытом, но ее можно узнать только через веру. Значит, мы не можем основываться на наших чувствах или делах, чтобы, исходя из них, делать вывод, что мы оправданы и спасены. Но, согласно слову Господа: "Итак по плодам их узнаете их" (Мф 7,20), размышление о благодеяниях Божиих в нашей жизни и в жизни святых дает нам уверенность, что благодать действует в нас и побуждает нас к все большей вере и к позиции доверяющей нищеты:

2005

Мы находим одну из прекрасных иллюстраций такой позиции в ответе св. Жанны д'Арк на вопрос-ловушку ее церковных судей: "На вопрос, думает ли она, что она пребывает в благодати Божией, отвечает: "Если нет, то молю Бога даровать мне ее; если да, молю Бога мне ее оставить"".

III. Заслуга

Тебя окружают сонмы святых, и Ты, венчая их заслуги, тем венчаешь и дары Своей благодати.

Выражение "заслуга" означает, как правило, вознаграждение, которое община или общество должны одному из своих членов за ту или иную деятельность, которая признана полезной (или, наоборот, вредной) и достойной поощрения (или наказания). Заслуга соотносится с добродетелью справедливости, соответственно принципу равенства, ее регламентирующему.

2006

По отношению к Богу, в чисто правовом смысле, у человека заслуг нет. Между Ним и нами неравенство беспредельно, ибо мы все получили от Него, нашего Создателя.

2007

Заслуга человека перед Богом в христианской жизни происходит из того, что Бог Своей свободной волей постановил приобщить человека делу Своей благодати. Отечественое действие Бога явлено первым благодаря его вдохновению, в то время как свободное действие человека оказывается вторичным как его сотрудничество, так что заслуги за добрые дела должны быть прежде всего причислены Божией благодати, и только затем - христианину. Но сама заслуга человека возвращается, в конечном счете, Богу, ибо добрые дела его происходят во Христе по вдохновению и благодаря помощи Святого Духа.

2008

Усыновление, делая нас через благодать причастными к божественному естеству, может, по безвозмездной Божией справедливости, - даровать нам настоящую заслугу. Это право, происходящее из Божией благодати, полное право любви, делающее нас "сонаследниками" Христа и достойными обрести "обетованное наследие вечной жизни". Заслуги за наши добрые дела - это дары милости Божией. "Благодать предшествовала; теперь мы возвращаем долги. (...) Твои заслуги суть дары Божии".

2009

Поскольку в порядке благодати инициатива принадлежит Богу, никто не может заслужить первичную благодать, которая находится у истоков обращения, прощения и оправдания. По внушению Святого Духа и любви мы можем затем заслужить для самих себя и для окружающих нас людей благодати, полезные для нашего освящения, для возрастания благодати и любви и для обретения вечной жизни. Даже земные блага - такие, как здоровье или дружба, - могут быть заслужены согласно мудрости Божией. Эти благодати и эти милости являются объектом христианской молитвы. Они отвечают на нашу потребность в благодати, необходимой нам для заслуживающих дел.

2010

Любовь Христа есть источник в нас всех наших заслуг перед Богом. Благодать, объединяя нас со Христом действительной любовью, придает нашим поступкам сверхъестественные качества, а следовательно, делает их заслугой перед Богом и перед людьми. Святые всегда живо сознавали, что их заслуги были исключительно плодом благодати.

2011

После земного изгнания я надеюсь насладиться Тобой в Отечестве, но я не хочу накапливать заслуг для доступа на небо, я хочу трудиться только ради Твоей любви (...). На закате этой жизни я предстану перед Тобой с пустыми руками; ведь я не прошу Тебя, Господи, учитывать мои дела. Все то, что мы считаем правдой, в Твоих глазах запятнано. Поэтому я хочу облечься в Твою Правду и получить от Твоей Любви вечное обладание Тобою Самим...

IV. Христианская святость

"Любящим Бога, призванным по Его изволению, все содействует ко благу. Ибо, кого Он предузнал, тем и предопределил быть подобными образу Сына Своего, дабы Он был первородным между многими братьями. А кого Он предопределил, тех и призвал; а кого призвал, тех и оправдал; а кого оправдал, тех и прославил" (Рим 8,28-30).

2012

"Призыв к полноте христианской жизни и к совершенству любви обращен ко всем верующим в Христа, каковы бы ни были их состояние и положение". Все призваны к святости: "Будьте совершенны, как совершенен Отец ваш Небесный" (Мф 4,48).

2013

Для достижения такого совершенства верные должны применять силы, по мере принятого дара Христова, чтобы (...) повинуюсь во всем воле Отца, посвятить себя всей душой делу славы Божией и служения ближнему. Итак, святость народа Божия будет будет возрастать в преизобильных плодах, как это дивно проявляется в истории Церкви через жизнь стольких святых.

Духовный прогресс устремлен ко все более глубокому союзу с Христом. Этот союз именуется "мистическим", потому что он есть участие в тайне Христа посредством таинств - "святых тайн", по-гречески "мистерия", - и, в Нем, в тайне Святой Троицы. Бог всех нас призывает к этому глубокому союзу с Ним, даже если особая благодать или особые знаки этой мистической жизни даются только некоторым как проявление безвозмездного дара, дающегося всем.

2014

Путь совершенства проходит через Крест. Нет святости без жертв и без духовной борьбы. Духовный прогресс требует аскезы и умерщвления плоти, которые постепенно ведут к жизни в мире и радости Заповедей Блаженства:

2015

Тот, кто идет вверх, никогда не перестает начинать все время начала, а этим началам нет конца. Тот, кто идет вверх, никогда не перестает желать того, что уже знает.

Дети матери нашей Святой Церкви справедливо уповают на благодать верности до конца и на награду Бога, их Отца, за добрые дела, сотворенные по Его благодати в общении с Иисусом. Соблюдая то же правило жизни, верные разделяют "блаженное упование" тех, кого милосердие Божие собирает в "святой город Иерусалим, новый, сходящий от Бога с неба, приготовленный как невеста, украшенная для мужа своего" (Откр 21,2).

2016

КОРОТКО

Благодать Духа Святого дарует нам справедливость Божию. Объединяя нас, через веру и Крещение, со Страстями Христа и Его Воскресением, Святой Дух делает нас участниками Своей жизни.

2017

Оправдание, как и обращение, имеет два аспекта. Под воздействием благодати, человек обращается к Богу и отвращается от греха, таким образом принимая прощение и справедливость свыше.

2018

Оправдание означает прощение грехов, освящение и обновление внутреннего человека.

2019

Оправдание заслужено для нас Страстями Христа. Оно дается нам в Крещении. Оно делает нас верными справедливости Бога, Который делает нас праведными. Цель его - Слава Бога и Христа, а также дар вечной жизни. Оно - совершеннейшее дело Божиего милосердия.

2020

Благодать - это помощь, которую Бог оказывает нам, чтобы мы могли отвечать нашему призванию стать детьми усыновления. Она вводит нас в глубину троической жизни.

2021

Божественная инициатива в деле благодати предупреждает, подготавливает и побуждает свободный ответ человека. Благодать отвечает глубоким чаяниям человеческой свободы; она призывает ее к сотворчеству и совершенствует ее.

2022

Освещающая благодать есть безвозмездный дар, посредством которого Бог дает нам Свою жизнь, изливаемую Духом Святым в нашу душу, чтобы исцелить ее от греха и освятить.

2023

Освещающая благодать делает нас "угодными Богу". Харизмы, особые дары благодати Святого Духа, подчинены освещающей благодати и имеют целью общее благо Церкви. Бог действует также многочисленными дарами воздействующей (актуальной) благодати, которые надо отличать от благодати постоянной (габитуальной), непрерывно находящейся в нас.

2024

У нас может быть заслуга перед Богом только вследствие Его свободного Замысла приобщить человека к делу Его благодати. Заслуга прежде всего принадлежит благодати Божией, и только потом - человеческому сотрудничеству. Заслуга человека возвращается Богу.

2025

Благодать Святого Духа, в силу нашего усыновления Богом, может даровать нам настоящую заслугу по безвозмездной справедливости Божией. Любовь - основной источник заслуги перед Богом.

2026

Никто не может заслужить первичной благодати, находящейся у истоков обращения. Под воздействием Святого Духа мы можем заслужить для нас самих и для других все благодати, полезные для достижения вечной жизни, а также получить необходимые земные блага.

2027

"Призыв к полноте христианской жизни и совершенству любви обращен ко всем верующим во Христа". "Христианское совершенство имеет лишь один предел - беспредельность".

2028

"Если кто хочет идти за Мною, отвергнись себя, и возьми крест свой, и следуй за Мною" (Мф 16,24).

2029

Статья третья Церковь - мать и наставница

Свое призвание христианин осуществляет в Церкви в общении со всеми крещеными. От Церкви он принимает Слово Божие, содержащее наставления "Закона Христова" (Гал 6,2). От Церкви получает он благодать таинств, поддерживающих его в "пути". От Церкви учится примеру святости; он узнает ее образец и источник в Пресвятой Деве Марии; он узнает ее также в подлинном свидетельстве тех, кто живет свято; он открывает ее в духовной традиции и богатой истории прежних святых, которых литургия прославляет в почитании святых.

2030

Нравственная жизнь есть духовное почитание. Мы "приносим наши тела в жертву живую, святую, благоугодную Богу" в лоне Тела Христова, которое мы составляем, и в причастии к Его Евхаристической Жертве. В литургии и совершении таинств молитва и наставление соединяются с Христовой благодатью, чтобы просвещать и питать христианское делание. Как и вся христианская жизнь в целом, жизнь нравственная находит свой источник и вершину в Евхаристической Жертве.

2031

I. Нравственная жизнь и Учительство Церкви

Церковь, "столп и утверждение истины" (1 Тим 3,15), "получила от апостолов торжественное поручение Христа возвещать спасительную истину". "Церкви надлежит во все времена повсюду возвещать принципы нравственности, также и в том, что касается социального порядка, и оценивать все человеческие дела, в той мере, в какой требуют того основные права человеческой личности и спасение душ".

2032

Учительство пастырей Церкви в области морали обыкновенно осуществляется в катехизации и проповеди при помощи творений богословов и духовных авторов. Так передается от поколения к поколению, под эгидой и наблюдением пастырей, "залог" христианской морали, состоящий из характерной совокупности правил, заповедей и добродетелей, происходящих от веры во Христа и оживляемых любовью. Эта катехизация традиционно принимает как фундамент, помимо Символа веры и молитвы "Отче наш", Десять Заповедей (Декалог), провозглашающих принципы нравственной жизни, важные для всех людей.

2033

Папа Римский и епископы "как подлинные учителя и носители власти Христовой, проповедуют вверенному им народу веру, которую должно принимать и согласно которой нужно жить". Обычное и универсальное Учительство Папы и епископов в общении с ним преподает верным истину, в которую надо верить, любовь, которую надо воплощать в жизнь, и блаженство, на которое надо уповать.

2034

Высшая степень причастности к власти Христа гарантирована харизмой безошибочности

(непогрешимости). Безошибочность простирается до пределов сокровищницы Божиего Откровения; она простирается также на все элементы вероучения, в том числе учения морального, без которых спасительные истины веры не могут соблюдаться, излагаться и применяться.

2035

Учительская власть распространяется также на специфические предписания естественного закона, ибо их соблюдение, которого требует Создатель, необходимо для спасения. Напоминая о предписаниях естественного закона, Учительство Церкви исполняет существенную часть своей пророческой функции, состоящей в том, чтобы объявлять людям, кто они есть на самом деле, и напоминать им, каковыми им надлежит быть перед Богом.

2036

Божий Закон, доверенный Церкви, преподается верным как путь жизни и истины. Это значит, что верные имеют право обучаться божественным спасительным предписаниям, очищающим суждение и с помощью благодати исцеляющим раненый человеческий разум. Их долг - соблюдать постановления и правила, учрежденные законной властью Церкви. Эти решения должны выполняться с любовью, даже если носят дисциплинарный характер.

2037

В деле научения христианской морали и ее воплощения в жизнь Церковь нуждается в преданности пастырей, в знаниях богословов, в сотрудничестве всех христиан и людей доброй воли. Вера и применение на практике Евангелия приносит каждому опыт жизни "во Христе", который освещает и делает способным распознавать реальность божественную и человеческую согласно Духу Божию. Так Дух Святой может пользоваться самыми малыми, чтобы просветить самых ученых и высокопоставленных.

2038

Служение надо нести в духе братства и преданности Церкви во имя Господа. В то же время, совесть каждого в нравственном суждении о своих личных поступках не должна замыкаться в индивидуальном размышлении. Она должна как можно более стремиться рассматривать их с точки зрения общего блага, как оно выражено в законе моральном, естественном и данном в Откровении, а следовательно в законе Церкви и в ее Учительстве в вопросах морали. Не следует противопоставлять личную совесть и разум нравственному закону или Учительству Церкви.

2039

Так среди христиан может развиваться подлинный дух сыновнего отношения к Церкви. Это - обычное продолжение благодати крещения, родившей нас в лоне Церкви и сделавшей нас членами Тела Христова. В своей материнской заботе Церковь дарует нам милосердие Божие, превосходящее все наши грехи и действующее особенно в таинстве Примирения. Как заботливая мать, Церковь в своей Литургии день за днем щедро питает нас Словом и Евхаристией Господа.

2040

II. Заповеди Церкви

Заповеди Церкви находят свое место в нравственной жизни, соединенной с жизнью литургической, от которой она питается. Обязательный характер положительных законов, установленных пастырской властью, имеет целью гарантировать верующим необходимый минимум в духе молитвы и в нравственном усилии, в возрастании любви к Богу и ближнему:

2041

Первая заповедь ("Участвовать в воскресной и праздничной Мессе") требует от верных участия в совершении Евхаристического служения, во время которого собирается христианская община, в день воспоминания Воскресения Господа. Вторая заповедь ("Исповедоваться в грехах своих по меньшей мере раз в год") обеспечивает подготовку к Евхаристии через принятие

таинства Примирения, которое продолжает дело обращения и прощения, начатое в Крещении. Третья заповедь ("По меньшей мере раз в год, в Пасхальное время, принимать Святое Причастие") определяет минимум принятия Тела и Крови Господа в связи с пасхальными праздниками, источником и центром христианской литургии.

2042

Четвертая заповедь ("Освящать заповеданные праздники") дополняет соблюдение воскресного дня участием в главных литургических праздниках, в которых почитаются тайны Христа, Девы Марии и святых. Пятая заповедь ("Соблюдать предписанные посты и периоды воздержания") определяет периоды аскетической жизни и покаяния, которые готовят нас к литургическим праздникам; они способствуют тому, что мы приобретаем власть над своими инстинктами и свободу сердца. Верные должны также, каждый в пределах своих возможностей, заботиться об обеспечении материальных потребностей Церкви.

2043

III. Нравственная жизнь и миссионерское свидетельство

Верность крещеных - первостепенное условие для возвещения Евангелия и для миссии Церкви в мире. Чтобы люди увидели силу истины и лучезарность Благой Вести, нужно подтверждение этой Вести через свидетельство христианской жизни. "Свидетельство христианской жизни и добрые дела, творимые в сверхъестественном духе, обладают силой привлекать людей к вере и к Богу".

2044

Поскольку христиане являются членами Тела, Глава которого - Христос, постоянством убеждений и нравов они содействуют созиданию Церкви. Церковь растет, расширяется и развивается святостью своих верных, "доколе все придем (...) в мужа совершенного, в меру полного возраста Христова" (Еф 4,13).

2045

Живя согласно учению Христову, христиане приближают пришествие Царства Божиего, "Царства правды, истины и мира". Это не значит, что они пренебрегают своими обязанностями на земле; верные Учителю, они выполняют их честно, терпеливо и с любовью.

2046

КОРОТКО

Нравственная жизнь есть духовное почитание. Христианский образ жизни питается от литургии и совершения таинств.

2047

Заповеди Церкви касаются нравственной и христианской жизни, соединенной с литургией и питающейся ею.

2048

Учительская власть пастырей Церкви в нравственной сфере осуществляется обыкновенно в катехизации и проповеди, на основе Десяти Заповедей, провозглашающих принципы нравственной жизни, важные для каждого человека.

2049

Римский Первосвященник и епископы, как подлинные учителя, проповедуют Народу Божию веру, которую должно исповедовать и воплощать в жизнь. Им надлежит также высказываться по поводу нравственных вопросов, относящихся к естественному закону и разуму.

2050

Безошибочность Учительство пастырей простирается на все элементы вероучения, в том числе и морального характера, без которых нельзя сохранять, излагать и соблюдать

Второй раздел Десять Заповедей

"Учитель, что сделать мне?.."

"Учитель благой! что сделать мне доброго, чтобы иметь жизнь вечную?" В ответ молодому человеку, задавшему этот вопрос, Иисус сперва напоминает о необходимости признавать "одного Бога" благим, как высшее Добро и источник всяческого блага. Затем Иисус говорит ему: "Если же хочешь войти в жизнь вечную, соблюди заповеди". И Он приводит собеседнику правила, касающиеся любви к ближнему: "не убивай, не прелюбодействуй, не кради, не лжесвидетельствуй; почитай отца и мать". Наконец, Иисус соединяет все эти заповеди в одно положительное предписание: "люби ближнего твоего, как самого себя" (Мф 19,16-19).

2052

К первому ответу добавляется второй: "Если хочешь быть совершенным, пойди, продай имение твое, и раздай нищим; и будешь иметь сокровище на небесах; и приходи, и следуй за Мною" (Мф 19,21). Второй ответ не аннулирует первого. Следовать за Иисусом Христом - значит и исполнять заповеди. Закон не нарушен, но человеку предлагается открыть его в Лице Учителя, Который есть совершенное его исполнение. В трех синоптических Евангелиях призыв Иисуса к богатому юноше - следовать за Ним со смирением ученика и исполняя заповеди, соседствует с призывом к нищете и целомудрию. Евангельские советы неотделимы от заповедей.

2053

Иисус воспринял Десять Заповедей, но он выявил силу Духа, действующую в их букве. Он проповедовал "праведность, превосходящую праведность книжников и фарисеев" (Мф 5,21-22), как и праведность язычников. Он раскрыл во всей полноте требования заповедей: "Вы слышали, что сказано древним: „не убивай; кто же убьет, подлежит суду". А Я говорю вам, что всякий, гневающийся на брата своего напрасно, подлежит суду" (Мф 5,21-22).

2054

Когда Иисусу задают вопрос: "Учитель! какая наибольшая заповедь в законе?" (Мф 22,36), Он отвечает: "Возлюби Господа Бога твоего всем сердцем твоим, и всею душою твоею, и всем разумением твоим. Сия есть первая и наибольшая заповедь. Вторая же подобная ей: возлюби ближнего твоего, как самого себя. На сих двух заповедях утверждается весь закон и пророки" (Мф 22,37-40). Десять Заповедей надлежит толковать в свете этой двойной и единственной заповеди любви, которая есть полнота Закона:

2055

Заповеди: "не прелюбодействуй", "не убивай", "не кради", "не лжесвидетельствуй", "не пожелай чужого" и все другие заключаются в сем слове: "люби ближнего твоего, как самого себя". Любовь не делает ближнему зла; итак любовь есть исполнение закона (Рим 13,9-10).

Декалог (Десять Заповедей) в Священном Писании

Слово "Декалог" буквально означает "десятословие", "десять слов" (Исх 34,28; Втор 4,13; 10,4). Эти "десять слов" Бог открыл Своему народу на священной горе. Они начертаны были "перстом Божиим" (Исх 31,18; Втор 5,22), в отличие от других предписаний, написанных Моисеем. Они в высшем и самом точном смысле - слова Божий. Нам они переданы в книге Исхода и в книге Второзакония. Уже священные книги Ветхого Завета ссылаются на "десятословие", но его полный смысл будет открыт Новым Заветом в Иисусе Христе.

2056

Декалог становится понятным прежде всего в контексте Исхода, который был великим событием освобождения, совершенного Богом в центре Ветхого Завета. Сформулированы ли они

как отрицательные правила, то есть запреты, или носят положительный характер (как "почитай отца и мать твою"), "десять слов" определяют условия жизни, избавленной от рабства греха. Декалог - это путь жизни:

2057

Если будешь любить Господа, Бога твоего, ходить по путям Его, и исполнять заповеди Его и постановления Его и законы Его: то будешь жить и размножишься (Втор 30,16).

Эта освобождающая сила Декалога проявляется, например, в заповеди о субботнем отдыхе, которая предназначена и для чужеземцев и рабов:

И помни, что ты был рабом в земле Египетской, но Господь, Бог твой, вывел тебя оттуда рукою крепкою и мышцею высокою (Втор 5,15).

В "десяти словах" содержится в сжатой форме и провозглашается Закон Божий: "Слова сии изрек Господь ко всему собранию вашему на горе из среди огня, облака и мрака, громогласно, и более не говорил, и написал на двух каменных скрижалях, и дал их мне" (Втор 5,22). Поэтому скрижали (таблицы) эти называются "скрижалями откровения" (Исх 25,16). В них содержатся условия союза (завета), заключенного между Богом и Его народом. Эти "скрижали откровения" (Исх 31,18; 32,15; 34,29) должны быть помещены в "ковчег" (Исх 25,16; 40,1-2).

2058

"Десять слов" произнесены Богом во время Богоявления, ("лицем к лицу, на горе из среды огня": Втор 5,4). Они принадлежат к откровению Богом Самого Себя и явлению Его Славы. Дар заповедей - это дар Богом Самого Себя и Своей святой воли. Позволяя народу узнать Свою волю, Бог открывает ему Самого Себя.

2059

Дарование заповедей и Закона принадлежит к Завету, заключенному Богом со Своими. По книге Исхода, откровение "десяти слов" дано между предложением Завета и заключением его - после того, как народ пообещал "сделать" все, что сказал Господь, и быть "послушным" (Исх 24,7). Декалог передается только после напоминания о Завете ("Господь, Бог наш, поставил с нами завет на Хориве": Втор 5,2).

2060

Значение заповедей полностью раскрывается внутри завета. По Священному Писанию, нравственное поведение человека приобретает весь свой смысл в завете и через завет. Первое из "десяти слов" напоминает о первичности любви Бога к своему народу:

2061

Поскольку в наказание за грех человек перешел из рая свободы в рабство этого мира, первая фраза Декалога, первое слово заповедей Божиих касается свободы: "Я Господь, Бог твой. Который вывел тебя из земли Египетской, из лона рабства" (Исх 20,2; Втор 5,6).

Собственно заповеди идут потом: они говорят о значении принадлежности Богу, установленной заветом. Нравственно совершенная жизнь - ответ на инициативу Господней любви. Она - благодарность, дань почитания Ему и возношение благодарения. Она - сотворчество с замыслом, который Бог осуществляет в истории.

2062

Завет и диалог между Богом и человеком находит свидетельство еще и в том, что обязательства сформулированы в первом лице ("Я Господь...") и обращены к другому субъекту ("ты"). Во всех заповедях Божиих адресат обозначен личным местоимением в единственном числе. Бог объявляет Свою волю всему народу и одновременно - каждому в отдельности:

2063

Господь предписал любить Бога и научил справедливости к ближнему, чтобы человек был справедливым и достойным Бога. Так Декалогом Бог готовил человека стать Божиим другом и

иметь одно сердце с ближним (...). Слова Декалога так же неизменно остаются и у нас (христиан). Они не только не отменены, но расширены и развиты явлением Господа во плоти.

Декалог в Предании Церкви

Верное Священному Писанию и примеру Христа, Предание Церкви признает первостепенную роль и значение Декалога.

2064

Начиная со св. Августина, "Десять Заповедей" занимают центральное место в подготовке оглашаемых к Крещению и в катехизации верных. В XV в, возникло обыкновение придавать заповедям Декалога рифмованную форму, легче запоминающуюся и носящую положительный характер. Эта формулировка употребляется и поныне. Церковные катехизисы часто излагали правила христианской морали, следуя порядку "Десяти Заповедей".

2065

Деление и нумерация заповедей менялись на протяжении истории. Настоящий катехизис следует порядку заповедей, установленному св. Августином и ставшему традиционным в Католической Церкви. То же самое принято и в лютеранских конфессиях. Греческие Отцы создали несколько иное деление, которое мы находим в Православных Церквях и в реформатских общинах.

2066

Десять Заповедей выражают требования любви к Богу и к ближнему. Три первые относятся в большей степени к любви к Богу, а семь последующих - к любви к ближнему.

2067

Так же, как в двух заповедях любви содержится в сжатом виде весь Закон и Пророки, как сказал нам Господь, (...) так и Десять ветхозаветных Заповедей даны нам на двух таблицах. Говорят ведь, что три заповеди были написаны на одной, семь - на другой.

Тридентский Собор учит, что христианин обязан соблюдать Десять Заповедей и что оправданный человек еще обязан следовать им. Второй Ватиканский Собор утверждает: "Епископы, как преемники апостолов, получают от Господа (...) миссию учить все народы и проповедовать Евангелие всей твари, чтобы все люди спаслись через веру, Крещение и соблюдение заповедей".

2068

Единство Декалога

Декалог представляет собою неразделимое целое. Каждое его "слово" отсылает к каждому другому и ко всем "вместе"; они взаимно обуславливают друг друга. Две скрижали взаимно поясняют друг друга; они составляют органичное целое. Нарушить одну заповедь означает нарушить их все. Нельзя почитать человека, не благословляя Бога, его Создателя. Нельзя любить Бога, не любя всех людей, Им созданных. Десять Заповедей объединяют богословскую и общественную жизнь человека.

2069

Декалог и естественный закон

Десять Заповедей принадлежат к Откровению Божию. В то же время они учат об истинном человечестве человека. Они подчеркивают основные обязанности, следовательно, косвенным образом и фундаментальные права, присущие природе человека. В Десяти Заповедях содержится высшее выражение "естественного закона".

2070

С самого начала Бог укоренил в сердцах людей предписания естественного закона. Затем Он ограничился напоминанием о них. Это и был Декалог.

Предписания Декалога принадлежат к Откровению, хотя они и доступны разуму как

таковому. Чтобы достичь полного и уверенного познания требований естественного закона, грешное человечество нуждалось в этом Откровении:

2071

Полное объяснение заповедей Декалога стало необходимостью в состоянии греха из-за помутнения света разума и искривления воли.

Мы знаем Божий заповеди через Божественное Откровение, которое предлагается нам в Церкви благодаря голосу совести.

Обязанности, налагаемые Декалогом

Поскольку Десять Заповедей выражают основной долг человека по отношению к Богу и ближним, они открывают нам в своем сущностном содержании серьезные обязанности. Они по сути своей неизменяемы и обязательны везде и всегда. Никто не может освободить от них. Десять Заповедей начертаны Богом в человеческом сердце.

2072

Подчинение заповедям означает и обязанности, материя которых сама по себе легкая. Так, например, словесное оскорбление запрещено пятой заповедью, но оно может стать тяжкой виной только в силу обстоятельств и намерений того, кто наносит его.

2073

"Без Меня не можете делать ничего"

Иисус сказал: "Я семь лоза, а вы ветви; кто пребывает во Мне, и Я в нем, тот приносит много плода; ибо без Меня не можете делать ничего" (Ин 15,5). Плод, о котором идет здесь речь, это святость жизни, обогащенной союзом с Христом. Когда мы веруем в Иисуса Христа, приобщаемся Его тайнам и соблюдаем Его заповеди, Спаситель Сам приходит к нам, чтобы в нас любить Своего Отца и Своих братьев - нашего Отца и наших братьев. Благодаря Духу Святому, Его Личность становится для нас живым и внутренним правилом нашего поведения. "Сия есть заповедь Моя, да любите друг друга, как Я возлюбил вас" (Ин 15,12).

2074

КОРОТКО

"Что делать мне доброго, чтобы иметь жизнь вечную? - Если хочешь войти в жизнь вечную, соблюди заповеди" (Мф 19,16-17).

2075

Своею жизнью и Своею проповедью Христос подтвердил незыблемость Декалога.

2076

Дар Декалога дан в контексте Завета, заключенного Богом со Своим народом. Божий заповеди приобретают свой настоящий смысл в этом завете и посредством его.

2077

Верное Священному Писанию и следуя примеру Христа, Предание Церкви признает роль и первостепенное значение Декалога.

2078

Декалог представляет собою органичное целое, в котором каждое "слово" или "заповедь" отсылает к целому. Нарушить одну из заповедей означает нарушить весь Закон.

2079

Декалог содержит превосходное выражение естественного закона. Мы знаем его через Божественное Откровенней человеческий разум.

2080

Десять Заповедей провозглашают в своем основном содержании серьезные обязанности человека. В то же время повиновение этим предписаниям предполагает также обязанности, материя которых сама по себе является легкой.

2081

То, чего повелевает Господь, Он делает возможным Своею благодатью.

2082

Десять Заповедей

Исход 20,2-17

Я Господь, Бог твой, Который вывел тебя из земли Египетской, из дома рабства.

Да не будет у тебя других богов перед лицом Моим.

Не делай себе кумира и никакого изображения того, что на небе вверху, и что на земле внизу, и что в воде ниже земли.

Не поклоняйся им и не служи им; ибо Я Господь, Бог твой, Бог ревнитель, наказывающий детей за вину отцов до третьего и четвертого рода, ненавидящих Меня и творящий милость до тысячи родов любящим Меня и соблюдающим заповеди Мои.

Не произноси имени Господа, Бога твоего, напрасно; ибо Господь не оставит без наказания того, кто произносит имя Его напрасно.

Помни день субботный, чтобы святить его.

Шесть дней работай и делай всякие дела твои; а день седьмой - суббота Господу, Бог твоему: не делай в оный никакого дела ни ты, ни сын твой, ни дочь твоя, ни раб твой, ни рабыня твоя, ни скот твой, ни пришелец, который в жилищах твоих.

Ибо в шесть дней создал Господь небо и землю, море и все, что в них; а в день седьмой почил.

Посему благословил Господь день субботный и освятил его.

Почитай отца твоего и мать твою, чтобы продлились дни твои на земле, которую Господь, Бог твой, дает тебе.

Не убивай.

Не прелюбодействуй.

Не кради.

Не произноси ложного свидетельства на ближнего твоего.

Не желай дома ближнего твоего; не желай жены ближнего твоего, ни раба его, ни рабыни его, ни вола его, ни осла его, ничего, что у ближнего твоего.

Втор 5,6-21

Я Господь, Бог твой, Который вывел тебя из земли Египетской, из дома рабства.

Да не будет у тебя других богов перед лицом Моим.

Не произноси имени Господа, Бога твоего напрасно.

Наблюдай день субботный, чтобы свято хранить его.

Почитай отца твоего и мать твою.

Не убивай.

Не прелюбодействуй.

Не кради.

Не произноси ложного свидетельства на ближнего твоего.

Не желай жены ближнего твоего.

Не желай (...) всего, что есть у ближнего твоего.

Катехитическая формулировка

Я Господь, Бог твой: да не будет у тебя других богов, кроме Меня.

Не произноси имя Господа Бога твоего, напрасно.

Помни праздничные дни, чтобы чтить их.

Почитай отца твоего и мать твою.

Не убивай.

Не прелюбодействуй (храни себя от нечистых поступков).

Не бери и не удерживай у себя неправедно добро ближнего.

Не лги.

Не желай жены ближнего.

Не желай того, что принадлежит ближнему.

Глава первая "Возлюби Господа Бога твоего все сердцем твоим, и всею душою твоею, и всем разумением твоим"

Иисус сжато изложил обязанности человека перед Богом в следующих словах: "Возлюби Господа Бога твоего всем сердцем твоим, и всею душою твоею, и всем разумением твоим" (Мф 22,37). Эти слова как эхо отзываются на торжественный призыв: "Слушай, Израиль: Господь, Бог наш, Господь един есть" (Втор 6,4).

Господь возлюбил первый. О Любви Бога Единого напоминает первое из "десяти слов". Заповеди выражают затем ответ любви, который человек призван дать своему Богу.

2083

Статья первая Первая Заповедь

Я Господь, Бог твой. Который вывел тебя из земли Египетской, из дома рабства. Да не будет у тебя других Богов пред лицом Моим. Не делай себе кумира и никакого изображения того, что на небе вверху, и что на земле внизу, и что в воде ниже земли. Не поклоняйся им и не служим им" (Исх 20,2-5). Написано: "Господу Богу твоему поклоняйся и Ему одному служи" (Мф 4,10).

I. "Господу Богу твоему поклоняйся, и Ему служи"

Бог открывается людям, напоминая о своем всемогущем, благоволительном и освободительном действии в истории того, к кому Он обращается: "Я... вывел тебя из земли Египетской, из дома рабства". В первом слове содержится первая заповедь Закона: "Господа Бога твоего бойся и ему одному служи" (...) "Не последуйте иным богам" (Втор 6,13-14). Первый призыв и справедливое требование Бога состоит в том, чтобы человек принял Его и поклонялся Ему.

2084

Бог Единый и Истинный являет вначале Израилю Свою Славу. Откровение призвания человека и истины о нем связано с откровением Бога. Призвание человека - свидетельствовать о Боге своими поступками в соответствии с тем, что он создан "по образу и подобию Божию".

2085

Никогда не будет другого Бога, Трифон, и никогда не было другого в веках (...), кроме Того, Кто создал и упорядочил вселенную. Мы не думаем, что наш Бог отличается от вашего. Он - Тот же, Кто вывел отцов ваших из Египта "силою мышцы Своей". Мы не возлагаем упования нашего на кого-то другого - ибо нет такого, - но на Того же, что и вы, - на Бога Авраама, Исаака и Иакова".

"Первое из заповедей охватывает веру, надежду и любовь. Кто говорит о Боге, тот, по существу, говорит о Ком-то постоянном, неизменном, всегда одинаковом, верном, совершенно справедливом. Отсюда следует, что мы непременно должны принимать Его слова, и полностью Ему верить и доверять. Он Всемогущий, милостивый, творящий благо. Кто мог бы не возлагать

на Него всех надежд? Кто мог бы не любить Его, созерцая сокровища доброты и благодати, которые Он излил на нас? Отсюда формула, которой Бог пользуется в Священном Писании либо в начале, либо в конце своих повелений: "Я Господь".

2086

Вера

Источник нашей нравственной жизни - вера в Бога, открывающего нам Свою любовь. Св. Павел говорит о "послушании веры" (Рим 1,5; 16,26) как о первой обязанности. Вера усматривает в "непризнании Бога" источник и объяснение всех моральных извращений. Наш долг по отношению к Богу есть вера в Него и свидетельство о Нем.

2087

Первая Заповедь призывает нас укреплять и хранить нашу веру с благоразумием и бдительностью, отбрасывая все, что противостоит ей. Есть разные виды грехов против веры:

Своевольное сомнение по отношению к вере означает пренебрежение или отказ принимать за истину то, что Бог открыл и во что Церковь предлагает верить. Невольное сомнение означает колебание в вере, трудности преодоления, связанные с верой, возражения или тревогу, вызванную ее непонятностью. Если сомнение сознательно культивируется, оно может привести к духовной слепоте.

2088

Неверие есть пренебрежение явленной истиной или сознательный отказ согласиться с ней. "Ересь есть упрямое отрицание, после принятия крещения, какой-либо истины, в которую нужно верить верой божественной и католической, или упрямое сомнение по поводу этой истины. Отступничество (апостасия) есть полное отвержение христианской веры. Раскольничество (схизма) есть отказ подчиняться Римскому Первосвященнику или состоять в общении с членами Церкви, признающими его главенство".

2089

Надежда

Когда Господь являет Себя и призывает человека, человек не может полностью ответить на Его призыв своими собственными силами. Он должен надеяться на то, что Бог даст ему способность любить Его ответной любовью и поступать сообразно заповедям любви. Надежда - это доверчивое ожидание Божиего благословения и блаженного видения Бога; она есть также боязнь оскорбить любовь Божию и вызвать наказание.

2090

Первая заповедь имеет в виду также грехи против надежды - отчаяние и самонадеянность.

В отчаянии человек перестает надеяться, что получит от Бога свое личное спасение, помощь его достижения или прощение своих грехов. Отчаяние противоречит благодати Бога, Его Справедливости - ибо Господь верен своим обещаниям - и его Милосердию.

2091

Самонадеянность может быть двух видов. Либо человек преувеличивает свои способности (надеясь, что может спастись без помощи свыше), либо он неверно воспринимает всемогущество и милосердие Божие (надеясь, что получит прощение без обращения и славу без заслуг).

2092

Любовь

Вера в любовь Божию несет с собой призыв и обязанность отвечать на Божественное милосердие искренней любовью. Первая Заповедь повелевает нам любить Господа превыше всего и всех творений, для Него и ради Него.

2093

Грешить против любви Божией можно по-разному. Безразличие пренебрегает Божией

любовью или отказывается принимать ее во внимание; оно не признает ее инициативу и отрицает ее силу. Неблагодарность забывает или не желает признать любовь Божию и отвечать на нее ответной любовью. Теплохладность - это колебание или пренебрежение долгом отвечать на любовь Божию; она может вызвать отказ поддаться движению любви. Уныние, или духовная леность, может довести до отказа от радости, которая происходит от Бога, и до отвращения к божественному благу. Ненависть к Богу происходит от гордыни. Она сопротивляется любви Бога, отрицая Его доброту, пытается проклинать Бога как Того, Кто запрещает грех и наказывает.

2094

II. "Ему Одному служи"

Богословские добродетели веры, надежды и любви просвещают и оживляют нравственные добродетели. Так, любовь подсказывает нам воздать Богу то, что по всей справедливости мы должны Ему как творения. Религиозная добродетель располагает нас к этому.

2095

Поклонение

Поклонение есть первое действие религиозной добродетели. Поклоняться Богу - это значит признать Его как Бога, как Создателя и Спасителя, Господа и Владыку всего сущего, Любовь бесконечную и милосердную. "Господу Богу твоему поклоняйся и Ему одному служи" (Лк 4,8), - сказал Иисус, ссылаясь на Второзаконие (Втор 6,13).

2096

Поклоняться Богу - значит в абсолютном почтении и покорности признать "ничтожество твари", которая существует только благодаря Ему. Поклоняться Богу, восхвалять Его, превозносить Его, с благодарностью смиряя себя и, подобно Марии в "Magnificat", признавая, что Он сотворил великие дела и свято имя Его. Поклонение Единому Богу освобождает человека от замыкания в себе, от рабства греху и от идолопоклоннического отношения к миру.

2097

Молитва

Действия веры, надежды и любви, заповеданные первой заповедью, осуществляются в молитве. Когда наш дух поднимается к Богу, в этом выражается наше поклонение Ему: молитва хвалебная, благодарственная, ходатайственная и просительная. Молитва - необходимое условие для того, чтобы мы могли следовать Божиим заповедям. "Должно всегда молиться и не унывать" (Лк 18,1).

2098

Жертва

Подобает приносить Богу жертвы в знак поклонения и признательности, мольбы и общения: "Настоящая жертва - любое действие, совершенное, чтобы соединиться с Богом в святом общении и обрести блаженство".

2099

Чтобы быть подлинной, внешняя жертва должна быть выражением жертвы духовной: "Жертва Богу дух сокрушенный..." (Пс 50,19). Пророки Ветхого Завета часто осуждали жертвы, приносимые без душевного участия или без любви к ближнему. Иисус напоминает слова пророка Осии: "Милости хочу, а не жертвы" (Мф 9,13; 12,7). Единственная совершенная жертва - та, что принес Христос на Кресте, без остатка отдав Себя любви Отца и ради нашего спасения. Примыкая к Его Жертве, мы можем сделать нашу жизнь жертвоприношением Богу.

2100

Обещания и обеты

Существуют различные обстоятельства, при которых христианин призван давать обещания

Богу. Крещение и Конфирмация, Бракосочетание и Рукоположение всегда связаны с обещаниями. По личному благочестию, христианин также может пообещать Богу такой-то поступок, такую-то молитву, милостыню, паломничество и т.д. Верность обещаниям, данным Богу, это выражение почтения, которое подобает Божию величию, а также любви к верному Богу.

2101

"Обет, то есть свободное и сознательное обещание Богу возможного и наилучшего блага, должен быть исполнен как проявление религиозной добродетели". Обет - это благочестивое действие, которым христианин предает самого себя Богу или обещает Ему доброе дело. Выполнением своих обетов он отдает Богу обещанное и посвященное Ему. Деяния Апостолов показывают нам, что св. Павел прилежно заботился об исполнении данных им обетов.

2102

Церковь признает особую ценность обетов следования евангельским советам:

2103

Мать наша Церковь радуется, обретая в своем лоне многих мужчин и женщин, которые еще более следуют уничижению Спасителя и ярче проявляют его, принимая на себя в свободе детей Божиих нестяжания и отрекаясь от своей собственной воли; ибо они, сверх меры заповеди, подчиняются человеку ради Бога в делах, относящихся к совершенству, чтобы полнее сообразоваться Христу в послушании Его. В некоторых случаях Церковь может освобождать от обещаний и обетов, если на то есть достаточно веские причины.

Религиозная социальная обязанность и право религиозной свободы

"Все люди должны искать истину, в особенности в том, что касается Бога и Его Церкви; а познав ее - принять ее и быть ей верными". Этот долг проистекает из самой природы человека. Он не противоречит "искреннему уважению" к разным религиям, "которые часто проливают луч правды, освещающей всех людей", ни требованию любви, настаивающему на том, чтобы христиане "вели себя с любовью, благоразумием и терпением по отношению к людям, пребывающим в неведении относительно веры".

2104

Долг оказывать Богу настоящее поклонение касается человека и в плане индивидуальном, и в плане социальном. Это "традиционное католическое учение о моральном долге человека и общества по отношению к истинной религии и единой Христовой Церкви". Бесперывно проповедуя людям Евангелие, Церковь трудится для того, чтобы они могли "образовывать в христианском духе мышление и нравы, законы и структуры общества, в котором они живут". Социальный долг христиан состоит в том, чтобы уважать и пробуждать в каждом человеке любовь к истине и добру. Он требует знакомить других людей с исповеданием единственной истинной религии, которая существует в Католической Апостольской Церкви. Христиане призваны стать светом мира. Так Церковь делает явной царственную власть Христа над всем творением, и в частности - над человеческим обществом.

2105

"В религиозных делах никто не должен быть принуждаем действовать против своей совести, и никому не должно строиться препятствий действовать, в справедливых пределах, по своей совести, в частной жизни или публично, в одиночестве или совместно с другими". Это право основано на самой природе человека, чье достоинство ведет к свободному присоединению к божественной истине, трансцендентной по отношению к порядку временного существования. Поэтому "право на свободу продолжает существовать и для тех, кто не удовлетворяет обязанности искать истину и принимать ее".

2106

"Если, учитывая особые условия, в которых находятся отдельные народы, в правопорядке общества дается одной определенной религиозной общине особое гражданское признание, то необходимо, чтобы вместе с тем право на свободу в религиозной области было признано и соблюдено для всех граждан и религиозных общин".

2107

Право на религиозную свободу не означает морального дозволения сознательно принимать заблуждение, а равно и предполагаемого права на заблуждение. Оно означает естественное право человека на гражданскую свободу, то есть в справедливых пределах на свободу от внешнего давления в вопросах религиозного характера со стороны политических властей. Это естественное право должно быть признано в юридическом устройении общества, так, чтобы оно представляло собой гражданское право.

2108

Право на религиозную свободу само по себе не может быть ни беспредельным, ни ограниченным только "общественным порядком", понимаемом в позитивистском или натуралистическом смысле. "Справедливые пределы", ему присущие, должны быть политическим благоразумием определены отдельно для каждой социальной ситуации, согласно требованиям общего блага, и утверждены гражданской властью в соответствии с "юридическими правилами, сообразными объективному моральному порядку".

2109

III. "Да не будет у тебя других богов пред лицом Моим"

Первая заповедь запрещает поклоняться другим богам, кроме Единого Господа, явившего Себя Своему народу. Она запрещает суеверие и безбожность. Суеверие представляет собой, в какой-то степени, порочный избыток религиозности; безбожность - это порок, который, будучи отрицанием, противоположен религиозной добродетели.

2110

Суеверие

Суеверие - это искажение религиозного чувства и предписываемого им поведения. Оно может оказать влияние и на поклонение истинному Богу, например, когда приписывают как бы магическое значение действиям, в ином плане законным или нужным. Связывать действенность молитв или сакраментальных знаков с одной только материальной их стороной, вне требуемого ими внутреннего расположения, означает впасть в суеверие.

2111

Идолопоклонство

Первая заповедь осуждает многобожие (политеизм). Она требует от человека не верить в других богов, кроме Бога, не поклоняться другим божествам, кроме Единого. Писание постоянно напоминает о необходимости отвергать "идолов - серебро и золото, дело рук человеческих. Есть у них уста, но не говорят; есть у них глаза, но не видят"... Эти пустые идола делают человека пустым: "Подобны им да будут делающие их и все, надеющиеся на них" (Пс 115,4-5.8). Бог, напротив, есть Бог Живой (Ис Нав 3,10; Пс 42, и т.д.), дающий жизнь и являющий себя в истории.

2112

Идолопоклонство касается не только ложных языческих верований. Оно остается постоянным соблазном веры. Оно состоит в обожествлении того, что не есть Бог. Идолопоклонство возникает в тот момент, когда человек благоговеет перед сотворенным существом, ставя его на место Бога, и поклоняется ему - будь то божества или демоны (сатанизм, например), или власть, или наслаждение, или раса, или предки, государство, деньги и т.д. "Не можете служить Богу и маммоне", говорит Иисус (Мф 6,24). Множество мучеников

предпочли смерть поклонению "Зверю" отказавшись даже симулировать такое поклонение. Идолопоклонство отрицает единое владычество Божие; значит, оно несовместимо с общением с Богом.

2113

Поклонение Единому Богу интегрирует человеческую жизнь. Заповедь поклоняться Единому Господу упрощает человека и спасает его от бесконечного разделения. Идолопоклонство - это извращение врожденного религиозного чувства в человеке. Идолопоклонник - тот, кто "приписывает чему угодно, кроме Бога, свое неистребимое ощущение Бога".

2114

Гадание и магия

Бог может открыть будущее Своим пророкам или другим святым. Тем не менее праведное христианское поведение состоит в том, чтобы с доверием предать себя в руки Провидения в том, что касается будущего и отказаться от всякого нездорового любопытства по этому поводу. Неосторожность может оказаться недостатком ответственности.

2115

Любые формы гадания должны быть отброшены: попытки прибегать к сатане или к демонам, вызывать умерших, а также иные методы, якобы "открывающие" будущее. Обращение к гороскопам, астрология, хиромантия, толкование предзнаменований и судеб, феномены ясновидения, обращение к медиумам - скрывают за собой желание получить власть над временем, над историей и, в конечном счете, над человеком, и одновременно стремление расположить к себе некие оккультные силы. Все эти явления находятся в противоречии с поклонением и почтением, соединенными со страхом, исполненными любви, которые подобают одному только Богу.

2116

Какое бы то ни было применение магии или колдовства, с помощью которых пытаются приручить оккультные силы, чтобы пользоваться ими и обладать сверхъестественной властью над ближним - хотя бы и для того, чтобы дать ему здоровье, - серьезно противоречит религиозной добродетели. Такого рода практика тем более предосудительна в том случае, если к ней прибегают с намерением повредить кому-то или если речь идет о вмешательстве бесов. Также заслуживает порицания привычка носить амулеты. Спиритизм часто ведет к гаданию или магии. Поэтому Церковь предупреждает верных о том, что надо избегать его. Обращение к так называемой народной медицине не узаконивает ни призывания злых духов, ни эксплуатацию чьей-то доверчивости.

2117

Безбожность

Первая Заповедь осуждает основные грехи безбожности: искушение Бога словом или делом, кощунство (святотатство) и симонию (святокупство).

2118

Искушение Бога означает попытку подвергнуть испытанию, словом или делом, Божие милосердие и Его всемогущество. Так сатана хотел добиться, чтобы Иисус бросился вниз с храма и этим жестом заставил Бога вмешаться. Иисус возражает ему Божиими словами: "Не искушай Господа Бога твоего" (Втор 6,16). Вызов, содержащийся в подобном искушении Бога, нарушает уважение и доверие, которые мы должны оказывать нашему Создателю и Господу. В нем всегда присутствует сомнение в Его любви, в Его Провидении и Всемогуществе.

2119

Кощунство состоит в надругательстве над таинствами или иными литургическими

действиями или в непочтительном обращении с ними, а также с лицами, вещами или местами, посвященными Богу. Кошунство есть грех особенно тяжкий, когда касается Евхаристии, ибо в этом таинстве само Тело Христа присутствует субстанциально.

2120

Симония - это покупка или продажа духовных благ. Симону Волхву, хотевшему купить духовную власть, действие которой он наблюдал у апостолов, Петр отвечает: "Серебро твое да будет погибель с тобою; потому что ты помыслил дар Божий получить за деньги" (Деян 8,20). Он сообразуется здесь со словами Христа: "Даром получили, даром давайте" (Мф 19,8). Невозможно присвоить себе духовные блага и обращаться с ними как собственник или хозяин, ибо источник их - в Боге. Их можно только безвозмездно получить от Него.

2121

"Вне приношений, разрешенных компетентной властью, священнослужитель не должен испрашивать ничего за совершение таинств, всегда следя за тем, чтобы нуждающиеся не были лишены помощи таинств из-за своей бедности". Компетентная власть указывает сумму приношений на основе принципа, по которому христианский народ должен обеспечивать содержание духовенства. "Трудящийся достоин пропитания" (Мф 10,10)

2122

Атеизм

"Многие из наших современников совсем не замечают глубокой жизненной связи с Богом или же открыто отвергают ее, а поэтому атеизм надлежит считать в числе самых серьезных явлений нашего времени".

2123

Под именем атеизма скрываются самые разные явления. Часто встречающаяся его форма - это практический материализм, ограничивающий местом и временем нужды и устремления человека. Атеистический гуманизм ложно полагает, что человек "является самоцелью, единственным кузнецом и демиургом своей истории". Другая форма современного атеизма - ожидание освобождения человека от экономического и социального закрепощения, которому "противостоит религия, поскольку по своей природе она возлагает надежду человека на будущую и призрачную жизнь, отвлекая ее от созидания земного града".

2124

Отвергая или отрицая существование Бога, атеизм становится грехом против религиозной добродетели. Но обстоятельства и намерения могут значительно смягчить виновность в нем. В зарождении и распространении атеизма "немалую вину могут нести сами верующие, поскольку о них можно сказать, что пренебрегши воспитанием веры, или вследствие ложного изложения учения, или также в силу недостатков их религиозной, нравственной и социальной жизни, они более скрывают, нежели раскрывают подлинный облик Бога и религии".

2125

Часто атеизм основывается на ложной концепции независимости человека, вплоть до отрицания какой бы то ни было зависимости его от Бога. Но "признание Бога ни в коей мере не противоречит достоинству человека, поскольку достоинство это в Самом Боге основывается и совершается". Церковь знает, "что ее благовестие созвучно глубочайшим устремлениям человеческого сердца".

2126

Агностицизм

Существуют разные формы агностицизма. В некоторых случаях агностик отказывается отрицать Бога; он, напротив, утверждает, что есть трансцендентное существо, которое якобы не может явить себя и никто не может ничего сказать о нем. В других случаях агностик не

высказывается по поводу существования Бога, заявляя, что доказать его невозможно и невозможно даже утверждать или отрицать, что Бог есть.

2127

Агностицизм может иногда содержать в себе некие поиски Бога, но может также быть безразличием, бегством от главного вопроса существования, а также леностью совести. Агностицизм слишком часто равносителен практическому атеизму.

2128

IV. "Не делай себе кумира и никакого изображения..."

Божие повеление означало, что запрещено любое изображение Бога человеческой рукой. Второзаконие объясняет: "(...) вы не видели никакого образа в тот день, когда говорил к вам Господь на горе Хориве из среды огня, дабы вы не развратились и не сделали себе изваяний, изображений какого-нибудь кумира" (Втор 4,15-16). Бог, явивший Себя Израилю, - это Бог абсолютно Трансцендентный. "Он есть все", но, в то же время, "Он превыше всех дел Своих" (Сир 43,29-30), "Он Виновник красоты" (Прем 13,3).

2129

Однако, уже в Ветхом Завете Бог повелел или позволил создавать изображения, которые символически приводили бы к спасению через Воплощенное Слово: это - медный змей, ковчег Завета и херувимы.

2130

Именно основываясь на тайне Воплощенного Слова Седьмой Вселенский Собор в Никее (в 787 г.) осудил иконоборцев и утвердил почитание икон: изображений Христа, а также Богородицы, ангелов и всех святых. Воплотившись, Сын Божий начал новое "домостроительство" образов.

2131

Христианское почитание изображений не противоречит Первой Заповеди, запрещающей идолов. Действительно, "почитание, воздаваемое образу, обращено к прообразу", и "тот, кто почитает образ, почитает изображенную на нем личность". Почитание икон - это "выражение глубокого почтения", а не поклонение, которое подобает одному только Богу.

2132

Изображения почитаются не сами по себе как вещи, а потому что ведут нас к Воплощенному Богу. Таким образом, почитание изображения как такового не останавливается на нем, но направлено к тому, кто представлен

КОРОТКО

"Возлюби Господа Бога твоего всем сердцем твоим, и всею душою твоею, и всеми силами твоими" (Втор 6,5).

2133

Первая Заповедь призывает человека верить в Бога, уповать на Него и любить Его превыше всего.

2134

"Господу твоему поклоняйся" (Мф 4,10). Поклоняться Богу, молиться Ему, воздавать Ему почитание, подобающее Ему, исполнять обещания и обеты. Ему данные, - все это проявления религиозной добродетели, проистекающие из повиновения Первой Заповеди.

2135

Долг подлинного поклонения Богу касается человека и в личном, и в социальном плане.

2136

Человек "должен иметь возможность свободно исповедовать религию и в частном порядке, и публично".

2137

Суеверие есть искажение нашего поклонения истинному Богу. Оно находит сильнейшее выражение в идолопоклонстве, так же, как и в различных формах гадания и магии.

2138

Искушение Бога словом или делом, кощунство, симония суть грехи безбожности, запрещенные Первой Заповедью.

2139

Поскольку атеизм отвергает или отрицает существование Бога, он является грехом против Первой Заповеди.

2140

Почитание святых изображений основывается на тайне Воплощения Слова Божия. Оно не противоречит Первой Заповеди.

2141

Статья вторая Вторая Заповедь

Не произноси имя Господа, Бога твоего, напрасно (Исх 20,7; Втор 5,11). Сказано древним: "Не преступай клятвы" (...) А Я говорю вам: не клянись вовсе (Мф 5,33-34).

I. Имя Господа свято

Вторая Заповедь предписывает почитать имя Господа . Как и Первая Заповедь, она относится к религиозной добродетели и регламентирует, в частности, нашу речь по отношению к святыням.

2142

Среди всех слов Откровения есть одно особенное - откровение имени Божиего. Бог доверяет Свое имя верящим в Него; Он открывает им Себя в Своей личной тайне. Дар имени принадлежит к порядку доверия и близости. "Имя Господа свято". Поэтому человек не может злоупотреблять Им. Он должен хранить его в памяти, в тишине поклонения, исполненного любви. Он не должен произносить его иначе, нежели благословляя, восхваляя и прославляя его.

2143

Почитание имени Бога выражает преклонение перед тайной Самого Бога и перед всей священной реальностью, о которой говорит это имя. Чувство священного принадлежит к религиозной добродетели.

2144

Чувство страха и чувство священного - христианские ли это чувства? Никто рассудочно не может в этом сомневаться. Мы с особой силой испытывали бы эти чувства, если бы нам дано было видение Всемогущего Бога. Мы имели бы эти чувства, если бы "осознавали" Его присутствие. И в меру того, что мы веруем в Его присутствие, мы должны их иметь. Не ощущать их - значит, не осознавать Его присутствие и не верить в него.

Верный должен свидетельствовать об имени Господа, бесстрашно исповедуя свою веру. Проповедь и катехизация должны быть проникнуты поклонением имени Господа нашего Иисуса Христа и его почитанием.

2145

Вторая Заповедь запрещает злоупотреблять именем Господа, то есть любое непочтительное и неуместное использование имени Бога, Иисуса Христа, Пресвятой Девы Марии и всех святых.

2146

Обещания, данные во имя Божие, становятся делом чести, верности, правдивости и

авторитета Бога. Справедливости ради они должны выполняться. Не выполнять их означает злоупотребить именем Божиим и в какой-то степени сделать из Бога лжеца.

2147

Богохульство прямо противоречит Второй Заповеди. Оно состоит в произнесении - наедине с собою или во всеуслышание - слов ненависти, упрека, вызова; в злословии Бога; в недостатке почитания Его в словах о Нем; в злоупотреблении Его именем. Св. апостол Иаков осуждает тех, "кто бесславит доброе имя (Иисуса), которым вы называетесь" (Иак 2,7). Запрещение богохульства распространяется также на высказывания против Церкви Христовой, против святых и святынь. Богохульство совершается также, когда Божие имя используют для того, чтобы прикрывать преступные действия, держать в рабстве народы, подвергать пыткам или убивать людей. Злоупотребление Божиим именем с целью совершить преступление ведет к отвержению религии.

Богохульство противоречит надлежащему почитанию Бога и Его святого имени. Оно само по себе - тяжкий грех.

2148

Проклятия, в которые вводится имя Божие без намерения богохульства, являются неуважением к Господу. Вторая Заповедь запрещает также употребление имени Божия в контексте магии.

2149

Величие имени Бога проявляется тогда, когда его произносят с почтением, достойным Его царственного величества. Имя Бога свято там, где его произносят с благоговением и боязнь оскорбить Его.

II. Имя Божие, произнесенное напрасно

Вторая Заповедь запрещает ложную клятву. Поклясться или принести присягу - значит призвать Бога в свидетели того, что утверждаешь, использовать Божию правдивость как залог своей собственной правдивости. Клятва заручается именем Господним. "Господа, Бога твоего, бойся и Ему одному служи, и Его именем клянись" (Втор 6,13).

2150

Осуждение ложной клятвы есть долг перед Богом. Как создатель и Господь, Бог есть мерило всякой правды. Слово человека может быть в согласии или в противоречии с Богом, который есть сама Истина. Если клятва правдива и законна, она проливает свет на соотношение между человеческим словом и Божией истиной. Клятва ложная призывает Бога в свидетели лжи.

2151

Тот, кто клятвенно дает обещание, которого не намерен сдержать, или тот, кто дав такое обещание, впоследствии его не исполняет, - клятвопреступник. Клятвопреступление - тяжкое неуважение к Господу всякого слова. Поклясться совершить злое дело - противно святости имени Божьего.

2152

Иисус представил Вторую Заповедь в Нагорной проповеди: "Еще слышали вы, что сказано древним: "не приступай клятвы, но исполняй пред Господом клятвы твои". А Я говорю вам: не клянись вовсе (...). Да будет же слово ваше: "да, да", "нет, нет"; а что сверх этого, от лукавого" (Мф 5,33-34.37) Иисус учит, что всякая клятва касается Бога и что присутствие Бога и Его истины надо почитать в каждом слове. Тактичность в употреблении имени Божия в разговорном языке непосредственно связана с почтительным вниманием к Его присутствию; каждое наше утверждение свидетельствует о нем или, наоборот, является его поруганием.

2153

Вслед за св. Павлом, Предание Церкви считает, что слово Иисуса не воспрещает клятву,

если она дается по важной и справедливой причине (например, перед судом). "Клятва, то есть произнесение имени Бога как свидетеля правды, может быть дана только для того, чтобы свидетельствовать о правде, благоразумно и по справедливости".

2154

Святость имени Божия требует, чтобы не прибегали к нему попусту и не клялись при таких обстоятельствах, когда это может быть истолковано как поддержка власти имущим, несправедливо добивающимся своего. Когда клятвы требует незаконная гражданская власть, можно отказаться ее давать. Надо отказаться давать клятву в том случае, если ее требуют с целью, противоречащей человеческому достоинству или церковной общине.

2155

III. Христианское имя

Таинство Крещения даруется "во имя Отца и Сына и Святого Духа" (Мф 28,19). В крещении имя Господа освящает человека, и христианин получает свое имя в Церкви. Это может быть имя святого, то есть ученика Христова, прожившего свою жизнь в примерной верности своему Господу. Покровительство святого предлагает образец любви и обеспечивает заступничество. Имя, данное при крещении, может также быть выражением христианской тайны или христианской добродетели. "Родители, воспитатели и священник должны заботиться о том, чтобы не нарекали имени, которое чуждо христианскому духу".

2156

Христианин начинает свой день, свои молитвы и свои действия, осеняя себя крестным знаменем "во имя Отца и Сына и Святого Духа. Аминь". Крещеный посвящает день Славе Божией и взывает к благодати Спасителя, которая помогает ему действовать в Духе Святом как чаду Отца. Крестное знамение укрепляет нас в искушениях и трудностях.

2157

Бог зовет каждого по имени его. Имя каждого человека свято. Имя - икона человека. Оно требует уважения к себе в знак достоинства того, кто его носит.

2158

Полученное имя - имя вечное. В Царстве Божиим тайна и уникальность каждой личности, отмеченной именем Божиим, воссияет полным светом. "Побеждающему (...) дам белый камень и на камне написанное новое имя, которого никто не знает, кроме того, кто получает" (Откр 2,17). "И увидел я, и вот Агнец стоит на горе Сионе, и с ним сто сорок четыре тысячи, у которых имя Его и имя Отца Его написаны на челах их" (Откр 14,1).

2159

КОРОТКО

"Господи, Боже наш! как величественно имя Твое по всей земле!" (Пс 8,2).

2160

Вторая Заповедь повелевает почитать имя Господа. Имя Господа свято.

2161

Вторая заповедь запрещает любое неподобающее использование имени Божия. Богохульство состоит в использовании имени Бога, Иисуса Христа, Пресвятой Девы Марии и святых оскорбительным образом.

2162

Ложная клятва призывает Бога в свидетели лжи. Клятвопреступление - тяжкая вина перед Господом, Который всегда верен Своим обещаниям.

2163

"Не клянись ни Творцом, ни творением, иначе как по истине, ради необходимости и с почтением".

2164

При крещении христианин получает имя в Церкви. Родители, восприемники и священник должны заботиться о том, чтобы ему было дано христианское имя. Покровительство святого предлагает образец любви и обеспечивает его заступничество.

2165

Христианин начинает свои молитвы и дела с того, что осеняет себя крестным знамением "во имя Отца и Сына и Святого Духа. Аминь".

2166

Бог зовет каждого по имени его.

2167

Статья третья Третья Заповедь

Помни день субботний, чтобы святить его. Шесть дней работай, и делай в них всякие дела твои; а день седьмой - суббота Господу, Богу твоему: не делай в оный никакого дела (Исх 20,8-10). Суббота для человека, а не человек для субботы; посему Сын Человеческий есть господин и субботы (Мк 2,27-28).

I. День субботний

Третья Заповедь Декалога напоминает о святости субботы. "Седьмой (день) - суббота покоя, посвященная Господу" (Исх 31,15).

2168

Священное Писание по этому поводу напоминает сотворение мира: "Ибо в шесть дней создал Господь небо и землю, море и все, что в них; а в день седьмой почил. Посему благословил Господь день субботний и освятил его" (Исх 20,11).

2169

Кроме того. Священное Писание открывает нам в дне Господнем напоминание об освобождении Израиля из египетского рабства: "И помни, что ты был рабом в земле Египетской, но Господь, Бог твой вывел тебя оттуда рукою крепкою и мышцею высокою, потому и повелел тебе Господь, Бог твой, соблюдать день субботний и свято хранить его" (Втор 5,15).

2170

Господь даровал Израилю субботу, чтобы он соблюдал ее в знак нерушимого Завета. Суббота для Господа - это день святой, хранимый для восхваления Бога, дела Его творения и спасительных деяний во благо Израиля.

2171

Действия Бога - образец для действий человека. Если Господь "почил и покоился" на седьмой день (Исх 31,17), то человек тоже должен отдыхать и дать возможность другим, особенно бедным, перевести дух (Исх 21,12). Суббота прерывает ежедневные труды и дает передышку. Это день протеста против рабства труду и культу денег.

2172

Евангелие повествует о множестве случаев, когда Иисуса обвиняли в нарушении закона субботы. Но Иисус никогда не нарушает святости этого дня. Он авторитетно дает истинное толкование его: "Не человек для субботы, а суббота для человека" (Мк 2,27). Исполненный сострадания, Христос считает законным "в субботу добро делать", а не зло, "душу спасти", а не "погубить" (Мк 3,4). Суббота есть день Господа милосердного и почитания Бога. "Сын Человеческий есть господин и субботы" (Мк 2,28).

2173

II. День Господень

Сей день сотворил Господь: возрадуемся и возвеселимся в оный (Пс 118,24).

День Воскресения: новое творение

Иисус воскрес из мертвых "в первый день недели" (Мф 28,1; Мк 16,2; Лк 24,1; Ин 20,1).

Будучи "первым днем", день Воскресения Христова напоминает первое творение. Как "восьмой день", следующий за субботой, он означает новое творение, начатое с Воскресением Христа. Для христиан он стал первым из всех дней, первым из всех праздников, Днем Господним ("ге Кириакегемера" - по-гречески, "dies dominica" - по-латыни: День Господень), "воскресеньем":

2174

Мы собираемся все вместе в день солнца, потому что это первый день [после еврейской субботы, но также первый день], когда Господь, вызволяя из тьмы вещество, создал мир, и потому что в этот же день Иисус Христос, наш Спаситель, воскрес из мертвых.

Воскресенье - довершение субботы

Воскресенье отчетливо отличается от субботы, за которой оно хронологически следует каждую неделю и которую оно заменяет для христиан с точки зрения обрядового предписания. Через Пасху Христову воскресенье исполняет духовную истину иудейской субботы и возвещает вечный покой человека в Боге. Ибо культ Закона подготавливал тайну Христа, и то, что совершалось в нем, было в определенном смысле прообразом, относящимся ко Христу:

2175

Те, кто жил по старому порядку вещей, обрели новое упование, не соблюдая более субботы, но празднуя День Господа, в который наша жизнь получила благословение от Него и от Его смерти.

Празднование воскресенья претворяет в жизнь моральное правило, естественно вписанное в человеческое сердце, "внешнее, видимым образом, публично и регулярно почитать Бога, чтобы сохранять память того великого всеобъемлющего благодеяния, какое он сотворил людям". Воскресное богослужение есть исполнение морального правила Ветхого Завета, ритм и дух которого оно продолжает, еженедельно прославляя Создателя и Искупителя своего народа.

2176

Воскресная Евхаристия

Воскресное празднование Дня Господня и Евхаристии Господа находится в самом сердце церковной жизни. "Воскресенье, когда по апостольской традиции прославляется Пасхальная тайна, должно соблюдаться во всей Церкви как самый главный из предписанных праздников".

"Таким же образом должны праздноваться дни Рождества Иисуса Христа, Богоявления, Вознесения, Пресвятого Тела и Крови Христа; день Пресвятой Богородицы Марии, Ее Непорочного Зачатия, Ее Взятия в небесную славу (Успения); дни св. Иосифа, свв. апостолов Петра и Павла, Всех Святых".

2177

Обычай христианского собрания датируется началом апостольского века. Послание к Евреям напоминает: "Не будем оставлять собрания своего, как есть у некоторых обычай; но будем увещевать друг друга" (Евр 10,25).

2178

Предание хранит память об увещании, неизменно живом: "Прийти в церковь рано, приблизиться к Господу и исповедоваться в грехах, молитвенно покаяться (...). Принимать участие в святой и божественной литургии, закончить молитву и не уходить до отпуста (...), Мы часто говорили: этот день дан вам для молитвы и отдыха. Это день, который сотворил Господь. Возрадуемся и возвеселимся в нем".

"Приходом является определенная община верующих христиан, постоянным образом

учрежденная в отдельной Церкви, пастырское попечение о которой под руководством епархиального епископа доверяется приходскому настоятелю как ее пастырю" Это место, где все верующие могут собираться на воскресное совершение Евхаристии. Приход приобщает христианский народ к обычному выражению литургической жизни и собирает его на совершение литургии; он преподает спасительное учение Христа; он воплощает в жизнь милосердие Господне в добрых и братских делах:

2179

Ты не можешь молиться дома так, как в церкви, где собрано множество народа и где вопль к Господу взлетает единым сердцем. Тут есть нечто большее, союз духа, согласие душ, связь любви, молитвы священников.

Обязанность почитания воскресенья

Заповедь Церкви определяет и уточняет Закон Господень: "В воскресенье и в другие дни предписанных праздников верные обязаны участвовать в Святой Мессе. Тот выполняет обязательство участия в Святой Мессе, кто участвует в ней там, где она совершается по католическому обряду или в самый день праздника, или накануне вечером".

2180

Воскресная Евхаристия - основа и утверждение всей христианской жизни в вере. Поэтому верные обязаны участвовать в Евхаристии в дни предписанных праздников, если они не освобождены от этого обязательства по серьезной причине (например, болезнь или уход за грудным ребенком) или если их священник снял с них обязательство. Те, кто сознательно не выполняют этого обязательства, совершают тяжкий грех.

2181

Участие в общем совершении воскресной Евхаристии - это свидетельство принадлежности и верности Христу и Его Церкви. Верные подтверждают так свое общение в вере и любви. Они вместе свидетельствуют о святости Бога и о своей надежде на Спасение. Они поддерживают друг друга под водительством Святого Духа.

2182

"Если из-за отсутствия священнослужителя или по какой-либо другой серьезной причине участие в совершении Евхаристии невозможно, верным настоятельно рекомендуется участвовать в литургии Слова, если таковая совершается в приходской церкви или в другом освященном месте, согласно распоряжению епархиального епископа, или же посвятить приличествующее время молитве, в одиночку или в семейном кругу, или же, если это возможно, в собрании нескольких семей".

2183

День благодати и отдыха от труда

Как Бог "почил в день седьмой от всех дел Своих" (Быт 2,2), так и человеческая жизнь проходит в ритме труда и отдыха, сменяющих друг друга. Установление Дня Господня способствует тому, чтобы все имели время для отдыха и свободно избранных занятий, достаточное для того, чтобы посвящать себя семейной, культурной, социальной и религиозной жизни.

2184

В воскресенье и другие дни предписанных праздников верные должны воздерживаться от трудов или деятельности, которые препятствуют должному почитанию Бога, радости, присущей Дню Господню, исполнению дел милосердия и необходимому отдыху тела и духа. Семейные обязанности или дело, приносящее большую общественную пользу, представляют собой законное основание для несоблюдения предписания о воскресном отдыхе. Верные должны следить за тем, чтобы эти законные причины не повлекли за собой привычек, вредных для

религии, семейной жизни и здоровья.

2185

Любовь к истине ищет святого покоя; неизбежный долг любви принимает на себя праведный труд.

Христиане, располагающие временем для досуга, пусть помнят о братьях своих, у которых есть те же права и те же нужды, но которые не могут отдыхать из-за бедности и нищеты. Воскресенье традиционно посвящается, согласно принципам христианского благочестия, добрым делам и смиренному уходу за больными, инвалидами, стариками. Христиане освящают также этот день, даря своей семье и близким время и заботу, которые трудно предоставить в другие дни недели. Воскресенье - время размышления, молчания, чтения и раздумия, которые способствуют росту духовной и христианской жизни.

2186

Почитание воскресных и праздничных дней требует общих усилий. Каждый христианин должен избегать того, чтобы без нужды налагать на других дела, которые помешают блюсти День Господень. Когда обычаи (спорт, развлечения и т.д.) или причины социального характера (общественные службы и т.д.) требуют от некоторых воскресного труда, каждый несет ответственность за то, чтобы иметь достаточное время отдыха. Верные должны благоразумно и с любовью заботиться о том, чтобы массовый досуг не вызывал, как это иногда бывает, эксцессов и насилия. Несмотря на экономические трудности, власти должны стараться обеспечить гражданам свободное время для отдыха и для религиозной жизни. Работодатели имеют подобные же обязанности по отношению к своим служащим.

2187

В порядке уважения к религиозной свободе и к общему благу, христиане должны добиваться законного признания воскресных дней и церковных праздников нерабочими днями. Им надлежит подавать всем публичный пример молитвы, уважения и радости, а также защищать свои традиции как драгоценный вклад в духовную жизнь человеческого общества. Если законодательство страны или другие причины заставляют людей работать в воскресенье, этот день должен быть, тем не менее, прожит как день нашего освобождения, которое позволяет нам участвовать в "торжествующем соборе", "церкви первенцев, написанных на небесах" (Евр 12,22-23).

2188

КОРОТКО

"Наблюдай день субботний, чтобы свято хранить его" (Втор 5,12). "В седьмой (день) - суббота покоя, посвященная Господу" (Исх 31,15).

2189

Суббота, представлявшая собой завершение первого творения, заменена воскресеньем, напоминающим о новом творении, начавшемся с Воскресением Христа.

2190

Церковь празднует день Воскресения Христова в восьмой день, названный по праву Днем Господним, или воскресеньем.

2191

"Воскресный день (...) должен соблюдаться во всей Церкви как основной из предписанных праздников". В воскресенье и в другие предписанные праздники верные обязаны участвовать в литургии.

2192

"В воскресенье и другие дни предписанных праздников верные должны воздерживаться от такой работы и таких дел, которые препятствуют должному почитанию Бога, радости, присущей

Дню Господню, и достойному отдыху духа и тела.

2193

Установление воскресенья способствует тому, чтобы "все могли пользоваться достаточным отдыхом и досугом для семейной, культурной, социальной и религиозной жизни".

2194

Каждый христианин должен избегать навязывания без нужды другим того, что могло бы помешать им соблюдать День Господень.

2195

Глава вторая "Возлюби ближнего твоего, как самого себя"

Иисус сказал Своим ученикам: "Да любите друг друга, как Я возлюбил вас" (Ин 13,34).

В ответ на вопрос о первой из всех заповедей Иисус сказал: "Первая из всех заповедей: "слушай, Израиль! Господь Бог наш есть Господь единый; и возлюби Господа Бога твоего всем сердцем твоим и всею душою, и всем разумением твоим, и всею крепостию твоею": вот первая заповедь. Вторая подобная ей: "возлюби ближнего твоего, как самого себя". Иной большей сих заповеди нет" (Мк 12,29-31).

Св. апостол Павел напоминает: "Любящий другого исполнил закон. Ибо заповеди: "не прелюбодействуй", "не убивай", "не кради", "не лжесвидетельствуй", "не пожелай чужого" и все другие заключаются в сем слове: "люби ближнего твоего, как самого себя". Любовь не делает ближнему зла; итак любовь есть исполнение закона" (Рим 13,8-10).

2196

Статья четвертая Четвертая Заповедь

Почитай отца твоего и мать твою, чтобы (...) продлились дни твои на земле, которую Господь, Бог твой, дает тебе (Исх 20,12).

И был в повиновении у них (Лк 2,51).

Господь Иисус сам напомнил о важности этой "заповеди Божией" (Мк 7,8-13). Апостол учит: "Дети, повинуйтесь своим родителям в Господе; ибо сего требует справедливость. „Почитай отца твоего и мать", это первая заповедь с обетованием; "да будет тебе благо, и будешь долголетен на земле"" (Еф 6,1-3).

Четвертой Заповедью открывается вторая скрижаль Декалога. Она показывает порядок любви. Господь пожелал, чтобы после Него мы почитали наших родителей, которым обязаны жизнью и которые передали нам познание Бога. Мы должны почитать и уважать всех, кого Господь, для нашего блага, наделил Своей властью.

2197

Эта заповедь сформулирована в положительной форме указания на то, каков наш долг. Она возвещает о последующих заповедях, касающихся особого уважения к жизни, браку, к земным благам, к слову. Она является одной из основ социального учения Церкви.

2198

Четвертая Заповедь обращена особенно явственно к детям, определяя их отношения с отцом и матерью, ибо отношения эти носят наиболее универсальный характер. Она касается также родственных отношений между членами одной семьи. Она требует почтения, любви и благодарности дедам и предкам. Наконец, она распространяется на обязанности учеников по

отношению к учителям, трудящихся по отношению к работодателям, подчиненных по отношению к начальству, граждан по отношению к родине и к тем, кто правит и руководит ею.

Эта заповедь предполагает и подразумевает долг родителей, опекунов, педагогов, начальников, государственных чиновников, правителей - всех тех, кто располагает властью над другими людьми или над сообществом людей.

2199

Соблюдение Четвертой Заповеди несет в себе свою награду: "Почитай отца твоего и мать твою (...) чтобы продлились дни твои на земле, которую Господь, Бог твой, дает тебе" (Исх 20,12; Втор 5,16). Соблюдение этой заповеди дает, помимо плодов духовных, земные плоды покоя и благосостояния. Наоборот, несоблюдение этой заповеди влечет за собой большие беды для общества и для человека.

2200

I. Семья в замысле Божиим

Природа семьи

Супружеская община основывается на согласии супругов. Брак и семья предназначены для блага супругов, для продолжения рода и воспитания детей. Супружеская любовь и рождение детей создают между членами одной семьи личные отношения и первичную ответственность.

2201

Мужчина и женщина, соединенные в браке, образуют вместе с рожденными ими детьми одну семью. Это положение не зависит от признания со стороны публичных властей: оно заставляет признать себя. Семья расценивается как нормальная точка отсчета, по отношению к которой должны оцениваться различные степени родства.

2202

Создав мужчину и женщину, Бог установил человеческую семью и наделил ее основной структурой. Ее члены - личности равного достоинства. Для общего блага членов семьи и всего общества, семья предполагает разные формы ответственности, прав и обязанностей.

2203

Христианская семья

"Откровение и собственно реализация церковной общины находит место в христианской семье, которая также в связи с этим может и должно называться домашней церковью". Она есть община веры, надежды и любви; она имеет в лоне Церкви особое значение, как это явствует из Нового Завета.

2204

Христианская семья - это общение личностей, знак и образ общения Отца и Сына в Духе Святом. Ее деятельность в области рождения и воспитания детей - отражение творческого дела Отца. Семья призвана разделить молитву и жертву Христа. Ежедневная молитва и чтение Слова Божия укрепляет в ней любовь. Христианская семья призвана к евангелизации и миссионерству.

2205

Отношения в лоне семьи ведут к родству чувств и интересов, рожденных главным образом взаимным уважением. Семья - это привилегированная община, призванная к реализации "единомыслия супругов, а также к заботливому сотрудничеству родителей в воспитании детей".

2206

II. Семья и общество

Семья - это первичная ячейка общественной жизни. Она сама является естественным обществом, в котором мужчина и женщина призваны отдавать себя в любви и даровании жизни. Авторитет, стабильность и жизненные связи в семье составляют фундамент свободы, безопасности и братства в обществе. Семья - это община, в лоне которой с самого детства можно

воспринять нравственные ценности, начать почитать Бога и разумно пользоваться свободой. Семейная жизнь - введение в жизнь в обществе.

2207

Семья должна жить так, чтобы ее члены научились заботиться о младших и стариках, о больных, инвалидах и бедных, беря на себя ответственность и помощь. Многие семьи в какие-то моменты своей жизни не могут оказать такой помощи. Тогда другие люди и семьи - а также, в порядке помощи, общество - должны позаботиться об их нуждах: "Чистое и непорочное благочестие перед Богом и Отцом есть то, чтобы презирать сирот и вдов в их скорбях и хранить себя неоскверненным для мира" (Иак 1,27).

2208

Семья должна получать помощь и защиту посредством соответствующих социальных мер. Там, где семьи не в состоянии исполнять свои функции, долг других социальных групп помогать им и поддерживать институт семьи. Следуя этому принципу помощи, общины более крупные, чем семья, не должны, однако, узурпировать права семьи или вмешиваться в ее жизнь.

2209

Важное значение семьи для жизни и благосостояния общества влечет за собой особую ответственность общества за поддержку и укрепление брака и семьи. Гражданская власть должна считать своим первостепенным долгом "признание настоящей природы брака и семьи, (...) защиту общественной морали и содействие благополучию семейного очага".

2210

Долг политического сообщества - уважать семью, поддерживать ее и, в частности, обеспечивать ей:

- право создавать семейный очаг, иметь детей и воспитывать их в согласии со своими моральными и религиозными убеждениями;
- защиту стабильности супружеского союза и института семьи;
- право исповедовать свою веру, передавать ее, воспитывать в ней детей с помощью необходимых средств и учреждений;
- право на частную собственность, свободу предпринимательства и получения работы и жилища; право на эмиграцию;
- в соответствии с законодательством страны - право на медицинское обслуживание, на помощь пожилым людям, на пособия семьям;
- защита безопасности и здоровья - в частности, по отношению к таким угрозам, как наркомания, порнография, алкоголизм и т.д.
- право создавать ассоциации вместе с другими семьями и, таким образом, иметь свое представительство при органах гражданской власти.

2211

Четвертая Заповедь освещает другие отношения в обществе. В наших братьях и сестрах мы видим детей наших родителей; в наших двоюродных братьях - потомков наших предков, в наших согражданах - детей нашей родины, в крещеных - детей нашей Матери Церкви, в каждом человеке - сына или дочь Того, Кто желает, чтобы мы назвали Его "Отче наш". Тем самым наши отношения с ближними принимают характер личностных отношений. Ближний - не просто "индивид" в человеческом коллективе, он есть "некто", кто через свое известное происхождение заслуживает исключительного внимания и уважения.

2212

Человеческие сообщества состоят из личностей. Доброе правление ими сводится не только к гарантии прав и исполнению долга, но и к верности договорам. Справедливые отношения между работодателями и трудящимися, правителями и гражданами предполагают естественную

доброжелательность, соответствующую достоинству человеческих личностей, которые заботятся о справедливости и братстве.

2213

III. Обязанности членов семьи

Обязанности детей

Божественное Отцовство - источник отцовства человеческого; на нем основана родительская честь. Уважение детей, несовершеннолетних или взрослых, к отцу и матери основывается на естественной привязанности, которая вытекает из объединяющей их связи. Этого уважения требует Божественная заповедь.

2214

Уважение к родителям (сыновнее почтение) состоит в признательности к тем, кто дарованием жизни своей, любовью и трудом произвели на свет своих детей и позволили им возражать в годах, мудрости и благодати. "Всем сердцем почитай отца твоего и не забывай родительных болезней матери твоей. Помни, что ты рожден от них; и что можешь ты воздать им, как они тебе?" (Сир 7,29-30).

2215

Сыновнее уважение выражается в покорности и подлинном послушании. "Сын мой! храни заповедь отца твоего и не отвергай наставления матери твоей. (...) Когда ты пойдешь, они будут руководить тебя; когда ляжешь спать, будут охранять тебя; когда пробудишься, будут беседовать с тобою" (Притч 6,20-22). "Мудрый сын слушает наставление отца; а буйный не слушает обличения" (Притч 13,1).

2216

До тех пор, пока ребенок живет в родительском доме, он должен подчиняться любым требованиям родителей, мотивированным его благом или благом семьи. "Дети, будьте послушны родителям вашим во всем, ибо это благоугодно Господу" (Кол 3,20). Дети должны также подчиняться разумным предписаниям своих воспитателей и всех тех, кому их доверили родители. Но если ребенок убежден по совести, что следовать тому или иному приказу с моральной точки зрения плохо, он не должен подчиняться ему.

Взрослея, дети должны продолжать уважать родителей. Они должны идти навстречу их желаниям, охотно просить их совета и выслушивать их справедливые поучения. Послушание родителям прекращается с приобретением детьми самостоятельности, но это не касается уважения к родителям, которое есть долг перед ними навсегда. Ведь корни этого уважения - в страхе Божиим, одном из даров Святого Духа.

2217

Четвертая Заповедь напоминает детям, ставшим взрослыми, об их ответственности по отношению к родителям. Насколько это возможно, они должны оказывать родителям моральную и материальную поддержку в годы их старости, и во время болезни, одиночества или невзгод. Иисус напоминает об этом долге благодарности.

2218

Господь возвысил отца над детьми и утвердил суд матери над сыновьями. Почитающий отца очистится от грехов, и уважающий мать свою - как приобретающий сокровища. Почитающий отца будет иметь радость от детей своих, и в день молитвы своей будет услышан. Уважающий отца будет долгоденствовать, и послушный Господу успокоит мать свою (Сир 3,2-6).

Сын! прими отца твоего в старости его, и не огорчай его в жизни его. Хотя бы он и оскудел разумом, имей снисхождение и не пренебрегай им при полноте силы твоей. (...) Оставляющий отца - то же, что богохульник, и проклят от Господа раздражающий мать свою (Сир 3,12-13,16).

Сыновнее уважение способствует гармонии всей семейной жизни; оно касается также отношений между братьями и сестрами. Уважение к родителям освещает всю семейную среду. "Венец стариков - сыновья сыновей" (Притч 17,6). "Поддерживайте друг друга в любви, со всяким смирением, кротостью и терпением" (Еф 4,2).

2219

Особую благодарность христиан заслуживают те, от кого они получили дар веры, благодать Крещения и жизнь в Церкви. Это могут быть родители или другие члены семьи, бабушка и дедушка, пастыри, катехизаторы, другие учителя или друзья. "Приводя на память нелицемерную веру твою, которая прежде обитала в бабке твоей Лоиде и матери твоей Евнике; уверен, что она и в тебе" (2 Тим 1,5).

2220

Родительский долг

Плодородие супружеской любви не ограничивается рождением детей, но должно распространяться также и на их нравственное и духовное воспитание. Воспитательная роль родителей "настолько велика, что при ее недостатке едва ли можно чем-либо ее заменить". Право и долг воспитания - для родителей первостепенны и неотъемлемы.

2221

Родители должны смотреть на своих детей как на детей Божиих и уважать их как человеческие личности. Они учат своих детей соблюдать Закон Божий, будучи сами послушны воле Отца Небесного.

2222

Родители первыми ответственны за воспитание своих детей. Они свидетельствуют об этой ответственности прежде всего созданием семейного очага, в котором господствуют нежность, прощение, уважение, верность и бескорыстное служение. Семейный очаг - это место, созданное для воспитания добродетелей. Последнее требует, чтобы человек учился самоотверженности, разумному суждению, владению собой, от которых зависит всякая подлинная свобода. Родители должны учить детей подчинять "измерения физические и чувственные измерениям внутренним и духовным". Серьезной ответственностью родителей является добрый пример, который они должны подавать детям. Если родители умеют признавать перед детьми свои собственные недостатки, они смогут легче направлять детей и поправлять их:

2223

"Кто любит своего сына, тот пусть не жалеет розги, чтобы впоследствии утешаться им" (Сир 30,1-2*). "И вы, отцы, не раздражайте детей ваших, но воспитывайте их в учении и наставлении Господнем" (Еф 6,4).

Семейный очаг - это естественная среда для того, чтобы приобщать детей солидарности и общественной ответственности. Родители должны научить детей избегать тех ложных уступок и деградации, угрожающих человеческому обществу.

2224

Через благодать таинства брака на родителей возложена ответственность и им дана радость возвещать Евангелие своим детям. Родители должны вводить своих детей с самого раннего возраста в тайны веры, ибо они являются для них ее "первыми глашатаями". С самого раннего возраста родители должны приобщать детей к жизни Церкви. Образ жизни в семье может породить расположение души, которое в течение всей жизни остается предпосылкой и поддержкой живой веры.

2225

Воспитание веры родителями должно начинаться с самого раннего детства. Оно уже осуществляется, когда члены семьи помогают друг другу возрастать в вере свидетельством

христианской жизни, в согласии с Евангелием. Семейная катехизация предшествует другим формам преподавания веры, сопровождает и обогащает их. Задача родителей состоит в том, чтобы научить детей молиться и помочь им открыть свое призвание детей Божних. Приход - это евхаристическая община и сердце литургической жизни христианских семей; он - самое благоприятное место для катехизации детей и родителей.

2226

Дети, в свою очередь, способствуют возрастанию родителей в святости. Все вместе и каждый в отдельности великодушно и неустанно должны прощать друг другу боль, вызванную обидами, ссорами, несправедливостью, неисполнением долга. Обоюдная привязанность подсказывает такое поведение. Любовь Христова требует его.

2227

В период детства родительская любовь и уважение выражаются прежде всего в заботе и внимании, с которыми родители растят своих детей, заботясь об удовлетворении их физических и духовных потребностей. По мере того, как дети растут, то же уважение и преданность заставляют родителей учить своих детей праведному пользованию разумом и свободой.

2228

Поскольку именно родители в первую очередь отвечают за воспитание своих детей, они имеют право выбирать для них школу, соответствующую их собственным убеждениям. Это право - основополагающее. Родительский долг состоит в том, чтобы, в пределах возможного, выбирать школы, которые наилучшим образом помогут им исполнять их обязанность христианских воспитателей. Власти должны гарантировать это право родителей и обеспечить конкретные условия его реализации.

2229

Становясь взрослыми, дети должны, и имеют на то право, выбирать себе профессию и образ жизни. Они должны принять на себя новые обязанности, сохраняя доверие к родителям, у которых будут охотно спрашивать совета, узнавать их мнение и прислушиваться к ним. Родители должны остерегаться того, чтобы принуждать детей к выбору профессии или к избранию супруга. Этот долг сдержанности и тактичности не мешает родителям помогать своим детям мудрым советом, особенно когда те собираются создавать семью.

2230

Бывает, что люди не вступают в брак, для того, чтобы лучше ухаживать за своими родителями или братьями и сестрами, или чтобы посвятить свою жизнь профессиональной деятельности, или по другим достойным соображениям. Эти люди могут внести большой вклад в благо человеческой семьи.

2231

IV. Семья и Царство Божие

При всей своей важности, семейные связи не абсолютны. Чем более растет дитя, приближаясь к зрелости и человеческой и духовной независимости, тем более ясным становится его особое призвание, идущее от Бога. Родители должны отнестись с уважением к этому призванию и поощрять детей следовать ему. Необходимо осознать, что первое призвание христианина - следовать за Христом. "Кто любит отца или мать более, нежели Меня, не достоин Меня; и кто любит сына или дочь более, нежели Меня, не достоин Меня" (Мф 10,37).

2232

Стать учеником Христа - значит принять приглашение принадлежать к семье Божией, жить в соответствии с Его образом жизни: "Кто будет исполнять волю Отца Моего небесного, тот Мне брат, и сестра, и мать" (Мф 12,50).

Родители должны уважать и принимать с радостью и благодарностью призыв Господа,

обращенный к кому-либо из их детей, следовать за Ним в девственности ради Царства Божиего, в посвященной (монашеской) жизни или в священническом служении.

2233

V. Гражданские власти

Четвертая Заповедь Божия предписывает нам также почитать тех, кто ради нашего блага получил от Бога власть в обществе. Она проливает свет на обязанности тех, кто обладает властью, а равно и тех, для чьего блага она осуществляется.

2234

Обязанности гражданской власти

Те, кто обладают властью, должны расценивать ее как служение. "Кто хочет между вами быть большим, да будет вам слугою" (Мф 20,26). Осуществление власти нравственно измеряется ее божественным происхождением, разумной природой и специфическими целями, которые она себе ставит. Никто не имеет права приказывать или устанавливать то, что несовместимо с человеческим достоинством и естественным законом.

2235

Осуществление власти направлено на то, чтобы указать на истинную иерархию ценностей, с целью облегчить пользование свободой и ответственностью. Те, у кого в руках власть, должны с мудростью стоять на страже справедливости, принимая во внимание потребности и вклад каждого, с целью сохранять мир и согласие. Они должны следить за тем, чтобы устанавливаемые ими правила и даваемые ими распоряжения не вводили в искушение противопоставления личных интересов интересам общественным.

2236

Политические власти обязаны уважать основополагающие права человека. Они обязаны гуманно служить делу справедливости, соблюдая права каждого - в частности, права семьи и неимущих.

Политические права, связанные с гражданством, могут и должны даваться в согласии с требованиями общего блага. Они не могут быть временно упразднены политическими властями без законной и достаточно важной причины. Пользование политическими правами имеет целью способствовать общему благу нации и человеческого сообщества.

2237

Обязанности граждан

Те, кто подчинен власти, должны рассматривать своих начальников как представителей Бога, поставившего их распорядителями Своих даров: "Будьте покорны всякому человеческому начальству, для Господа. (...) Как свободные, не как употребляющие свободу для прикрытия зла, но как рабы Божий" (1 Петр 2,13.16). Лояльное сотрудничество дает право, а иногда и обязывает граждан справедливо возражать против того, что представляется им вредным для человеческого достоинства или для общественного блага.

2238

Долг граждан - вместе с гражданскими властями вносить свой вклад в общественное благо, в духе правды, справедливости, солидарности и свободы. Любовь к родине и служение ей вытекают из долга благодарности и закона любви. Подчинение законным властям и служение общему благу требуют от граждан исполнения их функции в жизни политического сообщества.

2239

Подчинение властям и солидарная ответственность за общее благо требуют с моральной точки зрения уплаты налогов, пользования избирательными правами и обороны страны.

2240

Итак отдавайте всякому должное; кому подать, подать, кому оброк, оброк, кому страх,

страх, кому честь, честь (Рим 13,7).

Христиане живут на своей собственной родине, но как проживающие там чужестранцы. Они исполняют все свои гражданские обязанности и несут свои тяготы, как чужестранцы. (...) Они подчиняются установленным законам, но образ жизни их главенствует над законами (...). Положение, которое Бог предназначил им, столь благородно, что им не дозволено оставить его.

Апостол увещевает нас молиться и возносить благодарение за царей и за всех тех, кто обладает властью: "дабы проводить нам жизнь тихую и безмятежную во всяком благочестии и чистоте" (1 Тим 2,2).

Страны, пользующиеся благосостоянием, должны принимать у себя, насколько это возможно, иностранцев, ищущих безопасности и источников существования, которых они не могут иметь в своей собственной стране. Общественные власти должны следить за соблюдением естественного права, которое ставит пришельца под защиту принимающих его.

Политические власти могут ради общего блага, о котором они призваны заботиться, подчинить осуществление права на иммиграцию различным юридическим условиям, в частности, соблюдению иммигрантом уважения к стране, его принимающей. Иммигрант должен с благодарностью и уважением относиться к материальному и духовному достоянию принявшей его страны, подчиняться ее законам и разделять ее тяготы.

2241

Совість обязывает гражданина не следовать предписаниям гражданских властей, если они противоречат нравственным законам, основополагающим правам человека и учению Евангелия. Отказ от повиновения гражданским властям, когда требования их противоречат совести, находит себе оправдание в различии между служением Богу и служением политическому обществу. "Отдавайте кесарево кесарю, а Божие Богу" (Мф 22,21). "Должно повиноваться больше Богу, нежели человекам" (Деян 5,29).

2242

Там, где политическая власть, превышая свои права, угнетает граждан, эти последние не должны отказывать ей в том, что объективно требуется для общего блага, но пусть им дозволено будет защищать свои права, как и права их сограждан, против злоупотреблений властей в границах, определенных естественным и Евангельским Законом.

Сопротивление угнетению со стороны политической власти не должно побуждать к применению оружия, кроме ситуации, при которой наличествуют вместе взятые следующие условия: 1 - в случае явного, постоянного и длительного нарушения фундаментальных прав человека; 2 - когда исчерпаны все иные возможности; 3 - если это не вызывает еще худших беспорядков; 4 - если есть серьезная надежда на успех; 5 - если невозможно разумно предусмотреть лучших решений.

2243

Политическое общество и Церковь

Любое учреждение зиждется - хотя бы и не объявляя этого - на определенном видении человека и его судьбы, из которого черпает свои критерии суждения, иерархию ценностей и линию поведения. В большей части человеческих сообществ учреждения создаются исходя из убеждения об определенном превосходстве человека над вещами. Только Религия, данная в Божественном Откровении, отчетливо признает в Боге, Творце и Искупителе, происхождение и назначение человека. Церковь предлагает политическим властям соотносить свои суждения и решения с откровением Истины о Боге и человеке:

2244

Общества, которые игнорируют это откровение или отказываются от него во имя своей независимости от Бога, вынуждены искать в самих себе или заимствовать у какой-либо

идеологии вехи и цели; не соглашаясь признать объективные критерии добра и зла, они присваивают себе тоталитарную власть над человеком и его судьбой, откровенно или скрытым образом, как показывает нам история.

Церковь, которая, исходя из своего предназначения и своей компетенции, никоим образом не может быть сведена к политическому сообществу, есть одновременно знамение и хранительница трансцендентного характера человеческой личности. "Церковь (...) уважает и развивает также и политическую свободу и гражданскую ответственность".

2245

В миссию Церкви входит "выносить свое нравственное суждение также и о вещах, относящихся к политическому порядку, когда того требуют основные права личности или спасение душ, применяя все и только те средства, которые соответствуют Евангелию и благу всех, сообразно различиям времени и обстоятельств".

2246

КОРОТКО

"Почитай отца твоего и мать твою" (Втор 5,16; Мк 7,10).

2247

Согласно четвертой заповеди, Бог пожелал, чтобы после Него мы почитали наших родителей и тех, кого Он, для нашего блага, наделил властью.

2248

Супружеская община зиждется на союзе и согласии супругов. Брак и семья служат благу супругов, продолжению рода и воспитанию детей.

2249

"Спасение личности, человеческого и христианского общества тесно связано с благополучными условиями супружеской и семейной ячейки".

2250

Дети обязаны проявлять к своим родителям уважение, благодарность, справедливое повиновение и оказывать им помощь. Сыновнее уважение способствует гармонии всей жизни семьи.

2251

Родители первыми ответственны за воспитание своих детей в вере, молитве и добродетели. Их долг - удовлетворять в пределах возможного физические и духовные потребности своих детей.

2252

Родители должны уважать и поддерживать призвание детей. Они должны помнить, что первый долг христианина - следовать за Христом, и учить этому.

2253

Общественная власть обязана соблюдать основополагающие права человека и условия, необходимые для пользования свободой.

2254

Гражданский долг предписывает человеку сотрудничать с гражданской властью в созидании общества в духе правды, справедливости, солидарности и свободы.

2255

Гражданин обязан по совести не следовать предписаниям гражданских властей, если предписания эти противоречат требованиям морального порядка. "Должно повиноваться больше Богу, нежели человекам" (Деян 5,29).

2256

Любое общество основывается в своих суждениях и своем поведении на определенном

видении человека и его предназначения. Общества, лишённые учения Евангелия о Боге и человеке, легко становятся тоталитарными.

2257

Статья пятая Пятая Заповедь

Не убивай (Исх 20,13).

Вы слышали, что сказано древним: "Не убивай; кто же убьёт, подлежит суду". А Я говорю вам, что всякий, гневающийся на брата своего, подлежит суду (Мф 5,21-22).

"Человеческая жизнь священна, ибо с самого начала она несёт в себе творческое действие Бога и навсегда пребывает в особом отношении с Создателем, своей единственной целью. Один Бог есть Владыка жизни, от начала ее и до конца: никто ни при каких обстоятельствах не может претендовать на право прямо уничтожить невинного человека".

2258

I. Уважение к человеческой жизни

Свидетельство Священной Истории

Священное Писание в рассказе об убийстве Авеля братом его Каином открывает с самого начала человеческой истории наличие в человеке гнева и жадности - последствий первородного греха. Человек стал врагом ближнего. Бог говорит о чудовищности этого братоубийства: "Что ты сделал? голос крови брата твоего вопиет ко Мне от земли. И ныне проклят ты от земли, которая отверзла уста свои принять кровь брата твоего от руки твоей" (Быт 4,10-11).

2259

Завет между Богом и человечеством соткан из напоминаний о божественном даре человеческой жизни и об убийственном насилии самого человека: Я взыщу и вашу кровь, в которой жизнь ваша (...). Кто прольёт кровь человеческую, того кровь прольётся рукою человека; ибо человек создан по образу Божию (Быт 5,5-6). Ветхий Завет всегда считал человеческую кровь священным знаменем жизни. Это учение актуально во все времена.

2260

Писание уточняет запрет Пятой Заповеди: "Не умерщвляй невинного и правого" (Быт 23,7). Сознательное убийство невинного глубоко противоречит человеческому достоинству, "золотому правилу" и святости Творца. Закон, запрещающий такое убийство, действителен универсально: он обязывает всех и каждого, всегда и повсюду.

2261

В Нагорной проповеди Господь напоминает заповедь: "Не убивай" (Мф 5,21), и дополняет ее запретом на гнев, ненависть и мщение. Более того, Христос просит Своего ученика подставлять другую щеку, любить врагов своих. Сам Он не защищался и попросил Петра вложить меч в ножны.

2262

Право защиты

Законная защита человека и общества не является исключением по отношению к запрету убивать невинного, то есть совершать сознательное убийство. "Личная самозащита может повлечь за собой двойной результат: первый - сохранение собственной жизни; второй - убийство агрессора. (...) Только первый результат - преднамеренный, второй - непреднамеренный".

2263

Любовь к самому себе остается основополагающим принципом морали. Это значит, что заставить уважать свое право на жизнь - законно. Защищающий свою жизнь не виновен в убийстве, даже если он вынужден нанести агрессору смертельный удар:

2264

Если защищая собственную жизнь, человек действует более агрессивно, чем нужно, его действия противозаконны. Если же он реагирует умеренно, то самозащита его законна... Для спасения души не нужно, чтобы человек отказался от самозащиты для того, чтобы избежать убийства другого: человек обязан защищать свою жизнь более, чем жизнь других.

Законная самозащита может быть не только правом, но серьезным долгом для того, кто несет ответственность за жизнь других, за общее благо семьи или государства.

2265

Для защиты общественного блага необходимо обезвредить агрессора. Поэтому традиционное учение Церкви признает за гражданскими властями право и обязанность наказывать в соответствии с серьезностью совершенного преступления, не исключая - в особо тяжких случаях - смертной казни. По аналогичным причинам, облеченные властью имеют право отразить при помощи оружия агрессоров, угрожающих государству, за которое они ответственны.

Первая цель наказания - исправить беспорядок, вызванный преступлением. Если оно сознательно принимается виновным, оно становится искуплением вины. Кроме того, наказание имеет целью защиту общественного порядка и безопасности людей. И, наконец, наказание имеет терапевтическое значение: оно должно, в пределах возможного, способствовать исправлению виновного.

2266

Если есть способ защитить человеческие жизни от агрессора и сохранить общественный порядок и безопасность людей, не прибегая к кровопролитию, власть должна ограничиться этими средствами, потому что они больше отвечают конкретным условиям общего блага и в большей степени соответствуют достоинству человека.

2267

Умышленное убийство

Пятая Заповедь запрещает как тяжкий грех прямое и умышленное убийство. Убийца и добровольные сообщники убийства совершают грех, вопиющий к небесам об отмщении.

Детоубийство, братоубийство, отцеубийство и убийство супруга являются особенно тяжкими преступлениями из-за естественных связей, которые они разрывают. Никакие соображения о евгенике или общественной гигиене не могут ни в каком случае оправдать убийства, даже если оно совершается по приказанию гражданских властей.

2268

Пятая заповедь запрещает бездействие с намерением косвенно вызвать смерть человека. Нравственный закон запрещает подвергать кого-либо смертельному риску без достаточно веской на то причины, как и отказывать в помощи человеку, находящемуся в опасности.

Равнодушие человеческого сообщества перед смертоносным голодом и отсутствие усилий помочь - возмутительная несправедливость и тяжелая вина. Спекулянты, ростовщические и корыстные методы которых вызывают голод и смерть их братьев, косвенно совершают убийство. Оно вменяемо им в вину. Неумышленное убийство не может быть поставлено в вину с точки зрения нравственной. Но если человек без достаточно веской на то причины поступает так, что его действия приводят к чьей-либо смерти, даже если он не имеет такого намерения, это серьезный проступок, за который он отвечает.

2269

Аборт

Человеческая жизнь должна пользоваться уважением и защитой в абсолютной мере с момента зачатия. С первого же момента его существования за человеком должны быть признаны

все права человеческой личности, среди которых - нерушимое право каждого невинного существа на жизнь.

2270

Прежде нежели Я образовал тебя во чреве, Я познал тебя, и прежде чем ты вышел из утробы, Я освятил тебя (Иер 1,5).

Не сокрыты были от Тебя кости мои, когда Я созидаем был в тайне, образуем был во глубине утробы (Пс 139,15).

Начиная с 1 в., Церковь провозглашала моральное зло всякого искусственно вызванного аборта. Это учение не изменилось. Оно остается незыблемым. Сознательный аборт, то есть желаемый как цель или как средство, глубоко противоречит нравственному закону:

2271

Не умерщвляй плод, губя [его в утробе), и не убивай родившегося.

Бог, Господь жизни, поручил людям высокое служение сохранять жизнь, и человек должен его исполнять подобающим образом. Поэтому жизнь с самого зачатия должна быть оберегаема с величайшей заботой; аборт и детоубийство являются ужасными преступлениями.

Формальное соучастие в аборте представляет собой тяжкую вину. Церковь применяет каноническое наказание отлучения к этому преступлению против человеческой жизни. "Тот, кто производит аборт, если цель достигнута, подлежит отлучению (экскоммуникации) *latae sententiae* (связывающее силой самого закона)", "уже из-за самого факта совершения преступления", согласно условиям, предусмотренным Законом. Церковь не намеревается таким образом сузить область милосердия. Она указывает на тяжесть совершенного преступления и непоправимый ущерб, нанесенный невинно убитому, его родителям и всему обществу.

2272

Незыблемое право на жизнь каждого невинного человека является неотъемлемой составляющей гражданского общества и его законодательства.

"Неотъемлемые права личности должны быть признаны и соблюдаемы гражданским обществом и политической властью. Права человека не зависят ни от отдельных людей, ни от родителей, и также не представляют собой привилегии, данной обществом и государством; они принадлежат человеческой природе и присущи человеку в силу творческого действия, от которого он берет свое начало. Среди этих основополагающих прав надо отметить право на жизнь и физическую неприкосновенность каждого человека от зачатия и до смерти".

"В тот момент, когда какой-то положительный закон лишает какую-то категорию людей защиты, которую обязано давать им гражданское законодательство, государство тем самым отрицает равенство всех перед законом. Когда государство не использует свои силы для служения правам всех граждан и особенно - слабейших среди них, это ставит под угрозу сами основы правового государства (...). Вследствие уважения и защиты, которые должны быть обеспечены ребенку с момента его зачатия, закон должен предусматривать соответствующие уголовные наказания за любое преднамеренное нарушение этих прав".

2273

С самого зачатия зародыш должен почитаться за личность; поэтому надо защищать его целостность, заботиться о нем и лечить его, в меру возможностей, как любого другого человека.

Предродовая диагностика нравственно законна, "если она уважает жизнь и целостность человеческого зародыша и плода и если она направлена на его сохранение или индивидуальное излечение (...). Она глубоко противоречит нравственному закону, если предусматривает, в зависимости от результата, возможность сделать аборт. Диагноз не может быть равносителен смертному приговору".

2274

"Хирургические операции на человеческом зародыше считаются законными при условии, что им сопутствует уважение к жизни и целостности зародыша и что они не подвергают его непропорционально большому риску, но производятся с целью лечения, улучшения его здоровья или спасения его жизни, находящейся в опасности".

"Безнравственно производить человеческие зародыши, предназначенные для использования как биологический материал, которым можно свободно располагать".

"Некоторые попытки вмешательства в генетическое или хромосомное достояние человека не носят терапевтического характера, но пытаются привести к производству человеческих существ выборочно, согласно полу или другим заранее предreshенным качествам. Такие манипуляции противоречат личному достоинству человека, его целостности и его самобытности", которая уникальна и неповторима.

2275

Эвтаназия

Те, чьи жизненные возможности ограничены или ослаблены, имеют право на особое к себе уважение. Больные или инвалиды должны получать поддержку, чтобы вести жизнь, насколько это возможно, нормальную.

2276

Прямая эвтаназия, независимо от мотивов и средств, состоит в том, что жизнь инвалида, больного или умирающего прерывают извне. Эвтаназия нравственно неприемлема.

Так, действие или бездействие, которые сами по себе или с заранее обдуманном намерением приносят смерть, чтобы устранить боли, является убийством, которое тяжким образом попирает достоинство человека и уважение к Богу Живому, его Создателю. Ошибка в суждении, которая может быть сделана из благих убеждений, не меняет природы самого смертоносного действия, которое всегда неприемлемо и недопустимо.

2277

Прекращение дорогостоящих, опасных, экстраординарных или несоразмерных ожидаемому результату медицинских процедур может быть законным. Это отказ от "терапевтической настойчивости". Здесь нет намерения принести смерть, есть только признание невозможности помешать ей. Решения должны приниматься самим пациентом, если он обладает на то способностью и возможностью, либо теми, у кого есть законное право решать; при этом необходимо всегда уважать разумную волю пациента и его законные интересы.

2278

Даже если смерть считается неизбежной, нельзя прерывать уход, который нормально полагается больному. Использование обезболивающих средств для того, чтобы облегчить страдания умирающего, даже с риском сократить его жизнь, может быть с моральной точки зрения совместимо с человеческим достоинством - если при этом не хотят смерти ни как цели, ни как средства, но только предвидят ее и принимают как неизбежность. Успокаивающий уход является особо ценной формой бескорыстного милосердия. В этом качестве его надо всячески поощрять.

2279

Самоубийство

Каждый отвечает за свою жизнь перед Богом, давшим ее. Бог остается ее абсолютным Владыкой. Мы должны с благодарностью принимать ее и защищать ее в честь Бога и ради спасения наших душ. Мы - только управляющие, но не хозяева жизни, которую Бог доверил нам. Мы не можем распоряжаться ею.

2280

Самоубийство противоречит естественной склонности человека сохранять и продолжать

свою жизнь. Оно глубоко противоречит законной любви к себе. Оно оскорбляет любовь к ближнему, ибо несправедливо разрывает связи солидарности с семейным, национальным и человеческим обществом, по отношению к которому у всех нас есть обязательства. Самоубийство противоречит любви к Богу Живому.

2281

Если самоубийство совершается с целью подать пример, в частности, молодежи, оно становится страшным соблазном. Сознательное содействие самоубийству нарушает нравственный закон.

Тяжелое психическое расстройство, страх или невыносимая тревога перед испытанием, страданиями или пытками могут уменьшить ответственность самоубийцы.

2282

Не надо терять надежду на вечное спасение людей, покончивших жизнь самоубийством. Бог, одному Ему ведомыми путями, может дать им возможность спасительного раскаяния. Церковь молится о тех, кто наложил руки на себя.

2283

II. Уважение к достоинству человека

Уважение к душе ближнего: соблазн

Соблазн - это проявление образа мышления или поведение, которые толкают других к деланию зла. Тот, от кого исходит соблазн, становится искушителем ближнего. Он наносит ущерб добродетели и честности; он может довести своего брата до духовной смерти. Соблазн становится тяжелой виной, если выливается в действие или в бездействие, преднамеренно ведущее другого к совершению серьезного проступка.

2284

Соблазн становится особенно пагубным в зависимости от авторитета тех, кто вызывает его, или слабости тех, кто ему подвергается. По поводу соблазна наш Господь произнес следующие слова осуждения: "А кто соблазнит одного из малых сих, верующих в Меня, тому лучше было бы, если бы повесили ему мельничный жернов на шею и потопили его во глубине морской" (Мф 18,6). Соблазн усугубляется в том случае, когда он исходит от лиц, призванных - природой или выполняемыми функциями - учить и воспитывать других. Иисус упрекает в этом книжников и фарисеев, сравнивая их с волками в овечьей шкуре.

2285

Соблазн может исходить от закона, от учреждений, от моды или от общественного мнения.

Так, повинны в соблазне те, кто устанавливает законы или социальные структуры, ведущие к деградации нравов и вырождению религиозной жизни, или к "социальным условиям, которые вольно или невольно делают непосильным, практически невозможным христианское поведение, соответствующее заповедям". То же самое касается руководителей предприятий, устанавливающих правила, которые толкают на обман; учителей, которые "раздражают детей" и тех, кто, манипулируя общественным мнением, отвращают его от нравственных ценностей.

2286

Тот, кто использует имеющуюся у него власть таким образом, что толкает на совершение зла, виновен в соблазне и ответственен за зло, которому прямо или косвенно потворствовал. "Невозможно не придти соблазнам; но горе тому, чрез кого они приходят" (Лк 17,1).

2287

Уважение к здоровью

Жизнь и физическое здоровье - драгоценные блага, доверенные нам Господом. Мы должны благоразумно заботиться о них, принимая во внимание нужды других и общее благо.

Забота о здоровье граждан требует помощи общества для создания условий существования,

позволяющих расти и достигать зрелости: это касается питания и одежды, жилища, здравоохранения, начального обучения, трудоустройства, социального обеспечения.

2288

Если нравственный закон призывает к уважению телесной жизни, он, однако, не делает из нее абсолютной ценности. Он восстает против нео-языческой концепции, стремящейся распространять культ тела, всем ему жертвовать, превращать в кумиры физическое совершенство и спортивные успехи. Отбирая сильных и отметая слабых, такая концепция может привести к извращению человеческих отношений.

2289

Добродетель воздержанности предрасполагает к тому, чтобы избегать любых излишеств, злоупотребления едой, алкоголем, табаком и лекарствами. Те, кто в состоянии опьянения или из-за чрезмерного увлечения скоростью ставит под угрозу безопасность других и свою собственную на дорогах, в море или в воздухе, берет на себя тяжкую вину.

2290

Употребление наркотиков наносит разрушительный вред человеческому здоровью и жизни. За исключением чисто терапевтических показаний, это очень тяжкая вина. Нелегальное производство и контрабанда наркотиков - преступная деятельность, представляющая собой прямое соучастие (поскольку побуждают их совершать) в действиях, резко противоречащих нравственному закону.

2291

Уважение к личности и научные исследования

Научные опыты, в области медицины или в области психологии, производимые на людях или группах людей, могут способствовать лечению больных и улучшению здоровья общества.

2292

Фундаментальные научные исследования, равно как и практические, убедительно свидетельствуют о господстве человека над творением. Наука и техника представляют собой ценные ресурсы, если они служат человеку и его полному развитию для блага всех; тем не менее, они не могут быть целью ни сами по себе, ни развития человеческого прогресса. Наука и техника подчинены человеку, источнику своего происхождения и развития; поэтому человек и его моральные ценности определяют их цели и позволяют осознать их пределы.

2293

Иллюзорно убеждение, что научное исследование и его практическое приложение нравственно нейтральны. С другой стороны, критерии их оценки не могут быть выводимы ни из обычной технической эффективности, ни из последующей пользы для одних людей в ущерб другим, ни, что еще хуже, из господствующих идеологий. Ввиду естественно присущего науке и технике значения, они должны быть безусловно подчинены фундаментальным критериям морали; они должны находиться на службе человека, его неотъемлемых прав, его истинного и полного блага, в соответствии с волей Божией и Его Замыслом.

2294

Исследования и эксперименты на людях не могут узаконивать действия, сами по себе противоречащие достоинству личности и нравственному закону. Возможное согласие подопытных субъектов не оправдывает такие действия. Эксперименты на людях морально незаконны, если они представляют риск для жизни или физической и психологической целостности субъекта, чрезмерной или такой, которого можно избежать. Эксперименты на людях наносят ущерб человеческому достоинству, если, тем более, они производятся без четкого согласия субъекта или правомочных лиц.

2295

Пересадка органов морально неприемлема, если донор или его законные представители не дали на то согласия, полностью отдавая себе отчет в происходящем. Пересадка органов соответствует нравственному закону и может быть достойна похвалы, если физический и психологический риск, который берет на себя донор, пропорционален искомому благу для пациента. Морально неприемлемо непосредственно приводить к инвалидности или к смерти одну человеческую личность - даже если это делается для того, чтобы продлить жизнь других людей.

2296

Уважение к телесной целостности

Похищение и взятие заложников сеют террор и посредством угроз подвергают жертвы невыносимому давлению. Они морально незаконны. Терроризм, подвергающий угрозам, ранящий, убивающий всех без разбора, глубоко противоречит справедливости и любви. Пытки, использующие физическое или моральное насилие, чтобы вырвать признания, чтобы наказать виновных, устрашить противников или удовлетворить свою ненависть, противоречат уважению к личности и человеческому достоинству. Сознательная и преднамеренная ампутация, калечение или стерилизация невинных людей, вне контекста медицинских предписаний исключительно терапевтического характера, противоречат нравственному закону.

2297

В прошлом законные власти обычно применяли жестокие методы для поддержания закона и порядка, часто при отсутствии какого-либо протеста со стороны пастырей Церкви, которые в собственных трибуналах применяли положения римского права касательно пыток. Наряду с этими прискорбными фактами, однако. Церковь всегда проповедовала долг милосердия и сострадания; она запрещала духовенству проливать кровь. В последнее время стало ясно, что использование этих жестоких методов не нужно для поддержания общественного порядка и нарушает законные права человека. Наоборот, оно приводит к самой худшей деградации. Надо добиваться исчезновения таких методов. Надо молиться за жертвы и их палачей.

2298

Уважение к мертвым

Умиравшие должны быть окружены уходом и вниманием, чтобы помочь им прожить последние минуты в мире и достоинстве. Молитва близких должна помогать им. Близкие должны позаботиться о том, чтобы больным вовремя были преподаны таинства, готовящие их к встрече с Богом Живым.

2299

С телами усопших надлежит обращаться почтительно и с любовью, в вере и в надежде на воскресение. Погребение мертвых - это акт телесного милосердия, выражение почтения к Божиим чадам, тело которых - храм Духа Святого.

2300

Вскрытие трупов морально допустимо, если оно производится с научной целью или в рамках судебного следствия. Бескорыстный дар органов после смерти законен и может быть похвальным. Кремация дозволена Церковью в том случае, если она не является выражением неверия в воскресение тела.

2301

III. Сохранение мира

Мир

Напоминая заповедь: "Не убивай" (Мф 5,21), Господь наш требует мира в сердцах и обличает безнравственность преступного гнева и ненависти:

Гнев есть желание мести. "Желать отмщения как зла для того, кого надо наказать,

незаконно"; но похвально требовать воздаяния "для исправления порока и сохранения справедливости". Если гнев доходит до осознанного желания убить ближнего или тяжело ранить его, он становится тяжким преступлением против любви; это - смертный грех. Господь сказал: "Всякий, гневающийся на брата своего, подлежит суду" (Мф 5,22).

2302

Сознательная ненависть противоречит любви. Ненависть к ближнему - грех, когда человек сознательно желает ему зла. Ненависть к ближнему - тяжкий грех, когда ему сознательно желают серьезной беды. "А Я говорю вам: любите врагов ваших и молитесь за гонящих вас, чтобы стать вам сынами Отца вашего, Который на небесах" (Мф 5,44-45).

2303

Уважение и развитие человеческой жизни требуют мира. Мир - это не только отсутствие войны, и он не ограничивается обеспечением равновесия враждующих сторон. Мир не может быть установлен на земле без сохранения личного достоинства людей, без свободного общения между людьми, без уважения к достоинству людей и народов, без постоянного воплощения в жизнь братства. Он есть "спокойствие порядка". Он - дело справедливости и плод любви.

2304

Мир на земле - образ и плод мира Христа, мессианского "Князя мира" (Ис 9,6). Кровью Креста Своего Он "в Своем собственном теле убил вражду" (Еф 2,16*), Он примирил людей с Богом и сделал из Своей Церкви таинство единства человеческого рода и его единения с Богом. "Он есть мир наш" (Еф 2,14). Он объявляет: "блаженны миротворцы" (Мф 5,9).

2305

Те, кто отказывается от насильственных и кровопролитных действий и для защиты прав человека прибегает к средствам, доступным самым слабым, свидетельствуют о евангельской любви, лишь бы это не вредило правам и обязанностям других людей и обществ. Они законно подтверждают серьезность физического и морального риска, связанного с применением насилия, с его разрушениями и жертвами.

2306

Избегать войны

Пятая Заповедь запрещает сознательное уничтожение человеческой жизни. Зло и несправедливости, которые влечет за собой любая война, заставляют Церковь настойчиво призывать каждого молиться и действовать для того, чтобы благодать Божия освободила нас от древнего рабства войны.

2307

Каждый гражданин и каждый правитель должен стараться избежать войны.

Но до тех пор, пока "будет существовать опасность войны и не будет международной компетентной власти, снабженной достаточными силами, нельзя будет отказывать правительствам, исчерпавшим все средства мирного соглашения, в праве законной обороны".

2308

Нужна большая строгость при определении точных условий, оправдывающих законную самозащиту посредством военной силы. Серьезность такого решения налагает требование соблюдать строжайшие условия нравственной легитимности. В этом случае необходимо одновременно:

- чтобы ущерб, наносимый агрессором нации или сообществу наций, был длительным, тяжелым и бесспорным;
- чтобы любые другие возможности положить ему конец оказались нереальными или неэффективными;
- чтобы налицо были серьезные возможности успеха;

- чтобы применение оружия не привело к большему злу и беспорядку, чем то зло, которое надо прекратить. Мощность современных средств разрушения играет большую роль при решении о том, налицо ли это последнее условие.

Таковы традиционные элементы учения о так называемой "справедливой войне".

Оценка условий моральной легитимности принадлежит разумному суждению тех, кто ответственен за общественное благо.

2309

Государственные власти в этом случае обладают правом и долгом потребовать от граждан исполнения обязанностей, необходимых для защиты отечества.

Те, кто посвящают себя служению родине, находясь на военной службе, являются защитниками безопасности и свободы народов. Честно выполняя свои обязанности, они по-настоящему способствуют общему благу нации и поддержанию мира.

2310

Государственные власти должны находить справедливое решение в тех случаях, когда человек по убеждению отказывается брать в руки оружие, при этом оставаясь обязанным служить человеческому сообществу иным образом.

2311

Церковь и человеческий разум декларируют, что нравственный закон постоянно действенен во время вооруженных конфликтов. "Тот факт, что война, к несчастью, началась, не означает, что тем самым между воюющими сторонами все дозволено".

2312

Надо уважать гражданское население, раненых солдат и военнопленных и обращаться с ними гуманно.

Действия, сознательно противоречащие человеческим правам и универсальным принципам, как и приказы о таких действиях, являются преступлениями. Слепое повиновение не достаточно для того, чтобы оправдать выполняющих подобные приказания. Так, истребление нации, народа или этнического меньшинства должно быть осуждено как смертный грех. Наш нравственный долг - отказываться выполнять приказания о совершении геноцида.

2313

"Всякое военное действие, направленное без различия на уничтожение целых городов или обширных областей с их населением, является преступлением против Бога и самого человека, что надлежит твердо и без колебаний осудить". Риск современной войны состоит и в том, что обладателям оружия массового уничтожения - в частности, атомного, биологического или химического - предоставлена возможность совершать подобные преступления.

2314

Накопление оружия многим представляется как парадоксальный способ убедить возможного противника не прибегать к военным действиям. Люди, придерживающиеся такого мнения, видят в этом самый эффективный метод обеспечить мир между народами. Но такой способ убеждения - очень спорный с моральной точки зрения. Гонка вооружений не обеспечивает мира. Она не только не устраняет возможных причин войны, но несет с собой риск их усугубить. Астрономические расходы на создание все новых и новых вооружений мешают оказывать помощь нуждающемуся населению; они препятствуют развитию народов. Чрезмерное вооружение умножает причины конфликтов и повышает риск распространения.

2315

Производство оружия и торговля им касается общего блага наций и международного сообщества. Поэтому гражданские власти имеют право и обязаны регламентировать их. Преследование краткосрочных или коллективных интересов не может узаконить предприятий,

разжигających насилие и конфликты между нациями и компрометирующих международный правопорядок.

2316

Несправедливости, слишком явное социальное или экономическое неравенство, зависть, подозрительность и гордыня, пагубно распространяющиеся между людьми и нациями, без конца угрожают миру и вызывают войны. Все, что делается для того, чтобы преодолеть эти беззакония, способствует созиданию мира и избежанию войны:

2317

По причине греховности людей, им всегда угрожает опасность войны, и так будет, доколе не придет Христос; но поскольку они, соединенные любовью, преодолевают грех, преодолевается и насилие, пока не исполнится слово: "Перекуют мечи свои на орала, и копыя свои - на серпы; не поднимет народ на народ меча, и не будут более учиться воевать" (Ис 2,4).

КОРОТКО

"В Его руке душа всякого живущего и дух всякой человеческой плоти" (Иов 12,10).

2318

Всякая человеческая жизнь с момента зачатия и до смерти священна, потому что Бог живой и святой возжелал человеческую личность ради нее самой по Своему образу и подобию.

2319

Убийство человека глубоко противоречит достоинству личности и святости Творца.

2320

Запрет убивать не отменяет права обезвредить несправедливого агрессора. Законная защита - долг того, на ком лежит ответственность за чужие жизни и общее благо.

2321

С момента зачатия ребенок имеет право на жизнь. Непосредственный аборт, используемый как цель или средство, есть позорное деяние, глубоко противоречащее нравственному закону. Церковь наказывает за это преступление против человеческой жизни канонической мерой отлучения (экскоммуникации).

2322

Поскольку с самого момента зачатия к зародышу надо относиться как к личности, надо защищать его целостность, заботиться о нем и лечить, как любого другого человека.

2323

Сознательная эвтаназия, каковы бы ни были ее формы и мотивы, является убийством. Она глубоко противоречит достоинству человеческой личности и уважению к ее Создателю, Богу Живому.

2324

Самоубийство глубоко противоречит справедливости, надежде и любви. Оно запрещено Пятой Заповедью.

2325

Соблазн представляет собой тяжкую вину, когда действием или бездействием сознательно ведет других к греху.

2326

Учитывая страдания и несправедливость, которые несет с собой война, мы должны в пределах разумных возможностей делать все, чтобы избежать ее. Церковь молится: "От бедствий, голода, огня и войны избавь нас. Господи".

2327

Церковь и человеческий здравый смысл декларируют, что нравственный закон остается постоянно действующим во время вооруженных конфликтов. Действия, преднамеренно

нарушающие права и универсальные принципы народов, являются преступлениями.

2328

"Гонка вооружений - тягчайшая язва человечества; она наносит бедным невыносимый ущерб".

2329

"Блаженны миротворцы, ибо они будут наречены сынами Божиими" (Мф 5,9).

2330

Статья шестая Шестая Заповедь

Не прелюбодействуй (Исх 20,14; Втор 5,1).

Вы слышали, что сказано древним: "не прелюбодействуй". А Я говорю вам, что всякий, кто смотрит на женщину с вожделением, уже прелюбодействовал с нею в сердце своем (Мф 5,27-28).

I. "Мужчину и женщину сотворил их..."

"Бог есть любовь, и в Себе Самом Он переживает тайну общения и любви. Создавая человека по Своему образу (...), Бог вписывает в человечество мужчины и женщины призвание и следовательно, ответственность и способность любви и общения".

"И сотворил Бог человека по образу Своему (...) мужчину и женщину сотворил их" (Быт 1,27); "Плодитесь и размножайтесь" (Быт 1,28); "Когда Бог сотворил человека, по подобию Божию создал его, мужчину и женщину сотворил их, и благословил их, и нарек им имя: человек, в день сотворения их" (Быт 5,1-2).

2331

Сексуальность влияет на все аспекты человеческой личности, в единстве ее души и тела. В особенности она касается эмоциональности, способности любви и продолжения жизни и, в более общем плане, способности устанавливать общение с другими.

2332

Каждый человек, мужчина и женщина, призван сам признать и принять свое сексуальную идентичность. Физическое, нравственное и духовное различие и взаимодополняемость служат благу брака и развитию семейной жизни. Гармония супружеского союза и общества частично зависит от того, как представители обоих полов воспринимают свою взаимодополняемость, взаимные потребности и поддержку.

2333

"Создавая человека мужчиной и женщиной, Бог одаряет личностным достоинством в равной степени мужчину и женщину". "Человек есть личность, и это относится в равной степени к мужчине и женщине, ибо оба они созданы по образу и подобию личностного Бога".

2334

Каждый из двух полов представляет собой с одинаковым достоинством, хотя и по-разному, образ могущества и нежной любви Бога. Союз мужчины и женщины в браке есть способ повторить во плоти щедрость и изобилие Создателя: "Потому оставит человек отца своего и мать свою, и прилепится к жене своей; и будут два одна плоть" (Быт 2,24). От этого союза происходят все поколения людей.

2335

Иисус пришел, чтобы восстановить творение в его изначальной чистоте. В Нагорной проповеди Он дает абсолютное толкование Божиего Замысла: "Вы слышали, что сказано древним: "не прелюбодействуй". А Я говорю вам, что всякий, кто смотрит на женщину с вожделением, уже прелюбодействовал с нею в сердце своем" (Мф 5,27-28). Что Бог сочетал, того

человек да не разлучает.

Предание Церкви всегда понимало Шестую Заповедь как объемлющую совокупность человеческой сексуальности.

2336

II. Призвание целомудрия

Целомудрие означает полную целостность сексуальности в человеческой личности и, таким образом, внутреннее единство человека в его телесном и духовном бытии. Сексуальность, в которой выражена принадлежность человека к плотскому и биологическому миру, становится личной и по-настоящему человеческой, когда она входит как составляющая в отношения между двумя личностями, в обоюдном и не ограниченном во времени взаимном даровании мужчины и женщины друг другу.

Добродетель целомудрия включает в себя таким образом целостность личности и целостность дара.

2337

Целостность личности

Целомудренный человек содержит в себе всю целостность сил жизни и любви, в нем заложенных. Эта целостность обеспечивает единство личности, она сопротивляется любой манере поведения, способной ранить ее. Она не терпит ни двойной жизни, ни двойного языка.

2338

Целомудрие требует, чтобы человек научился владеть собой. Это часть подготовки к правильному пользованию человека свободой. Альтернатива ясна: либо человек владеет своими страстями и обретает покой, либо он позволяет им господствовать над собой и становится несчастным. "Достоинство человека требует, чтобы он действовал по сознательному и свободному выбору, т.е. изнутри движимый и побуждаемый личной совестью, а не слепыми инстинктами или чисто внешним принуждением. Такого достоинства человек достигает тогда, когда, освобождаясь от всякого порабощения страстями, он стремится к своей цели в свободном выборе добра и находит для этого надлежащие вспомогательные средства в действенном и прилежном их искании".

2339

Тот, кто хочет остаться верным обетам своего Крещения и устоять против искушений, должен вооружиться соответствующими средствами: самопознанием, практикой аскезы, соответствующей случающимся трудностям; послушанием Божественным заповедям; воплощением в жизнь нравственных добродетелей и верностью молитве. "Целомудрие воссоединяет нас и ведет к единству, которое мы потеряли, будучи рассеяны во множестве".

2340

Добродетель целомудрия находится в тесной зависимости от основной добродетели воздержанности, которая направлена на то, чтобы подчинить разуму страсти и чувственные аппетиты человека.

2341

Выработка самообладания - продолжительное дело. Никогда нельзя считать, что мы приобрели его раз и навсегда. Оно требует усилий в любом возрасте. В некоторые моменты жизни - в частности, тогда, когда личность формируется, - в детстве и юности, необходимые усилия могут носить характер особой интенсивности.

2342

Целомудрие подвержено законам роста. Его развитие проходит различные этапы, порою отмеченные несовершенством и очень часто - грехом. "День за днем человек добродетельный и целомудренный воспитывает себя сам путем множественного и свободного выбора. Так он

познает, любит и делает моральное добро, соответственно разным этапам своего развития".

2343

Целомудрие - дело в высшей степени личное; оно требует также усилия культурного порядка, ибо существует "взаимозависимость между развитием человека и развитием самого общества". Целомудрие предполагает уважение к правам личности, в частности, к праву получать информацию и образование, уважающие нравственное и духовное измерение человеческой жизни.

2344

Целомудрие - это нравственная добродетель. Она также - дар Божий, благодать, плод духовного действия Святой Дух дает тому, кто возрожден водой Крещения, силу подражать чистоте Христа.

2345

Полнота самоотдачи

Любовь есть форма всех добродетелей. Под ее влиянием целомудрие является нам как школа дара личности. Самообладание предназначено для самоотдачи. Целомудрие делает человека, соблюдающего его, свидетелем перед ближним верной и нежной любви Божией.

2346

Добродетель целомудрия расцветает в дружбе. Она указывает ученику, как следовать и подражать Тому, Кто избрал нас Своими друзьями, полностью отдал Себя нам и дал нам приобщиться к Его Божественному естеству. Целомудрие есть обещание бессмертия.

Целомудрие выражается, в частности, в дружеском отношении к ближнему. Дружба, развивающаяся между лицами одного пола или разных полов, является великим благом для всех. Она ведет к духовному общению.

2347

Разные виды целомудрия

Всякий крещеный человек призван к целомудрию. Христианин "облекся во Христа" (Гал 3,27), Образец целомудрия. Все верные Христу призваны вести целомудренную жизнь, в зависимости от личного состояния их жизни. В момент Крещения христианин обязуется подчинять целомудрию свою эмоциональную жизнь.

2348

"Целомудрие людей должно различаться в соответствии с разными состояниями их жизни: у одних - в посвященной девственности и безбрачии, образцовых путях наиболее легкой отдачи Богу всего сердца безраздельно; у других - в рамках, установленных для всех нравственным законом, в зависимости от того, состоят ли они в браке или одиноки". Состоящие в браке призваны соблюдать супружеское целомудрие; остальные - целомудренное воздержание:

2349

Существуют три формы добродетели целомудрия: целомудрие супругов, целомудрие вдовства и целомудрие девственности. Мы не восхваляем одни из них, исключая другие, В этом - богатство церковной дисциплины.

Жених и невеста призваны жить в целомудренном воздержании. Это испытание, благодаря которому они познают взаимное уважение и учатся взаимной верности и надежде получить друг друга как дар от Бога. Они должны отложить до бракосочетания те выражения нежности, которые специфически присущи супружеской любви. Они должны взаимно помогать друг другу возрастать в целомудрии.

2350

Нарушение целомудрия

Похоть (вожделение) есть неупорядоченное желание или неумеренность эротических

удовольствий. Сексуальное удовольствие является моральным беззаконием, когда к нему стремятся ради него самого, вне целей продолжения рода и единения.

2351

Под мастурбацией следует понимать сознательное возбуждение половых органов с целью получения эротического наслаждения. "Как Учительство Церкви вместе с неизменной традицией, так и моральное чувство верующих утверждают без колебаний, что мастурбация - акт безусловно и серьезно беззаконный". "Каковы бы ни были мотивы, использование сексуальных возможностей вне нормальных супружеских отношений противоречит их предназначению". Поиск сексуального наслаждения осуществляется здесь вне "сексуальных отношений, требуемых нравственным законом, реализующих в контексте настоящей любви и во всей полноте их значения взаимный дар себя и продолжение человеческого рода".

Чтобы вынести справедливое суждение о моральной ответственности конкретных личностей и упорядочить пастырскую деятельность, надо принимать во внимание эмоциональную незрелость, силу привычек, состояние страха или другие психические и социальные факторы, смягчающие или совсем снимающие моральную вину.

2352

Блуд - это плотская связь между свободными мужчиной и женщиной вне брачного союза. Он грубо нарушает достоинство личности и сексуальности человека, естественно предназначенной для супружеского блага, а также для рождения и воспитания детей. Кроме того, он становится тяжким соблазном, когда речь идет о разращении молодых.

2353

Порнография состоит в изъятии сексуального акта, реального или симулированного, из интимности партнеров с целью выставить преднамеренно их на показ другим. Она оскорбляет целомудрие, потому что извращает супружеский акт, интимный дар супругов друг другу. Она наносит тяжкий ущерб достоинству тех, кто участвует в таких действиях (актеры, коммерсанты, публика), ибо каждый становится для другого объектом примитивного удовольствия и бесчестной прибыли. Она погружает тех и других в иллюзорный мир. Порнография - тяжкий грех. Гражданские власти не должны допускать производства и распространения порнографических материалов.

2354

Проституция наносит ущерб достоинству личности, которая ею занимается и тем самым превращается исключительно в источник извлекаемого из нее эротического удовольствия. Тот, кто платит, тяжело грешит против себя самого: он разрушает целомудрие, которому посвятило его Крещение, и оскверняет свое тело, храм Духа Святого. Проституция - это социальное бедствие. Она затрагивает по большей части женщин, но также и мужчин, детей и подростков (в двух последних случаях грех сопровождается соблазном). Занятие проституцией всегда глубоко греховно, но нищета, шантаж и социальное давление могут смягчить ответственность за этот грех.

2355

Изнасилование означает насильственное вторжение в сексуальную интимность человека. Оно наносит ущерб справедливости и любви. Изнасилование грубо нарушает право каждого на уважение, свободу, физическую и моральную неприкосновенность. Оно наносит жертве огромный урон, которым может быть отмечена вся ее жизнь. Оно при всех обстоятельствах представляет собой акт по сути своей дурной. Еще хуже - изнасилование, совершаемое близкими родственниками (кровосмешение) или воспитателями в отношении доверенных им учеников.

2356

Целомудрие и гомосексуализм

Гомосексуализм означает отношения между мужчинами или женщинами, испытывающими сексуальное влечение, исключительное или преобладающее, к лицам одного с ними пола. Он принимает самые разнообразные формы в разные эпохи и в разных культурах. Его психическое происхождение остается в большой степени необъяснимым. Опираясь на Священное Писание, представляющее гомосексуальные действия как тяжкую форму разврата, Предание неизменно объявляет "гомосексуальные акты безусловно незаконными". Они противоречат естественному закону. Они лишают половой акт его функции дарования жизни. Они не вытекают из подлинной эмоциональной и сексуальной взаимодополняемости. Ни в коем случае они не могут быть одобрены.

2357

Довольно значительное число мужчин и женщин имеют врожденную тенденцию к гомосексуализму. Эти люди не сделали сознательного выбора в пользу гомосексуализма; для большинства из них это состояние является трудным испытанием. К ним нужно относиться с уважением, состраданием и тактичностью. Надо избегать по отношению к ним всяких проявлений несправедливой дискриминации. Эти люди призваны исполнить волю Божию в своей жизни и, если они христиане, соединить с Крестной Жертвой Спасителя те трудности, с которыми они сталкиваются вследствие своего состояния.

2358

Люди, склонные к гомосексуализму, призваны к целомудрию. Благодаря добродетелям самообладания, воспитывающим внутреннюю свободу, иногда с помощью бескорыстной дружбы, молитвы и благодати таинств, эти люди могут и должны постепенно и решительно приближаться к христианскому совершенству.

2359

III. Супружеская любовь

Сексуальность предназначена для супружеской любви мужчины и женщины. В браке телесная интимность супругов становится знаком и залогом духовного общения. Между крещеными брачные узы освящены таинством.

2360

"Сексуальность, посредством которой мужчина и женщина отдают себя друг другу особыми, исключительно супругам присущими актами, не является чем-то чисто биологическим, но затрагивает саму внутреннюю сущность человеческой личности как таковой. Сексуальность осуществляется поистине по-человечески только тогда, когда она становится неотъемлемой частью любви, в силу которой женщина и мужчина вступают друг с другом в неразрывный союз до самой смерти":

2361

Товия встал с постели и сказал: "Встань, сестра, и помолимся, чтобы Господь помиловал нас". И начал Товия говорить: "Благословен Ты, Боже отцов наших, и благословенно имя Твое святое и славное во веки! Да благословляют Тебя небеса и все творения Твои! Ты сотворил Адама и дал ему помощницею Еву, подпорою - жену его. От них произошел род человеческий. Ты сказал: „Нехорошо быть человеку одному, сотворим помощника, подобного ему". И ныне. Господи, я беру сию сестру мою не для удовлетворения похоти, но поистине как жену: благоволи же помиловать меня, и дай мне состариться с нею". И она сказала с ним: "Аминь". И оба спокойно спали в эту ночь (Тов 8,4-9).

"Действия, которыми супруги интимно и целомудренно соединяются, честны и достойны и, совершаемые поистине по-человечески, означают и поддерживают взаимную отдачу друг другу, через которую в радости и благодарении супруги обогащают друг друга". Сексуальность - источник радости и наслаждения.

2362

Творец Сам распорядился, (...) чтобы в этой функции [деторождения] супруги испытывали телесное и духовное удовольствие и удовлетворение. Таким образом, они не делают ничего дурного, ища этого удовольствия и наслаждаясь им. Они принимают то, что Создатель предназначил для них. Тем не менее, супруги должны уметь держать себя в рамках благоразумной умеренности.

В супружеском союзе осуществляется двойная цель брака: благо самих супругов и передача жизни. Нельзя отделять друг от друга эти два значения или две ценности брака, не внося беспорядок в духовную жизнь супружеской пары и не ставя под угрозу благие свойства брака и будущее семьи.

Таким образом, супружеская любовь между мужчиной и женщиной подчиняется двойному требованию верности и плодородия.

2363

Супружеская верность

Супружеская пара составляет "глубокую общность жизни и супружеской любви, которую установил Творец и которой Он даровал ее собственные законы. [Эта общность] основывается брачным союзом, т.е. непреложным личным согласием". Оба супруга отдаются друг другу полностью и навсегда. Их уже не двое - они составляют теперь единую плоть. Свободно заключенный супругами союз обязывает их сохранять его единым и нерасторжимым. "Что Бог сочетал, того человек да не разлучает" (Мк 10,9).

2364

Верность означает постоянство в исполнении данного слова. Бог верен. Таинство брака вводит мужчину и женщину в верность Христа Своей Церкви. Супружеским целомудрием они свидетельствуют об этой тайне перед лицом мира.

2365

Св. Иоанн Златоуст советует молодым мужьям так говорить жене: "Я принял тебя в свои объятия, и я люблю тебя, и я предпочитаю тебя даже жизни моей. Ибо здешняя жизнь - ничто, и самая пламенная мечта моя - прожить ее с тобой так, чтобы быть уверенным, что мы не будем разлучены в той, что нам уготована (...). Любовь твоя для меня превыше всего, и нет мне большего огорчения, чем не иметь тех же мыслей, что и ты".

Плодородие брака

Плодородие - дар, цель брака, ибо супружеская любовь по своей природе стремится быть плодоносной. Ребенок появляется не извне, чтобы присоединиться к взаимной любви супругов; он вырастает прямо в недрах этого обоюдного дара, которого плодом и осуществлением он является. Поэтому Церковь, которая "на стороне жизни", учит, что "всякое супружеское действие должно оставаться открытым для передачи жизни" "Это учение, много раз изложенное в Учительстве Церкви, основано на неразрывной связи, которой хотел Бог и которую человек не может разорвать по собственной инициативе, между двумя значениями супружеского акта: объединяющего и воспроизводящего".

2366

Призванные давать жизнь, супруги причастны творческому могуществу и отцовству Бога. "В обязанности передавать жизнь и воспитывать тех, кому они ее дали, которую нужно рассматривать как свойственную им миссию, супруги являются споспешниками любви Бога Творца и как бы ее выразителями. Поэтому они должны исполнять свои обязанности с сознанием человеческой и христианской ответственности".

2367

Особый аспект этой ответственности касается регулирования рождаемости. Если на то есть

обоснованные причины, супруги могут желать отложить время рождения своих детей. Им самим надлежит убедиться, что это желание не продиктовано эгоистическими соображениями, но соответствует надлежащему великодушию ответственного отцовства. Кроме того, они должны согласовать свое поведение с объективными моральными критериями:

2368

Когда речь идет о согласовании супружеской любви с ответственной передачей жизни, нравственное поведение зависит не только от искреннего намерения и от оценки мотивов, но должно определяться объективными критериями, проистекающими из природы личности и ее поступков, сохраняющих в контексте истинной любви подлинный смысл взаимной отдачи и человеческого деторождения, чего не может быть, если неискренне соблюдается добродетель супружеского целомудрия.

"Только сохраняя эти два основных аспекта, объединяющий и воспроизводящий, супружество полностью сохраняет смысл взаимной и настоящей любви и свое предназначение для высокого призвания человека к отцовству".

2369

Периодическое воздержание, методы регулирования рождаемости, основанные на самонаблюдении и использовании периодов неплодности, соответствуют объективным критериям морали. Применение этих методов основано на уважении к телу супругов, поощряет нежность между супругами и способствует воспитанию подлинной свободы. И наоборот, по сути своей порочно "всякое действие, которое в предвидении супружеского акта или во время него, или во время развития его естественных последствий ставит себе целью сделать невозможным зачатие, или служит для этого средством".

2370

Естественному "языку", выражающему обоюдный и полный дар супругов, применение противозачаточных средств навязывает "язык", объективно противоречащий или такой, который не выражает полной отдачи себя другому. Отсюда происходит не только активный отказ открыться для жизни, но и фальсификация внутренней правды супружеской любви, призванной быть даром всего человека в его целостности. (...) Антропологическое и моральное различие между искусственным предупреждением беременности и соблюдением периодических ритмов (...) отражает две концепции человека и его сексуальности, непримиримые между собой.

"Действительно, пусть будет всем известно, что человеческая жизнь и долг ее передачи не ограничиваются веком сим, не поддаются его мерке и разуму, но должны быть всегда относимы к вечному назначению человека".

2371

Государство ответственно за благополучие граждан. Поэтому законно его вмешательство для демографического ориентирования населения. Государство может это делать через объективную и уважительную информацию, но ни в коем случае не в приказном и насильственном порядке. Ему не позволительно брать в свои руки инициативу, законно принадлежащую супругам, и узурпировать роль супругов, в первую очередь ответственных за рождение и воспитание своих детей. Государство не имеет права способствовать внедрению таких средств демографического регулирования, которые противоречат моральным законам.

2372

Ребенок есть дар

Священное Писание и традиционная церковная практика видят в многодетных семьях знак Божиего благословения и родительской щедрости.

2373

Велико страдание супружеских пар, которые оказываются бесплодными. "Владыка

Господи! Что Ты дашь мне? - спрашивал у Бога Авраам. - Я остаюсь бездетным" (Быт 15,2). "Дай мне детей; а если не так, я умираю", - кричит Рахиль своему мужу Иакову (Быт 30,1).

2374

Исследования, которые проводятся с целью уменьшить человеческую бесплодность, достойны поддержки, при условии, что они поставлены "на службу человеческой личности, ее неотъемлемых прав, ее истинного и полного блага, согласно замыслу и воле Божией".

2375

Технические приемы, вызывающие отделение родительства от супружества вследствие вмешательства другого человека (донорство спермы или яйцеклеток, вынашивание ребенка другой женщиной) глубоко бесчестны. Такие методы (искусственное осеменение и оплодотворение привнесенным извне биологическим материалом) нарушают право ребенка родиться от известных ему отца и матери, связанных между собой узами брака. Они нарушают также "исключительное право стать отцом и матерью только друг через друга".

2376

Когда эти методы применяются внутри супружеской пары (гомологическое искусственное осеменение и оплодотворение), они, быть может, менее предосудительны, но они, тем не менее, остаются морально неприемлемыми. Они разделяют половой акт и воспроизводящий акт. Основополагающий для существования ребенка акт перестает быть актом, которым два человека дарят себя друг другу, "он передает жизнь и индивидуальность зародыша во власть врачей и биологов и устанавливает превосходство техники над происхождением и предназначением человека. Такое владычество само по себе противоречит достоинству и равенству, которые должны быть признаны как для родителей, так и для детей". "Воспроизводство с нравственной точки зрения лишено присущего ему совершенства, когда оно желанно не как плод супружеского акта, то есть специфического жеста единения супругов. (...) Только уважение к связи, существующей между значением супружеского акта и уважением к цельности человека делает возможным воспроизводство, соответствующее достоинству человеческой личности".

2377

Ребенок - это не что-то должное, ребенок - это дар. "Высший дар, который дает брак" - человек. Ребенок не может рассматриваться как объект собственности - к чему ведет признание так называемого "права на ребенка". В этой области один только ребенок обладает настоящими правами: правом "быть плодом акта, свойственного супружеской любви своих родителей, а как личность, начиная с момента своего зачатия, также правом пользоваться уважением".

2378

Евангелие показывает, что физическое бесплодие - не абсолютное зло. Супруги, которые, исчерпав все законные медицинские средства, продолжают страдать бесплодием, соединяются с Крестом Господним, источником всякого духовного плодородия. Они могут проявить свое великодушие, усыновив брошенных детей, либо оказывая серьезную помощь другим людям.

2379

IV. Проступки против достоинства брака

Прелюбодеяние. Это слово означает супружескую неверность. Когда два человека, хотя бы один из которых состоит в браке, вступают между собой в половые отношения, пусть даже и мимолетные, они совершают прелюбодеяние. Христос осуждает прелюбодеяние даже в форме простого желания. Шестая Заповедь и Новый Завет полностью запрещают прелюбодеяние. Пророки обличают тяжесть этого греха. Они видят в прелюбодеянии образ греха идолопоклонства.

2380

Прелюбодеяние есть несправедливость. Тот, кто совершает его, нарушает свои

обязательства. Он разрушает знамение союза, которым являются брачные узы, он нарушает права другого супруга и наносит ущерб институту брака, разрывая договор, на котором он основан. Он ставит под удар благо человеческого рода и детей, которым нужен прочный родительский союз.

2381

Развод

Иисус Христос настаивает на изначальном замысле Создателя, Который хочет нерасторжимого брака. Он отменяет попущения, проскользнувшие в Ветхий Завет.

У крещеных "одобренный и заверченный брак не может быть расторгнут никакой человеческой властью и ни по какой причине, кроме смерти".

2382

Разделение супругов в некоторых случаях, предусмотренных каноническим правом, обосновано, при том, что сохраняется в силе брачный союз.

Если гражданский развод остается единственным возможным способом обеспечить некоторые законные права, уход за детьми или защиту имущества, он может быть допустим, не составляя при этом моральной вины.

2383

Развод является серьезным нарушением естественного закона. Он есть самоуверенная попытка расторгнуть договор, свободно заключенный супругами, обязавшимися жить вместе до самой смерти. Развод есть оскорбление Завета Спасения, знамением которого является таинство брака. Заключение нового союза - даже если оно признано гражданским правом - усугубляет греховность разрыва: супруг, заключивший новый брак, оказывается в ситуации публичного и постоянного прелюбодеяния.

2384

Если муж, после отделения от своей жены, сближается с другой женщиной, он сам становится прелюбодеем, потому что заставляет эту женщину совершить прелюбодеяние; и женщина, с ним живущая - прелюбодейка, потому что она привлекла к себе чужого мужа.

Аморальный характер развода состоит еще и в том, что вносит беспорядок в семейную ячейку и в общество. Этот беспорядок приносит много вреда: для супруга, оказавшегося покинутым; для детей, которые травмированы разрывом между родителями и которых каждый из родителей пытается перетянуть на свою сторону; и, наконец, заразительностью, делающей его настоящей социальной язвой.

2385

Может быть так, что один из супругов является невинной жертвой развода, данного на основании гражданского закона; в таком случае он не нарушает нравственных предписаний. Есть серьезная разница между супругом, искренне попытавшимся остаться верным таинству брака и несправедливо покинутым, - и тем, кто тяжелой виной разрушает брак, канонически действительный.

2386

Другие проступки против достоинства брака

Можно понять драму того, кто, желая обратиться и принять Евангелие, вынужден расстаться с одной или несколькими женщинами, с которыми он делил годы супружеской жизни. Тем не менее, полигамия (многоженство) несовместима с нравственным законом. Она "резко противопоставляет себя супружескому общению: ведь она прямо отрицает Божий замысел, каким он был изначальным открыт нам; она противоречит равному личностному достоинству женщины и мужчины, отдающих себя друг другу в браке, в абсолютной любви, которая тем самым может быть только исключительной и единой". Человек, практиковавший

многоженство и ставший христианином, обязан по справедливости нести ответственность за своих бывших жен и своих детей.

2387

Кровосмешение (инцест) означает интимные отношения между родственниками и свойственниками, степень родства с которыми запрещает брак. Св. Павел клеймит этот особо тяжкий грех: "Есть верный слух, что у вас появилось блудодеяние (...), что некто живет с женой отца своего. (...) Во имя Господа нашего Иисуса следует (...) предать такого сатане во измождение плоти". Кровосмешение извращает семейные отношения и означает регресс в сторону животного мира.

2388

Можно расценивать как кровосмешение также и насилие над детьми и подростками со стороны тех, кому доверена забота о них. Этот грех является также возмутительным посягательством на физическую и моральную целостность малолетних, которые всю жизнь будут нести это пятно; а, кроме того, нарушением ответственности воспитателя.

2389

Свободный союз имеет место тогда, когда мужчина и женщина не хотят придать юридическую и открыто декларированную форму своей связи, включающей сексуальную близость.

Это выражение обманчиво: что может означать "союз", в котором его участники не хотят принимать на себя обязательства по отношению друг к другу и проявляют таким образом недостаточное доверие к другому, к самому себе или к будущему?

Это выражение используется по отношению к разным ситуациям: к сожителству, к отказу от брака как такового, к неспособности связывать себя долговременными обязательствами. Все эти ситуации унижительно для достоинства брака; они уничтожают саму идею семьи; они ослабляют чувство верности. Они несовместимы с моральным законом: половой акт должен иметь место исключительно в браке; вне брака он всегда представляет собой тяжкий грех и отлучает от Причастия.

2390

Многие сегодня требуют чего-то вроде "права на пробу" для тех, кто собирается вступить в брак. Какова бы ни была твердость намерений тех, кто вступает в преждевременные сексуальные отношения, эти отношения "не позволяют обеспечить межличностную связь между мужчиной и женщиной в обоюдной искренности и верности и, в частности, оградить ее от фантазий и капризов". Плотский союз нравственно законен только в том случае, когда возникла окончательная общность жизни между мужчиной и женщиной. Человеческая любовь не допускает "проб". Она требует абсолютной, без остатка, самоотдачи каждого.

2391

КОРОТКО

"Любовь есть основное и врожденное призвание всякого человека".

2392

Создавая человека мужчиной и женщиной, Бог дает каждому из них равное личное достоинство. Каждому из них - как мужчине, так и женщине - надлежит самому осознать и принять свою сексуальную самобытность.

2393

Христос есть образец целомудрия. Каждый христианин призван вести целомудренную жизнь - соответственно своему жизненному состоянию.

2394

Целомудрие означает интеграцию сексуальности в личности. Оно предполагает

приобретение умения владеть собой.

2395

Среди грехов, глубоко противоречащих целомудрию, следует назвать мастурбацию, блуд, порнографию и гомосексуальную практику.

2396

Союз, свободно заключенный супругами, требует верной любви. Он налагает на них обязательство нерасторжимости брака.

2397

Плодородие есть благо, дар, цель брака. Передавая жизнь, супруги участвуют в отцовстве Бога.

2398

Регулирование рождаемости представляет собой один из аспектов ответственного отцовства и материнства. Законность намерений супругов не оправдывает использования нравственно неприемлемых методов (таких, например, как прямая стерилизация или противозачаточные средства).

2399

Прелюбодеяние и развод, полигамия и свободный союз являются серьезными проступками против достоинства брака.

2400

Статья седьмая Седьмая Заповедь

Не кради (Исх 20,15; Втор 5,19). Не кради (Мф 19,18).

Седьмая Заповедь запрещает брать или несправедливо удерживать у себя добро ближнего и наносить ущерб ближнему и его собственности каким бы то ни было образом. Она предписывает управлять земными благами и плодами человеческого труда с любовью и справедливостью. Она требует также, ввиду общего блага, уважения к универсальному предназначению благ и к праву частной собственности. Если мы хотим жить по-христиански, мы должны стремиться подчинить Богу и братской любви блага этого мира.

2401

I. Универсальное предназначение благ и частная собственность на блага

Вначале Бог доверил землю и ее богатства совместному управлению человечества, чтобы оно заботилось о них, подчиняло их себе своим трудом и пользовалось их плодами. Сотворенные блага предназначены всему человеческому роду. В то же время земля разделена между людьми, чтобы обеспечить безопасность их жизни, подверженной угрозе оскудения и насилия. Присвоение материальных благ законно, чтобы гарантировать свободу и достоинство личности, чтобы помочь каждому удовлетворить свои основные потребности и нужды тех, кто поручен его заботам. Оно должно позволить проявиться естественной солидарности между людьми.

2402

Право на частную собственность, приобретенную трудом или полученную от других по наследству, либо в дар, не отменяет того факта, что изначально земля была дана всему человечеству. Универсальное предназначение благ остается первостепенным, даже содействие общему благу требует уважения к частной собственности, праву на нее и пользованию ею.

2403

"Человек, пользуясь этими благами, должен рассматривать вещи, которыми он законно обладает, не как принадлежащие только ему, но также как принадлежащие общине, в том

смысле, что они должны идти на пользу не только ему одному, но и другим". Собственность на определенное благо делает обладателя его управляющим, поставленным Провидением, для того, чтобы благо это приносило плоды и другие люди, прежде всего ближние, имели от них пользу.

2404

То, что может служить для производства, - материальные и нематериальные блага, земля или заводы, способности или мастерство, требует от их обладателей особой заботы, чтобы приносить пользу как можно большему числу людей. Обладатели используемых и потребляемых благ должны пользоваться ими умеренно, оставляя лучшую часть гостю, больному, бедному.

2405

Политическая власть имеет право и долг в зависимости от требований общего блага регулировать законное осуществление права на собственность.

2406

II. Уважение к людям и их собственности

В плане экономическом, уважение к достоинству человека требует добродетели воздержанности, чтобы умерять привязанность к земным благам; добродетели справедливости, чтобы соблюдать права ближнего и отдавать ему должное; добродетели солидарности, согласно золотому правилу и согласно щедрости Господа, Который, "будучи богат, обнищал ради нас, чтобы мы обогатились Его нищетою" (2 Кор 8,9).

2407

Уважение к благам другого человека

Седьмая Заповедь запрещает кражу, то есть незаконное присвоение чужой собственности против разумной воли ее хозяина. Кражи нет в том случае, если предполагается согласие собственника или отказ противоречит благоразумию и универсальному предназначению благ. Это касается случаев неотложной и очевидной нужды, когда единственной возможностью выйти навстречу срочным и насущным потребностям человека (питание, одежда, жилище) можно только распорядившись чужой собственностью и использовав ее.

2408

Любой способ брать и незаконно удерживать у себя то, что принадлежит другому, даже если он не является нарушением гражданского права, противоречит Седьмой Заповеди. К нарушениям такого рода относятся следующие действия: сознательно не отдавать одолженные или потерянные вещи; обманывать в торговле; платить слишком низкое жалование, повышать цены, спекулируя на неосведомленности или несчастьях других.

2409

Нравственно незаконны также: спекуляция, которая основывается на искусственном повышении цены товаров с целью получить прибыль в ущерб другим; коррупция, которая изменяет действия тех, кто должен принимать решение согласно праву; присвоение и личное пользование социальной собственностью предприятия; плохо выполненная работа; налоговое мошенничество; подделка чеков и счетов; непомерные расходы; бесхозяйственность. Сознательное нанесение ущерба частной или общественной собственности противоречит нравственному закону и требует возмещения.

Обещания надо исполнять, контракты строго соблюдать в той мере, в какой принятые обязательства морально правильны. Значительная часть экономической и социальной жизни зависит от действительности контрактов между физическими и юридическими лицами. Таковы коммерческие контракты по купле и продаже, контракты по сдаче внаем или трудовые контракты. Любой договор должен быть согласован и выполнен в доброй воле.

2410

Договоры подлежат коммутативному праву, которое регулирует обмен между людьми,

исходя из соблюдения их прав. Коммутативное право налагает точные обязательства; оно требует защиты права на собственность, уплаты долгов и исполнения свободно принятых обязательств. Без коммутативного права никакая другая форма права невозможна. Коммутативное право нужно отличать от права юридического, касающегося разумных обязанностей гражданина перед обществом, и распределительного права, которое регулирует то, что общество должно гражданам, пропорционально их вкладу и потребностям.

2411

В силу коммутативного права, компенсация за совершенную несправедливость требует возвращения хозяину того, что у него было отобрано. Иисус хвалит Закхея за его решение: "Если кого чем обидел, воздам вчетверо" (Лк 19,8). Тот, кто прямо или косвенно присвоил себе чужое имущество, должен вернуть его либо его материальный или денежный эквивалент, если вещь исчезла, так же, как доход и пользу, которые законно получил бы его владелец. Все те, кто участвовал в краже каким бы то ни было образом или сознательно получил от нее выгоду (например, организовав кражу, помогая ее совершить или пряча украденное), должны возместить ущерб соразмерно своей ответственности и полученной выгоде.

2412

Азартные игры (игра в карты и т.п.) и заключение пари сами по себе не противоречат справедливости. Они становятся морально неприемлемыми, когда они лишают человека того, что ему необходимо, чтобы удовлетворить свои и чужие потребности. Страсть к играм может стать серьезной формой порабощения. Нечестные пари или шулерство составляет серьезную материю, за исключением тех случаев, когда нанесенный ущерб настолько мал, что их жертва не может считать его крупным.

2413

Седьмая Заповедь запрещает любые действия или предприятия, которые по каким бы то ни было причинам - эгоистическим или идеологическим, меркантильным или тоталитарным - ведут к порабощению людей, к унижению достоинства личности, к покупке, продаже или обмену людей на товары. Насильственное превращение человека в утилитарную ценность или в источник выгоды есть грех, оскорбляющий достоинство человека и нарушающий его основные права. Св. апостол Павел велит хозяину - христианину обращаться с рабом - христианином "не как с рабом, а как с братом возлюбленным (...) в Господе" (Флм 16).

2414

Уважение к целостности творения

Седьмая Заповедь требует уважения к целостности творения. Животные, так же, как и растения и неодушевленные существа, естественным образом предназначены для блага человечества в прошлом, настоящем и будущем. Использование минеральных, растительных и животных ресурсов мира не может быть отделено от уважения к нравственным требованиям. Дарованное Творцом господство человека над живыми и неживыми творениями не абсолютно; оно измеряется заботой о качестве жизни ближнего, в том числе и будущих поколений, и требует религиозного уважения к целостности творения.

2415

Животные - творения Бога. Он окружает их Своей промыслительной заботой. Самим фактом своего существования они Его благословляют и воздают Ему славу. Поэтому люди должны относиться к ним доброжелательно. Достаточно вспомнить о том, с какой нежностью обращались с животными св. Франциск Ассизский и св. Филипп Нери.

2416

Бог доверил животных управлению того, кого Он создал по Своему образу и подобию. Значит, использование животных для пищи и одежды законно. Их можно приручать, чтобы они

помогали человеку в работе и на досуге. Медицинские и научные эксперименты на животных, практикующиеся в разумных пределах, нравственно приемлемы, потому что они служат для лечения или спасения человеческой жизни.

2417

Подвергать животных ненужным страданиям и расточать их жизни несовместимо с человеческим достоинством. Недостойно также тратить на них средства, которые должны были бы прежде всего облегчать человеческие страдания. Можно любить животных; они не должны быть предметом чувств, предназначенных только для людей.

2418

III. Социальное учение Церкви

"Христианское Откровение ведет к более глубокому пониманию законов социальной жизни". Церковь черпает из Евангелия полное откровение истины о человеке. Исполняя свою миссию провозглашения Евангелия, она во имя Христова свидетельствует человеку о его собственном достоинстве и его призвании к общению с людьми; она учит его требованиям справедливости и мира, в соответствии с мудростью Божией.

2419

Церковь выносит моральное суждение в экономическом и социальном плане тогда, "когда того требуют фундаментальные права личности и спасение человеческих душ". В том, что касается нравственного аспекта, ее миссия отличается от миссии политических властей: Церковь заботится о временных сторонах общего блага в той мере, в какой они подчинены высшему Благу, нашей конечной цели. Она старается внушить правильное отношение к земным благам и к социально - экономическим связям.

2420

Социальное учение Церкви развилось в XIX в., когда наступила конфронтация Евангелия с современным промышленным обществом, его новыми структурами для производства товаров потребления, его новой концепцией общества, государства и власти, его новыми формами труда и собственности. Развитие социального учения Церкви в экономических и общественных вопросах подтверждает постоянно актуальные ценности учения Церкви, а также истинный смысл ее Предания, всегда живого и действенного.

2421

Социальное учение Церкви является сводом доктринальных принципов, развивающимся по мере того, как Церковь толкует события в ходе истории в свете совокупности учения, явленного через Христа Иисуса и с помощью Святого Духа. Это учение становится тем более приемлемым для людей доброй воли, чем более оно руководит поведением верующих.

2422

Социальное учение Церкви предлагает принципы мышления; оно формулирует критерии суждений и предлагает направление действий:

Любая система, согласно которой социальные отношения якобы полностью предопределены экономическими факторами, противоречит природе человека и его действий.

2423

Теория, делающая из выгоды исключительное правило и высшую цель экономической деятельности, морально неприемлема. Безудержная жажда денег неминуемо приводит к порочным результатам. Она - одна из причин множества конфликтов, нарушающих социальный порядок.

Система, которая "игнорирует фундаментальные права личности или групп людей, принося их в жертву коллективной организации производства", противоречит достоинству человека. Любая система, сводящая людей до уровня простых орудий для получения прибыли, порабощает

человека, ведет к превращению денег в идола и способствует распространению атеизма. "Не можете служить Богу и маммоне" (Мф 6,24; Лк 16,13).

2424

Церковь отвергла атеистические и тоталитарные идеологии, в наше время ассоциирующиеся с "коммунизмом" или "социализмом". С другой стороны, она отвергла в практике "капитализма" индивидуализм и абсолютный примат законов рынка над человеческим трудом. Регулирование экономики одним только методом централизованного планирования искажает первичные социальные связи; ее регулирование одним только законом рынка не обеспечивает социальной справедливости, "ибо есть множество человеческих потребностей, которые не имеют доступа к рынку". Нужно содействовать разумному регулированию рынка и экономических начинаний, согласно справедливой иерархии ценностей и ввиду общего блага.

2425

IV. Экономическая деятельность и социальная справедливость

Развитие экономической деятельности и расширение производства предназначены для удовлетворения человеческих потребностей. Экономическая жизнь имеет целью не просто увеличивать производство и повышать прибыль; она прежде всего предназначена быть на службе людей - человека во всей его цельности и всего человеческого сообщества. Ведомая присущими ей методами, экономическая деятельность должна быть поставлена в рамки морального порядка, с уважением к социальной справедливости, так, чтобы она соответствовала Божию замыслу о человеке.

2426

Человеческий труд представляет собой непосредственные действия людей, созданных по образу Божию и призванных продолжать - вместе с другими и для других - дело творения, владея над землей. Это значит, что труд является обязанностью: "Если кто не хочет трудиться, тот и не ешь" (2 Фее 3,10). Труд отдает честь дарам Творца и полученным талантам. Он может быть также искупительным. Переноса тяготы труда в единении с Иисусом, ремесленником из Назарета, распятым на Голгофе, человек некоторым образом сотрудничает с Сыном Божиим в Его искупительном деле. Он проявляет себя как ученик Христа, ежедневно неся Крест в том роде труда, к которому призван. Труд может быть средством освящения и оживления земной действительности в Духе Христа.

2427

В труде человек использует и воплощает часть способностей, вписанных в его природу. Первостепенная ценность труда касается самого человека, его автора и адресата. Труд - для человека, а не человек для труда.

Каждый должен иметь возможность получить благодаря своему труду средства на жизнь для себя и своих близких и в то же время послужить человеческому сообществу.

2428

Каждый имеет право на экономическую инициативу, каждый должен законно пользоваться своими талантами, чтобы способствовать изобилию, которым все смогут наслаждаться, и пожинать по справедливости плоды своих усилий. Он должен заботиться о том, чтобы действия его соответствовали правилам, установленным законной властью для общего блага.

2429

Экономическая жизнь затрагивает разные интересы, часто - противоположно направленные. Этим объясняется возникновение конфликтов, которыми она характеризуется. Необходимо стараться уменьшить их с помощью переговоров, соблюдая при этом права и обязанности каждого из социальных партнеров: руководителей предприятий, представителей трудящихся - например, профсоюзных организаций и, возможно - гражданских властей.

2430

Ответственность государства. "Экономическая деятельность, в частности рыночная экономика, не может протекать в институциональной, юридической и политической пустоте. Наоборот, она предполагает чувство безопасности в области гарантии индивидуальной свободы и собственности, а помимо этого денежную стабильность и существование действенных общественных служб. Основной долг государства состоит в обеспечении гарантии этой безопасности, чтобы человек, который работает и производит, мог пользоваться плодами своего труда и, стало быть, имел стимул исполнять его эффективно и честно. (...) Очередная функция государства - следить за соблюдением прав человека в экономическом секторе и направлять их; здесь, однако, главная ответственность лежит не на государстве, а на отдельных людях и на различных группах и объединениях, из которых состоит общество".

2431

Руководители предприятий несут перед обществом экономическую и экологическую ответственность за свою деятельность. Они должны принимать во внимание благо людей, а не только увеличение прибыли. Прибыль, однако, нужна. Она позволяет делать инвестиции, обеспечивающие будущее предприятий, и гарантирует наличие рабочих мест.

2432

Доступ к работе и профессии должен быть открыт всем без несправедливой дискриминации, мужчинам и женщинам, здоровым и инвалидам, уроженцам страны и иммигрантам. В зависимости от обстоятельств, общество должно, со своей стороны, помогать гражданам находить работу и занятость.

2433

Справедливая заработная плата есть законный плод труда. Отказ в ней или ее удержание может быть серьезной несправедливостью. Чтобы справедливо установить оплату труда, нужно принять во внимание одновременно и нужды, и вклад каждого. "Труд должен вознаграждаться так, чтобы человеку была предоставлена возможность достойно развивать материальную, социальную, культурную и духовную жизнь, свою и своих ближних, соответственно служению и продуктивности каждого, а также по условиям данного предприятия и общего блага". Обоюдного согласия сторон недостаточно для того, чтобы морально оправдать размер заработной платы.

2434

Забастовка нравственно законна, когда она представляется неизбежным или необходимым средством для достижения соответствующего положительного результата. Она становится морально неприемлемой, если она сопровождается актами насилия или если ее наделяют целью, не связанной напрямую с условиями труда или противоречащей общему благу.

2435

Несправедливым делом является неуплата органом социального страхования установленных законной властью отчислений. Потеря рабочего места по причине безработицы для каждого пострадавшего от нее почти всегда является посягательством на человеческое достоинство и угрозой для жизненного равновесия. Помимо личного ущерба, из нее часто вытекают многочисленные опасности для его семейного очага.

2436

V. Справедливость и солидарность между народами

В плане международном, неравенство ресурсов и экономических средств таково, что оно создает между нациями настоящую "пропасть". С одной стороны - те, кто обладает средствами для роста и развития и умножает их, с другой - те, кто накапливает долги.

2437

Различные причины религиозного, политического, экономического и финансового характера придают в наши дни "социальной проблеме всемирное измерение". Необходима солидарность между нациями, чья политика уже взаимозависима. Она еще более необходима, когда речь идет о том, чтобы воспрепятствовать действию "извращенных механизмов", мешающих развитию слаборазвитых стран. Надо заменить финансовые системы, ведущие к злоупотреблениям и даже к ростовщичеству несправедливыми коммерческими отношениями между нациями, гонку вооружений - общим усилием для того, чтобы мобилизовать все ресурсы в сторону нравственного, культурного и экономического развития "с пересмотром приоритетов и шкалы ценностей".

2438

На богатых странах лежит серьезная моральная ответственность по отношению к тем странам, которые не в состоянии сами обеспечить возможности собственного развития, либо им в этом помешали трагические исторические события. Это долг любви и солидарности; это также долг справедливости, если благосостояние богатых наций зиждется на ресурсах, которые не было достойно оплачены.

2439

Непосредственная помощь является надлежащим ответом на жгучие чрезвычайные нужды, вызванные, к примеру, природными катастрофами, эпидемиями и т.п. Но ее недостаточно для того, чтобы исправить тяжелые последствия долгосрочных лишений, а также для того, чтобы постоянно утолять потребности нуждающейся страны. Надо преобразовать международные экономические и финансовые учреждения так, чтобы они могли устанавливать более справедливые отношения с менее развитыми странами. Нужно поддерживать усилия бедных стран, направленных на развитие и освобождение. Этот принцип особым образом должен применяться в области сельского хозяйства. Крестьяне, в особенности в Третьем мире, составляют преобладающую массу неимущих.

2440

Целостное развитие человеческого общества зиждется на возрастании чувства Бога и познания самого себя. Такое развитие умножает материальные блага и ставит их на службу человека и его свободы. Оно уменьшает бедность и экономическую эксплуатацию. Оно способствует росту уважения к культурной самобытности и открытости для трансцендентного.

2441

Пастырям Церкви не надлежит прямо вмешиваться в политические дела и в организацию социальной жизни. Это дело верующих мирян, действующих по своей собственной инициативе вместе со своими согражданами. Социальная деятельность может следовать множеством конкретных путей. Она всегда будет иметь в виду общее благо и будет соответствовать Евангельской Вести и учению Церкви. Верующим мирянам надлежит "с христианской ревностью вдохнуть жизнь в земную реальность и вести себя в ней как миротворцам и защитникам справедливости".

2442

VI. Любовь к бедным

Бог благословляет тех, кто приходит на помощь бедным, и осуждает тех, кто отворачивается от них: "Просящему у тебя дай, и от хотящего занять у тебя не отвращайся" (Мф 5,42). "Даром получили, даром давайте" (Мф 10,8). Иисус узнает избранных по тому, что они сделали для бедных. Когда "нищим благовестуется" (Мф 11,5), это знак присутствия Христа.

2443

"Любовь Церкви к бедным (...) является частью ее постоянной традиции". Она вдохновляется Евангелием Заповедей Блаженства, нищетой Иисуса и Его вниманием к бедным.

Любовь к бедным есть даже одна из причин, по которым мы должны трудиться, "делая доброе своими руками, чтобы было из чего уделять нуждающемуся" (Еф 4,28). Она распространяется не только на бедность материальную, но также и на многочисленные виды бедности культурной и религиозной.

2444

Любовь к бедным несовместима с безудержной жадой богатства или с его эгоистическим использованием:

2445

Послушайте вы, богатые: плачьте и рыдайте о бедствиях ваших, находящихся на вас. Богатство ваше сгнило, и одежды ваши изъедены молью. Золото ваше и серебро изоржавело, и ржавчина их будет свидетельством против вас, и съест плоть вашу, как огонь: вы собрали себе сокровища на последние дни. Вот плата, удержанная вами у работников, пожалвших поля ваши, вопиет; и вопли жнецов дошли до Господа Саваофа. Вы роскошествовали на земле и наслаждались; напитали сердца ваши, как бы на день заклания. Вы осудили, убили Праведника: Он не сопротивлялся вам (Иак 5,1-6).

Св. Иоанн Златоуст настойчиво напоминает: "Не позволять бедным иметь участие в своих собственных благах, значит обкрадывать их и лишать их жизни. Не свои у нас богатства, а их". "Прежде всего, нужно удовлетворить требованиям справедливости, чтобы не предлагать как дар любви то, что уже должно быть дано по справедливости":

2446

Когда мы даем бедным вещи необходимые, мы вовсе не проявляем личное великодушие - мы возвращаем им то, что им принадлежит. Мы в гораздо большей степени совершаем акт справедливости, чем акт милосердия.

Дела милосердия - это движимые любовью действия, которыми мы приходим на помощь нашему ближнему в его телесных и духовных нуждах. Учить, советовать, утешать, поддерживать - значит совершать дела духовного милосердия, так же, как прощать и проявлять терпение. Дела телесного милосердия состоят, в частности, в том, чтобы накормить голодных, приютить бездомных, одеть оборванных, посетить больных и заключенных, похоронить мертвых. Среди этих дел милостыня, подаваемая бедным является одним из основных свидетельств братской любви: она также есть праведное, богоугодное дело.

2447

У кого две одежды, тот дай неимущему; и у кого есть пища, делай то же (Лк 3,11). Подавайте лучше милостыню из того, что у вас есть: тогда все будет у вас чисто (Лк 11,41). Если брат или сестра наги и не имеют дневного пропитания, а кто-нибудь из вас скажет им: "Идите с миром, грейтесь и питайтесь", но не даст им потребного для тела: что пользы? (Иак 2,15-16).

"В многочисленных своих формах - материальное обнищание, несправедливые преследования, физические и психические болезни и, наконец, смерть - человеческие беды являются очевидным знаком врожденного состояния слабости, которая стала уделом человека после первого греха, а также его потребности в спасении. Поэтому эти беды вызвали сочувствие Христа Спасителя, пожелавшего взять их на Себя и отождесвить Себя с "самыми малыми из братьев Своих". Поэтому те, на кого беды обрушились с особой жестокостью, пользуются предпочтительной любовью Церкви, которая с самого начала, и несмотря на грехи многих своих членов, не переставала стараться облегчить их участь, защищать и освободить их. Она делает это с помощью бесчисленных дел благотворительности, везде и всегда необходимых".

2448

Уже в Ветхом Завете разного рода юридические предписания (год прощения долгов, запрещение одалживать под проценты и оставлять себе залог, обязательность десятины,

ежедневная оплата поденного работника, право собирать на поле оставшиеся после жатвы колосья и на винограднике - несорванные гроздья) соответствуют поучению Второзакония: "Ибо нищие всегда будут на среди земли твоей; потому я и повелеваю тебе: отвержай руку твою брату твоему, бедному твоему и нищему твоему на земле твоей" (Втор 15,11). Иисус делает эти слова Своими: "Нищих всегда имеете с собою, а Меня не всегда" (Ин 12,8). Он не упраздняет таким образом категоричность древних пророчеств "покупать неимущих за серебро и бедных за пару обуви" (Ам 8,4.6), но призывает нас признать Его присутствие в бедных, которые - Его братья:

2449

В день, когда мать пожурила св. Розу Лимскую за то, что она держит в доме бедных и калек, та ответила ей: "Когда мы служим бедным и больным, мы служим Иисусу. Мы должны без усталости помогать нашему ближнему, ибо в наших братьях мы служим Иисусу".

КОРОТКО

"Не кради" (Втор 5,19). "Ни воры, ни лихоимцы, (...) ни хищники - Царства Божия не наследуют" (1 Кор 6,10).

2450

Седьмая Заповедь предписывает практики справедливости и милосердия в управлении земными благами и плодами человеческого труда.

2451

Блага творения предназначены всему человеческому роду. Право частной собственности не отменяет универсального предназначения благ.

2452

Седьмая Заповедь запрещает кражу. Кража - это узурпация чужой собственности против благоразумной воли владельца.

2453

Любой способ брать и несправедливо пользоваться чужим имуществом противоречит Седьмой Заповеди. Если совершена несправедливость, ее надо исправить. Коммутативное право требует возвращения украденного имущества.

2454

Нравственный закон запрещает действия, которые для достижения меркантильных или тоталитарных целей ведут к порабощению людей, к продаже, покупке или обмену людей как товара.

2455

Данное человеку Творцом господство над минеральными, растительными и животными ресурсами мира неотделимо от уважения к моральным обязательствам, в том числе - и к будущим поколениям.

2456

Животные доверены человеку, который должен обращаться с ними доброжелательно. Они могут служить праведному удовлетворению человеческих нужд.

2457

Церковь выносит моральные суждения в экономической и социальной сфере в тех случаях, когда того требуют фундаментальные права личности и спасение человеческих душ. Она заботится об общем земном благе людей, поскольку оно подчинено достижению нашей конечной цели, то есть Высшего Блага.

2458

Автором, центром и целью всей экономической и социальной жизни является сам человек. Решающий момент социальной проблемы состоит в том, чтобы созданные Богом блага, предназначенные всем, действительно всеми были получаемы по справедливости и при помощи

милосердия.

2459

Первостепенная ценность труда касается человека, который есть автор и объект труда. Своим трудом человек участвует в деле Творения. Если труд совершается в единении с Христом, он может быть искупительным.

2460

Подлинное развитие - это развитие человека в его целостности. Надо содействовать росту способности каждого человек отвечать своему призванию - стало быть, призыву Бога.

2461

Милостыня, подаваемая бедным, - это свидетельство братской любви; она также - акт справедливости, угодный Богу.

2462

В великом множестве людей, у которых нет хлеба, нет крыши над головой, нет постоянного места жительства, - как не узнать Лазаря, голодного нищего из притчи? Как не услышать Иисуса: "Как вы не сделали этого одному из сих меньших, то не сделали Мне" (Мф 25,45)?

2463

Статья восьмая Восьмая Заповедь

Не произноси ложного свидетельства на ближнего твоего (Исх 20,16). Слышали вы, что сказано древним: "не преступай клятвы, но исполняй пред Господом клятвы твои" (Мф 5,33).

Восьмая Заповедь запрещает фальсифицировать правду в отношениях с другими людьми. Это нравственное предписание вытекает из призвания святого народа быть свидетелем своего Бога, Который есть Истина и хочет Истины. Проступки против Истины - словом или делом - означают отказ от нравственной прямоты; они - сущностная измена Богу, и в этом смысле они подрывают основы союза с Ним.

2464

I. Жить в истине

Ветхий Завет свидетельствует, что Бог - источник всякой истины. Слово Его есть истина. Его Закон есть истина. "Истина Твоя в род и род" (Пс 119,90). Поскольку Бог "Говорящий истину" (Рим 3,4*), то члены Народа Его призваны жить в истине.

2465

В Иисусе Христе истина Божия открылась во всей полноте. "Полный благодати и истины" (Ин 1,14); Он есть "свет миру" (Ин 8,12); Он есть Истина. "Всякий верующий" в Него не остается "во тьме" (Ин 12,46). Ученик Иисуса "пребывает в Его слове", чтобы познать "истину, которая делает свободными" (Ин 8,32) и освящает. Следовать за Иисусом, значит жить в "Духе истины" (Ин 14,17), Которого Отец посылает во имя Его и Который "наставит на всякую истину" (Ин 16,13). Своих учеников Христос учит безусловной любви к истине: "Да будет слово ваше: „да, да", „нет, нет"" (Мф 5,37).

2466

Человек естественным образом стремится к истине. Его долг - уважать ее и свидетельствовать о ней: "Соответственно своему достоинству, все люди - поскольку они личности (...) - побуждаются самой своей природой и нравственно обязуются к исканию истины, прежде всего той, которая относится к религии. Они также обязаны принять познанную истину и направить всю свою жизнь согласно требованиям этой истины".

2467

Истина как прямота человеческих действий и слов носит имени правдивости, искренности,

откровенности. Правдивость - это добродетель, которая состоит в том, чтобы в своих делах быть настоящим, подлинным и говорить правду, не обманывая, не симулируя и не лицемера.

2468

"Люди не могли бы жить вместе, если бы они не испытывали доверия друг к другу, то есть если бы они не сообщали друг другу правду". Добродетель правды справедливо отдает должное ближнему. Правдивость находит золотую середину между тем, что должно быть высказано, и тем, что должно храниться в секрете: она предполагает честность и сдержанность. По справедливости, "один человек должен честно сообщать другому правду".

2469

Ученик Христа соглашается "жить по истине", то есть в простоте жизни, соответствующей примеру Господа, и в Его истине. "Если мы говорим, что имеем общение с Ним, а ходим во тьме, то мы лжем и не поступаем по истине" (1 Ин 1,6).

2470

II. "Свидетельствовать о истине"

Стоя перед Пилатом, Христос провозглашает, что Он "пришел в мир, чтобы свидетельствовать о истине" (Ин 18,37). Христианин должен "не стыдиться свидетельства Господа нашего" (2 Тим 1,8). В ситуациях, требующих свидетельства веры, христианин должен исповедовать ее без колебаний, по примеру св. Павла перед его судьями. Ему нужно хранить "непорочную совесть пред Богом и людьми" (Деян 24,16).

2471

Долг христиан - участвовать в жизни Церкви, и он побуждает верующих быть свидетелями Евангелия и вытекающих из него обязанностей. Это свидетельство есть передача веры словом и делом. Свидетельство есть акт справедливости, подтверждающий или дающий возможность другим узнать истину:

2472

Все верующие во Христа, где бы они ни жили, обязаны (...) примером своей жизни и свидетельством слова являть нового человека, в которого они облеклись через Крещение, и силу Святого Духа, укрепившего их в Миропомазании.

Мученичество есть высшее свидетельство об истине веры; оно означает свидетельство до смерти. Мученик свидетельствует о Христе умершем и воскресшем, с Которым он соединен любовью. Он свидетельствует об истине веры и христианского учения. Он принимает насильственную смерть. "Отдайте меня на съедение зверям. Только так мне будет дано прийти к Богу".

2473

Церковь с самым бережным вниманием хранит воспоминания о тех, кто отдал жизнь, чтобы свидетельствовать о своей вере. Деяния мучеников составляют свидетельства Истины, написанные кровью:

2474

Ничто из очарований этого мира и царств века сего не нужно мне. Мне лучше умереть, чтобы соединиться со Христом Иисусом, чем царствовать над странами до концов земли. Я ищю Того, Кто умер за нас; хочу Того, Кто воскрес для нас. Приближается мое рождение. Благословляю Тебя за то, что счел меня достойным этого дня и часа, достойным быть в числе Твоих мучеников (...). Ты сдержал Свое обещание. Боже верности и истины. За эту благодать и за нее, хвалю Тебя, благословляю Тебя, славлю Тебя в вечном и небесном Первосвященнике Иисусе Христе, Твоем возлюбленном Сыне. Через Него, Который с Тобой и Духом, да воздается Тебе слава ныне и вовеки. Аминь.

III. Проступки против истины

Ученики Христа "облеклись в нового человека, созданного по Богу, в праведности и святости истины" (Еф 4,24). "Отвергнув ложь" (Еф 4,25), они должны "отложить всякую злобу и всякое коварство и лицемерие и зависть и всякое злословие" (1 Петр 2,1).

2475

Лжесвидетельство и клятвопреступление. Прозвучавшие публично слова, не соответствующие истине, принимают особое значение. Перед судом они становятся лжесвидетельством. Если лжесвидетельство дано под присягой, оно становится клятвопреступлением. Такого рода действия способствуют либо осуждению невинного, либо оправданию виновного, либо более суровому наказанию обвиняемого. Они серьезно ставят под удар правосудие и соблюдение справедливости при вынесении приговора.

2476

Уважение к репутации людей воспрещает любые поступки и слова, способные причинить им несправедливый ущерб. Виновен:

- в необоснованном суждении - тот, кто без серьезных на то оснований хотя бы даже молча признает как действительно имеющий место моральный недостаток ближнего;

- в злословии - тот, кто без объективной действительной причины сообщает людям, ничего о том не знаящим, о недостатках и проступках других;

- в клевете - тот, кто ложными утверждениями наносит вред репутации других и дает пищу для неправильного о них суждения.

2477

Чтобы избегать необоснованного суждения, каждый должен стараться толковать как можно более доброжелательным образом мысли, слова и поступки ближнего:

2478

Всякий добрый христианин должен скорее поддерживать высказывания ближнего, нежели осуждать их: а если поддержать невозможно, пусть постарается узнать, какое значение тот придает своим словам, и если его понимание неправильно, надо с любовью исправить его; а если этого недостаточно, то надо искать все возможные средства, чтобы ближний понял и, поняв правильно, спасся.

Злословие и клевета наносят ущерб репутации и чести ближнего. А честь - это социальное свидетельство о человеческом достоинстве, и каждый обладает естественным правом на честь своего имени, на свою репутацию и уважение к себе. Итак, злословие и клевета оскорбляют добродетели любви и справедливости.

2479

Надо запрещать любое слово или поступок, которые из лести, угодничества или подострастия поддерживают и утверждают других в лукавстве их действий и порочности поведения. Угодничество - тяжкая вина, если оно способствует появлению порока или тяжкого греха. Желание оказать услугу или дружба не оправдывают двурушнических высказываний. Угодничество может быть малым грехом, если оно направлено только на то, чтобы доставить удовольствие, избежать зла, справиться с затруднениями или добиться справедливых преимуществ.

2480

Хвастовство или бахвальство есть грех против истины. То же самое применимо и к иронии, которая направлена на унижение чьей-то репутации посредством недоброжелательной насмешки над поведением этого человека.

2481

"Ложь состоит в том, что говорится неправда с целью обмана". Господь обличает ложь как диавольское дело: "Ваш отец диавол (...) ибо нет в нем истины. Когда говорит он ложь, говорит

свое; ибо он лжец и отец лжи" (Ин 8,44).

2482

Ложь есть наиболее непосредственный проступок против истины. Лгать - значит говорить и действовать против истины, чтобы ввести в заблуждение того, кто имеет право ее знать. Порывая связь между человеком и истиной и между человеком и ближним, ложь оскорбляет основополагающую связь человека и его слова с Господом.

2483

Серьезность лжи измеряется природой истины, которую она искажает, в зависимости от обстоятельств, намерений того, от кого она исходит, и ущерба, наносимого жертвам. Если ложь сама по себе есть лишь обиденный грех, она становится смертным грехом, когда серьезно оскорбляет добродетели справедливости и любви.

2484

Ложь заслуживает осуждения по самой своей природе. Это профанация слова, призванного передавать другим знание истины. Умышленное введение ближнего в заблуждение не соответствующими истине утверждениями представляет собой прегрешение против справедливости и любви. Вина возрастает, когда желание обмануть может иметь губительные последствия для тех, кого отвратили от правды.

2485

Ложь (поскольку она есть нарушение добродетели правдивости) - настоящее насилие над другими людьми. Она касается способности познавать, которая является необходимым условием, чтобы выносить суждения и принимать решения. Ложь содержит в зародыше духовное разделение и все вытекающее из него зло. Ложь пагубна для любого общества, она подрывает доверие между людьми и разрывает ткань социальных отношений.

2486

Всякая вина против справедливости и истины требует возмещения, даже если совершивший его прощен. Если невозможно исправить ошибку публично, это должно быть сделано втайне; если потерпевший не может получить возмещение непосредственно, он должен получить удовлетворение моральное, во имя любви. Возмещение полагается и в случаях, когда нанесен ущерб репутации человека. Моральное, а иногда и материальное возмещение должно быть соразмерно нанесенному ущербу. Оно является долгом совести.

2487

IV. Уважение к истине

Право сообщать правду безусловное. Каждый должен сообразовать свою жизнь с евангельской заповедью любви. Это требует, чтобы в каждой конкретной ситуации рассматривалось и решалось, следует ли или нет открыть правду тому, кто о ней спрашивает.

2488

Милосердие и уважение к истине должны диктовать ответ на любую просьбу об информации или сообщении. Благо и безопасность других, уважение к личной жизни, общее благо - достаточные причины, чтобы обойти молчанием то, о чем не стоит объявлять, или, чтобы высказываться с осторожностью. Долг избегать скандала часто диктует крайнюю сдержанность. Никто не обязан открывать правду тому, кто не имеет права знать ее.

2489

Тайна исповеди священна и не может быть выдана ни под каким предлогом. "Сакраментальная (связанная с таинством) тайна не может быть нарушена; поэтому духовнику категорически запрещено в чем бы то ни было выдавать кающегося, словом или каким-либо другим образом и по какой бы то ни было причине".

2490

Профессиональные тайны - которыми владеют, к примеру, политические деятели, военные, врачи, юристы, - или признания, сделанные по секрету, должны соблюдаться, кроме исключительных случаев, когда сохранение тайны грозит тому, кто сообщил ее, или тому, кто принял это сообщение, или третьим лицам пагубными последствиями, избежать которых можно только открыв правду. Информация частного характера, предвзятая для других, не должна быть обнародована без достаточно серьезной причины, даже если она была сообщена не по секрету.

2491

Каждый должен быть в должной мере сдержанным в отношении личной жизни людей. Те, кто отвечают за средства массовой информации, должны находить равновесие между требованиями общего блага и уважением к правам частных лиц. Вмешательство средств информации в личную жизнь политических и общественных деятелей заслуживает осуждения, в той мере, в какой вторгается в их личные дела и в их свободу.

2492

V. Использование средств социальной коммуникации

В современном обществе средства массовой информации играют важную роль, давая людям информацию, содействуя развитию культуры и образования. Эта роль возрастает из-за технического прогресса, в силу масштабов и разнообразия передаваемых новостей и в силу влияния, которое средства массовой информации оказывают на общественное мнение.

2493

Передача информации посредством средств массовой информации - общественное служение. Общество имеет право на информацию, основанную на правде, свободе, справедливости и солидарности:

2494

Для правильного пользования этим правом требуется, чтобы информация была всегда правдива в том, что касается ее предмета, и - при соблюдении требований справедливости и милосердия - полной; что касается методов, то они должны быть честными и пристойными, то есть при собирании и распространении новостей надо свято соблюдать нравственные законы, законные права и достоинство человека.

"Нужно, чтобы все члены общества выполняли и в области средств массовой информации свой долг справедливости и любви. Поэтому они должны использовать средства общественного сообщения для формирования и распространения правильного общественного мнения". Солидарность возникает как результат правдивых и честных сообщений и свободы обмена идеями, которые способствуют знакомству с другими людьми и возникновению уважения к ним.

2495

Средства социальной коммуникации (и, в частности, средства массовой информации) могут породить в пользователях некоторую пассивность, делая из них не слишком осмотрительных потребителей вестей или зрелищ. Читатели и зрители должны выработать умеренность и благоразумие по отношению к средствам массовой информации. Надо воспитать в себе просвещенное и крепкое сознание, для того, чтобы без большого усилия сопротивляться влиянию наименее добропорядочных явлений в этой области.

2496

На основании своей журналистской профессии, люди, занимающие ответственные посты в органах прессы, в распространении информации, обязаны служить истине и не грешить против любви. Они обязаны также стараться в равной степени уважать природу фактов и границы критических суждений по отношению к людям. Они должны избегать соблазна клеветы.

2497

"Гражданским властям надлежит в силу присущего им долга защищать и обеспечивать подлинную и справедливую свободу информации". Издавая законы и заботясь об их применении, власти должны следить за тем, чтобы дурное пользование средствами информации не "наносило серьезного ущерба общественным нравам и прогрессу общества". Они должны подвергать санкциям нарушение права каждого человека на добрую репутацию и неприкосновенность личной жизни. Они вовремя и со всей честностью должны давать информацию, касающуюся общего блага или дающую ответ в тех случаях, когда население резонно чем-то встревожено. Ничем нельзя оправдать распространение ложной информации, чтобы манипулировать общественным мнением через средства массовой информации. Такое вмешательство властей не должно нарушать свободы отдельных лиц и групп.

2498

С нравственной точки зрения, подлежит осуждению язва тоталитарных государств, систематически фальсифицирующих истину, осуществляющих через средства массовой информации политическое господство над общественным мнением, манипулирующих обвиняемыми и свидетелями публичных процессов и надеющихся утвердить свою тиранию, подавляя и надевая ярмо на все, что они считают "идеологическим преступлением".

2499

VI. Истина, красота и священное искусство

Добрые дела сопровождаются бескорыстным духовным удовольствием и нравственной красотой. Истина также несет в себе радость и сияние духовной красоты. Истина сама по себе прекрасна. Истина слова, рациональное выражение знания тварной и нетварной реальности, нужна человеку, наделенному разумом, но истина может также найти другие, дополнительные формы выражения, - в особенности, когда речь идет об отражении того невыразимого, что она содержит, - глубин сердца человеческого, взлетов души, тайны Бога. Бог, прежде чем открыться человеку в словах истины, открывает ему Себя универсальным языком творения, которое есть дело Его Слова и Премудрости: это порядок и гармония космоса, которые открывают для себя и ребенок, и ученый, "ибо от величия красоты созданий сравнительно познается Виновник бытия их" (Прем 13,5), "ибо Он, Виновник красоты, создал их" (Прем 13,3).

2500

Премудрость (...) есть дыхание силы Божией и чистое изливание славы Вседержителя: посему ничто оскверненное не войдет в нее. Она есть отблеск вечного света и чистое зеркало действия Божия и образ благости Его (Прем 7,25-26). Она прекраснее солнца и превосходнее сонма звезд; в сравнении со светом она выше; ибо свет сменяется ночью, а премудрости не превосмогает злоба (Прем 7,29-30). Я (...) стал любителем красоты ее (Прем 8,2).

"Созданный по образу Божию" (Быт 1,26), человек выражает также истину своей связи с Богом красотой своих художественных произведений. И действительно, искусство есть средство выражения, присущее собственно человеку; выходя за рамки поисков жизненно необходимого, общих для всех живых существ, искусство является бескорыстным изобилием внутреннего богатства человека. Оно возникает из таланта, дарованного Творцом и из усилия самого человека; искусство есть форма практической мудрости, объединяющая знание и умение, чтобы правде и действительности придать форму, используя язык, доступный зрению и слуху. Искусство содержит в себе таким образом некоторое сходство с действием Бога, в той мере, в какой оно черпает вдохновение в истине и любви к творениям. Как любой другой вид человеческой деятельности, искусство не является самоцелью - оно сообразовано с высшей целью человека и ей подчинено.

2501

Священное искусство правдиво и прекрасно, если его форма соответствует его настоящему

призванию: отражать и прославлять, в вере и преклонении, трансцендентную тайну Бога, высочайшую невидимую красоту истины и любви, явившуюся в Христе, Который есть "сияние славы и образ ипостаси Его" (Евр 1,3), в Котором "обитает вся полнота Божества телесно" (Кол 2,8), духовную красоту, отраженную в Пресвятой Деве Марии, Матери Божией, в ангелах и святых. Настоящее священное искусство ведет человека к поклонению, молитве и любви к Богу Творцу и Спасителю, Святому и Освящающему.

2502

Поэтому епископы должны, сами или поручая это дело другим, заботиться о развитии священного искусства, древнего и нового, во всех его формах, и с тем же религиозным вниманием удалить из литургии и священного строительства все, что не соответствует истине веры и подлинной красоте священного искусства.

2503

КОРОТКО

"Не произноси ложного свидетельства на ближнего твоего" (Исх 20,16). Ученики Христа облеклись "в нового человека, созданного по Богу, в праведности и святости истины" (Еф 4,24).

2504

Истина или правдивость есть добродетель, состоящая в том, чтобы проявлять себя правдиво в поступках и говорить правду, старательно избегая обмана, симуляции и лицемерия.

2505

Христианин не должен словом и делом "стыдиться свидетельства Господа" (2 Тим 1,8). Мученичество - это высшее свидетельство об истине веры.

2506

Уважение к чести и репутации людей воспрещает всякое злословие и клевету словом или поведением.

2507

Ложь состоит в искажении правды с целью обмануть ближнего, который имеет право знать правду.

2508

Вина против истины требует возмещения.

2509

Золотое правило помогает определить в конкретных ситуациях, нужно ли открыть правду тому, кто хочет ее узнать.

2510

"Сакраментальная (связанная с таинством) тайна не может быть нарушена". Надо хранить профессиональные тайны. Конфиденциальная информация, которая может причинить вред другим, не должна быть обнародована.

2511

Общество имеет право на информацию, основанную на правде, свободе и справедливости. Надо воспитать в себе благоразумие и сдержанность при пользовании средствами социальной коммуникации.

2512

Искусство, но прежде всего священное искусство, "по природе своей обращено к бесконечной Божественной красоте, которая должна неким образом выражаться в человеческих произведениях искусства, и оно тем более посвящается Богу для возвеличения Его хвалы и славы, что у них нет иного предназначения, как только содействовать сколь возможно благочестивому устремлению человеческих душ к Богу".

2513

Не желай дома ближнего твоего; не желай жены ближнего твоего, ни поля его, ни раба его, ни рабыни его, ни вола его, ни осла его, ни всякого скота его, ничего, что у ближнего твоего (Исх 20,17). Всякий, кто смотрит на женщину с вожделением, уже прелюбодействовал с нею в сердце своем (Мф 5,28).

Св. Иоанн различает три типа вожделения или похоти: похоть плоти, похоть очей и гордость житейскую. Согласно католической катехитической традиции, Девятая Заповедь запрещает похоть плоти. Десятая - желание чужих благ.

2514

В этимологическом смысле слово "вожделение" может указывать на любую сильную форму человеческого желания. Христианское богословие придает ему особый смысл - чувственного аппетита, противостоящего человеческому благоразумию. Св. апостол Павел отождествляет его с мятежом "плоти" против "духа". Оно является следствием непослушания первородного греха (Быт 3,11). Оно вносит беспорядок в нравственные способности человека и, само по себе не будучи грехом, толкает его на совершение греха.

2515

Уже в самом человеке - поскольку он есть существо, состоящее из духа и тела, - существует некоторое напряжение, разворачивается некая борьба направлений между устремлениями "духа" и "тела". Но на самом деле эта борьба принадлежит к наследию греха, она - его последствие и, одновременно, подтверждение. Она является частью ежедневного опыта духовной борьбы:

2516

Апостол говорит, что нет речи о том, чтобы презирать или осуждать тело, которое вместе с духом составляет природу человека и его субъективную личность как субъекта; он, напротив, говорит о делах, или, скорее, о постоянных наклонностях - добродетелях и пороках - нравственно добрых или дурных, которые суть плод послушания (в первом случае) или, наоборот, сопротивления (во втором случае) спасительному действию Духа Святого. Поэтому апостол пишет: "Если мы живем Духом, то по Духу будем и поступать" (Гал 5,25).

I. Очищение сердца

Сердце - средоточие нравственной личности: "Ибо из сердца исходят злые помыслы, убийства, прелюбодеяния, любодеяния" (Мф 15,19). Борьба против плотского вожделения проходит через очищение сердца и практику воздержания:

Держи себя в простоте, в невинности, и ты будешь как дети малые, не знающие разрушительного зла жизни человеческой.

2517

Шестая Заповедь Блаженства гласит: "Блаженны чистые сердцем, ибо они Бога узрят" (Мф 5,8). "Чистые сердцем" - это те, кто сообразовал свой разум и волю с Божиими требованиями святости, в основном, в трех областях: любви, целомудрия или сексуальной праведности, любви к истине и правоверности. Чистота сердца, тела и веры связаны между собой:

2518

Верные должны исповедовать члены Символа Веры, "чтобы, веруя, быть послушными Богу, и чтобы, будучи послушными, жить праведно; и чтобы, живя праведно, очищать сердца; и чтобы, очищая сердца, понимать, во что веруют".

"Чистым сердцем" обещано, что они узрят Бога лицом к лицу и станут Ему подобными. Чистота сердца предваряет видение. Уже сегодня она позволяет нам видеть так, как видит Бог, принимать другого как "ближнего"; она позволяет нам воспринимать человеческое тело - наше и ближнего - как храм Духа Святого, выражение божественной красоты.

2519

II. Борьба за чистоту

Крещение дарует получающему его благодать очищения от всех грехов. Но крещеный должен продолжать бороться против плотской похоти и беспорядочных вожделений. С помощью Божией благодати он достигает чистоты сердца:

- через добродетель и дар целомудрия, ибо целомудрие позволяет любить сердцем правым и нераздельным;

- через чистоту намерений, состоящую в стремлении к настоящей цели человека: бесхитростным взором верующий старается найти и исполнить во всяком деле волю Божию;

- через чистоту взгляда, внешнего и внутреннего; через обуздание чувств и воображения; через отказ от всякого попустительства нечистым мыслям, склоняющим к тому, чтобы свернуть с пути божественных заповедей: "Взгляд (...) возбуждает в безумных похотение и вожделение" (Прем 15,5);

- через молитву:

2520

Я думал, что воздержание давалось мне моими собственными силами, (...) силами, которых я в себе не подозревал. Я был настолько глуп, что не знал, что никто не может быть воздержан, если Ты ему этого не дашь. И Ты, конечно, дал бы, если бы внутренним стоном своим я постучался Тебе в уши и если бы крепкостью веры я перенес на Тебя свои заботы.

Чистота требует стыдливости. Стыдливость - неотъемлемая часть воздержания. Стыдливость охраняет внутренний мир человека. Она означает отказ показывать то, что должно пребывать сокровенным. Она подчинена целомудрию, о деликатности которого свидетельствует. Она руководит взглядами и жестами, соответствующими достоинству людей и их союза.

2521

Стыдливость охраняет тайну человека и его любви. Она приглашает к терпению и умеренности в любовных отношениях; она желает, чтобы условия обоюдного дара и окончательных обязательств между мужчиной и женщиной были исполнены. Стыдливость есть скромность. Она подсказывает выбор одежды. Она хранит молчание или сдержанность там, где возникает риск нездорового любопытства. Она становится сдержанностью.

2522

Существует стыдливость чувств, так же, как и стыдливость тела. Она, к примеру, восстает против выставления напоказ человеческого тела в некоторых формах рекламы, играющих на нездоровом любопытстве, или против попыток некоторых органов массовой информации заходить слишком далеко в публикации рассказов о частной жизни людей. Стыдливость побуждает жить так, чтобы можно было устоять перед соблазнами моды или перед давлением доминирующей идеологии.

2523

Формы, в которые облакается стыдливость, меняются в зависимости от данной культуры. Тем не менее она везде остается предчувствием духовного достоинства, присущего человеку. Она рождается с пробуждением сознания человека. Воспитывать стыдливость у детей и подростков означает пробуждать в них уважение к человеческой личности.

2524

Христианская чистота требует очищения социального климата. От средств социальной коммуникации она требует, чтобы они давали сдержанную и исполненную уважения к достоинству человека информацию. Чистота сердца освобождает от проникающего всюду эротизма и не дает увлекаться зрелищами, которые способствуют развитию нездорового

любопытства и иллюзий.

2525

То, что принято называть нравственным попустительством, зиждется на ошибочной концепции человеческой свободы. Для созидания свободы необходимо предварительное ознакомление с законами нравственности. От тех, кто ответственен за образование, надо добиваться, чтобы они учили молодежь уважению к истине, к сердечным качествам и к моральному и духовному достоинству человека.

2526

"Благовестие Христово постоянно обновляет жизнь и культуру падшего человека, борется против заблуждений и зла, исходящих из постоянной опасности обольщения грехом, и устраняет их. Оно непрестанно очищает и возвышает нравы народов. Богатствами свыше оно как бы изнутри оплодотворяет, укрепляет, дополняет и во Христе восстанавливает духовные качества и дарования любого народа или эпохи".

2527

КОРОТКО

"Всякий, кто смотрит на женщину с вожделением, уже прелюбодействовал с нею в сердце своем" (Мф 5,28).

2528

Девятая Заповедь предупреждает против необузданного вожделения или похоти плоти.

2529

Борьба против похоти плоти проходит через очищение сердца и воздержание.

2530

Чистота сердца позволяет нам узреть Бога: она уже теперь дает нам возможность видеть всякую вещь так, как видит Бог.

2531

Очищение сердца требует молитвы, целомудрия, чистоты намерений и взгляда.

2532

Чистота сердца требует стыдливости, которая есть терпение, умеренность и скромность. Стыдливость охраняет внутренний мир человека.

2533

Статья десятая Десятая Заповедь

Не желай (...) ничего, что у ближнего твоего (Исх 20,17). Не желай дома ближнего твоего, ни поля его, ни раба его, ни рабы его, ни вола его, ни осла его, ни всего, что есть у ближнего твоего (Втор 5,21). Где сокровище ваше, там будет и сердце ваше (Мф 6,21).

Десятая Заповедь продолжает и дополняет Девятую, говорящую о похоти плоти. Она запрещает желать чужих благ; в этом желании - корень воровства, грабежа и мошенничества, запрещенных Седьмой Заповедью. "Похоть очей" ведет к насилию и несправедливости, запрещенным Пятой Заповедью. Корыстолюбие, как и разврат, находит свои истоки в идолопоклонничестве, запрещенном первыми тремя заповедями Закона. Десятая заповедь касается намерений сердца; вместе с Девятой Заповедью она резюмирует все предписания Закона.

2534

I. Беззаконие желаний

Чувственные аппетиты побуждают нас желать приятных вещей, которых у нас нет: хотеть есть, когда мы голодны, согреться, когда нам холодно; эти желания сами себе хороши. Но часто

они выходят за рамки разумного и заставляют нас несправедливо жаждать того, что нам не принадлежит, что принадлежит или положено другим.

2535

Десятая Заповедь запрещает алчность и желание без меры присваивать земные блага; она запрещает безудержное корыстолюбие, рожденное неумеренной страстью к богатству и могуществу, которое оно дает. Она запрещает также хотеть совершить несправедливость, которая нанесла бы ущерб земным благам ближнего:

2536

Когда Закон говорит нам: "Не желай...", он другими словами велит нам отстранить наши желания от того, что нам не принадлежит. Ибо жажда присвоить себе блага ближнего огромна, беспредельна и ненасытна, как написано: "Глаза любостяжательного не насыщаются..." (Сир 14,9).

Если мы желаем приобрести нечто, принадлежащее другому человеку, но, поступая при этом честно и справедливо, мы не нарушаем этой заповеди. Традиционное катехизическое учение реалистически описывает тех, кому больше всего приходится бороться с преступным корыстолюбием и кого поэтому особенно надо увещевать соблюдать эту заповедь:

2537

Это (...) торговцы, мечтающие о недостатке или дороговизне товаров, опечаленные тем, что они не одни продают и покупают, так как, будь они одни, можно было бы продавать подороже и покупать подешевле; это те, кто желает, чтобы другие люди оказались в беде, чтобы получать прибыль, продавая им или покупая у них (...). Это врачи, желающие, чтобы были больные; юристы, которые хотят многочисленных и важных судебных дел и процессов...

Десятая Заповедь велит изгнать зависть из человеческого сердца. Когда пророк Нафан захотел вызвать раскаяние у царя Давида, он рассказал ему историю бедняка, у которого была всего одна овечка, ухоженная, как родная дочь, и богатого, который, несмотря на многочисленные стада, завидовал бедняку и в конце концов взял у него его овечку. Зависть может привести к худшим преступлениям. Через зависть диавола смерть вошла в мир (Прем 2,24):

2538

Мы боремся друг с другом, и именно зависть вооружает нас друг против друга (...). Если все так неистово селятся сотрясать Тело Христово, куда придем мы? Мы истощаем Тело Христово (...), Мы объявляем себя членами одного и того же организма - и пожираем друг друга, как дикие звери.

Зависть - один из главных пороков. Она означает огорчение, возникающее при взгляде на чужое добро, и неумеренное желание овладеть им, хотя бы и нечестно. Когда зависть заставляет желать ближнему большого зла, она становится смертным грехом:

2539

Св. Августин видел в зависти "грех диавольский в полном смысле слова". "Зависть рождает ненависть, злословие, клевету, злорадство о несчастье ближнего и недовольство его благополучием".

Зависть представляет собой одну из форм огорчения и, стало быть, отказ от любви; крещеный должен бороться с ней доброжелательностью. Зависть часто идет от гордыни; крещеный будет учиться жить смиренно:

2540

Вы хотели бы, чтобы вами Бог был прославлен? Что ж, радуйтесь успехам брата вашего, и тогда Бог вами восславится. Скажут: Бог будет прославлен тем, что раб Его сумел победить зависть, радуясь о заслугах других людей.

II. Желания Духа

Домостроительство Закона и Благодати отвращает человеческое сердце от корыстолюбия и зависти; оно вводит его в желание Высшего Блага; оно учит его желаниям Святого Духа, Который насыщает сердце человека.

Бог обетований всегда предостерегал человека от соблазна того, что от самого творения представляется "хорошим для пищи, приятным для глаз и вожделенным" (Быт 3,6).

2541

Закон, дарованный Израилю, никогда не был достаточным для того, чтобы оправдать тех, кто был ему подвластен; он даже стал орудием "вожделения". Несоответствие между "желанием" и "действием" указывает на конфликт между Законом Божиим, который есть "закон разума", и другим законом, "делающим меня пленником закона греховного, находящегося в членах моих" (Рим 7,23).

2542

"Но ныне, независимо от Закона, явилась правда Божия, о которой свидетельствуют Закон и пророки, правда Божия через веру в Иисуса Христа во всех и на всех верующих" (Рим 3,21-22). Но с этого времени верующие во Христа "распяли плоть со страстями и похотями" (Гал 5,24); они ведомы Духом и следуют желаниям Духа.

2543

III. Нищета сердцем

Иисус повелевает Своим ученикам предпочитать Его всему и всем и предлагает им "отрешиться от всего, что имеют" (Лк 14,33) ради Него и Евангелия. Незадолго до Страстей он привел им в пример бедную вдову из Иерусалима, которая от своей скудости положила все, что имела на жизнь. Предписание отрешиться от богатств необходимо для того, чтобы войти в Царство Небесное.

2544

Все христиане должны "стараться хорошо владеть своими чувствами, чтобы пользование мирскими благами и привязанность к богатству, противные духу евангельского нестяжания не помешали им стремиться к совершенству любви".

2545

"Блаженны нищие духом" (Мф 5,3). Заповеди Блаженства открывают порядок счастья и благодати, красоты и мира. Иисус восхваляет радость нищих, которым Царство Небесное уже принадлежит:

2546

Христос - Слово называет "нищетою духа" сознательное смирение человеческого духа и его самоотречение; и апостол приводит нам в пример нищету Бога, говоря: "Он обнищал ради нас" (2 Кор 8,9).

Господь сетует на богатых, потому что они находят себе утешение в изобилии богатств (Лк 6,24). "Гордец ищет земного имущества, тогда как нищий духом ищет Царства Небесного". Предавая себя Провидению Отца Небесного, мы избавляемся от тревоги о завтрашнем дне. Доверие к Богу подготавливает к блаженству нищих. Они Бога узрят.

2547

IV. "Хочу узреть Бога"

Желание истинного счастья освобождает человека от неумеренной привязанности к благам этого мира, чтобы он смог полностью найти себя в видении Бога и Божьем блаженстве. "Обещание увидеть Бога превосходит все блаженства. В Писании "видеть" означает "обладать". Тот, кто видит Бога, получил во владение все блага, которые можно себе представить".

2548

Святому народу остается только бороться, с помощью благодати свыше, чтобы обрести блага, обещанные Богом. Чтобы лицезреть Бога и обладать Им, верные Христа должны умерщвлять свои желания и, с помощью благодати Божией, побеждать соблазны наслаждения и могущества.

2549

На этом пути к совершенству Дух и Невеста призывают тех, кто их слышит, к совершенному единению с Богом:

2550

Там будет истинная слава, где каждый будет восхваляться не по ошибке, ни по ласкательству восхваляющего. Там будет истинная честь, которая не будет ни отрицаема у кого-либо достойного, ни предоставляема кому-либо недостойному: к ней не будет допущен ни один недостойный, так как там не будет позволено быть никому, кроме достойных. Там будет истинный мир, где никто не будет терпеть никакой неприятности ни от себя самого, ни от других. Наградой добродетели будет служить там Тот, Кто даровал добродетель и обетовал ей Самого Себя, лучше и выше Кого не может быть ничего. "И буду вашим Богом, а вы будете Мне народом" (Лев 26,12). (...) Такой же истинный смысл имеют и слова Апостола: Да будет Бог все во всем (1 Кор 15,28). Он будет целью наших желаний. Кого мы будем лицезреть без конца, любить без пресыщения и восхвалять без утомления. Эта обязанность, это расположение сердца и это занятие будут конечно общими для всех, как общою будет и сама вечная жизнь.

КОРОТКО

"Где сокровище ваше, там будет и сердце ваше" (Мф 6,21).

2551

Десятая Заповедь запрещает безудержное корыстолюбие, рожденное неумеренной страстью к богатству и могуществу, которое оно дает.

2552

Зависть есть огорчение, испытываемое при виде чужих благ, и безудержное желание присвоить их. Она один из главных пороков.

2553

Крещеный борется с завистью при помощи доброжелательности, смирения и предавая себя Провидению Божию.

2554

Верующие во Христа "распяли плоть со страстями и похотями" (Гал 5,24); их ведет Дух, и они следуют Его желаниям.

2555

Отрешение от богатств необходимо, чтобы войти в Царство Небесное. "Блаженны нищие духом".

2556

Отрешение от богатств необходимо, чтобы войти в Царство Небесное. "Блаженны нищие духом".

2557

Первый раздел Молитва в христианской жизни

"Велика тайна веры". Церковь исповедует ее в Апостольском Символе (Часть Первая) и совершает ее в литургии таинств (Часть Вторая), чтобы жизнь верующих была сообразна Христу в Духе Святом во славу Бога Отца (Часть Третья). Итак, эта тайна требует того, чтобы верные веровали в нее, совершали ее и жили ею в личностном и жизненном общении с Богом, живым и истинным. Это общение - молитва.

2558

Что есть молитва?

Для меня молитва - это порыв сердца, это простой взгляд, обращенный к небу, это крик благодарности и любви - как в испытании, так и в радости.

Молитва как дар Бога

"Молитва есть восхождение души к Богу или прошение у Бога подобающих благ". Откуда исходит наша молитва? От нашей гордыни и нашего своеволия или "из глубины" (Пс 130,14) сердца смиренного и сокрушенного? Возвышается унижающий себя. Смирение есть основание молитвы. "Мы не знаем, о чем молиться, как должно" (Рим 8,26). Смирение - это готовность безвозмездно принять дар молитвы: человек - нищий пред Богом.

2559

"Если бы ты знала дар Божий!" (Ин 4,10). Чудо молитвы подлинно открывается - у колодцев, к которым мы приходим доставать себе воду: тут Христос выходит навстречу каждому человеку, Он первый ищет нас и Он - Тот, Кто просит пить. Иисус жаждет. Его просьба исходит из глубин Бога, желающего нас. Молитва, знаем мы это или нет, есть встреча Божией жажды с нашей жадой. Бог жаждет, чтобы мы жаждали Его.

2560

"Ты сама просила бы у Него, и Он дал бы тебе воду живую" (Ин 4,10). Наша просительная молитва парадоксальным образом является ответом. Ответом на жалобу живого Бога: "Меня, источник воды живой, оставили, и высекли себе водоемы разбитые!" (Иер 2,13), - ответом веры на безвозмездное обещание спасения, ответом любви на жажду Единородного Сына Божия.

2561

Молитва как союз

Откуда исходит молитва человека? Каким бы ни был язык молитвы (слова и жесты), человек молится весь. Но, обозначая источник молитвы. Писание иногда говорит о душе или о духе, а еще чаще - о сердце (более тысячи раз). Именно сердце молится. Если оно далеко от Бога, молитва напрасна.

2562

Сердце - та обитель, в которой я нахожусь, в которой я живу (согласно семитскому, библейскому выражению - в которую я "нисхожу"). Это наш тайный центр, непостижимый для нашего разума и для других; только Дух Божий способен проникнуть в него и познать его. Сердце - место принятия решений, в самой глубине наших психических способностей. Оно - место истины, где мы выбираем между жизнью и смертью. Оно - место встречи, потому что, по образу Бога, мы живем во взаимоотношении: оно - место союза.

2563

Христианская молитва - это связь, основанная на союзе между Богом и человеком во Христе. Она - действие Бога и человека; она проистекает от Духа Святого и от нас, полностью направленная к Отцу, в соединении с человеческой волей Сына Божиего, ставшего Человеком.

2564

Молитва как общение

В Новом Завете молитва - это живая связь детей Божиих с их беспредельно благим Отцом, с Его Сыном Иисусом Христом и со Святым Духом. Благодать Царства есть "единство всецелой Пресвятой Троицы со всецелым духом". Таким образом молитвенная жизнь - это постоянное и естественное пребывание в присутствии Трисвятого Бога и в общении с Ним. Такое жизненное общение всегда возможно, потому что через крещение наше существо стало едино со Христом. Молитва является христианской, поскольку она есть общение со Христом и возрастает в Церкви, которая есть Его Тело. Ее измерения - это измерения любви Христовой.

2565

Глава первая Откровение молитвы Вселенский призыв к молитве

Человек пребывает в поисках Бога. В сотворении мира Бог призывает все сущее из небытия к бытию. Человек, которого Бог "увенчал славою и честью" (Пс 8,6), способен вслед за ангелами познать, "как величественно имя Господа по всей земле" (Пс 8,2). Даже после того, как вследствие греха человек утрачивает подобие Богу, он остается носителем образа Творца. Человек по-прежнему желает Того, Кто призывает его к бытию. Все религии свидетельствуют об этих основных поисках людей.

2566

Бог первый призывает человека. Забыл ли человек своего Создателя или скрылся далеко от Его лица, устремился ли вслед идолов или обвиняет Бога в том, что Он его покинул. Бог, живой и истинный, неустанно призывает каждого человека к таинственной встрече в молитве. Это действие любви верного Бога всегда оказывается в молитве на первом месте, а действие человека - всегда ответ. По мере того, как Бог открывает Себя человеку и открывает человека ему самому, молитва становится взаимным призывом, драмой союза. Через слова и действия в эту драму вовлекается сердце, и она раскрывается на протяжении всей истории.

2567

Статья первая В Ветхом Завете

Откровение молитвы в Ветхом Завете вписывается в период между падением и восстановлением человека, между скорбным призывом Бога к Его первым детям: "Где ты? (...) Что ты сделала?" (Быт 3,9.13) - и ответом Единородного Сына, входящего в мир ("Вот, иду исполнить волю Твою, Боже": Евр 10,5-7). Поэтому молитва связана с человеческой историей, она есть связь с Богом в исторических событиях.

2568

Творение - источник молитвы

Молитва живет прежде всего исходя из реальности Творения. Первые девять глав книги Бытия описывают эту связь с Богом: Авель приносит в жертву первородных стада; Енос призывает имя Божие; Енос "ходит перед Богом" (Быт 5,24). Жертвоприношение Ноя "приятно" Богу, Который благословляет его и через него благословляет все творение, ибо сердце Ноя праведно и непорочно: он тоже "ходил пред Богом" (Быт 6,9). Это качество молитвы испытано многими праведниками во всех религиях.

В Своем нерушимом союзе (завете) с живыми душами Бог всегда призывает людей молиться Ему. Но особенное откровение молитвы начинается в Ветхом Завете с отца нашего Авраама.

2569

Обещание и молитва веры

Как только Бог призывает Авраама, тот отправляется в путь, "как сказал ему Господь" (Быт 12,4): его сердце полностью "предано слову", он послушен. То, что важно в молитве, - это внимание сердца, которое обращается в согласии с Богом; значение слов относительно по сравнению с ним. Но молитва Авраама сперва выражается в действиях: будучи молчаливым, он строит на каждом этапе пути жертвенник Господу. Лишь позже появляется его первая молитва словами - потаенная жалоба, напоминающая Богу о Его обещаниях, которые как будто не выполняются. Таким образом, с самого начала проявляется один из аспектов драмы молитвы: испытание веры в верность Бога.

2570

Уверовав в Бога, ходя в Его присутствии и в союзе с Ним, патриарх готов принять в своем шатре таинственного Гостя: это восхитительное гостеприимство в Мамре - прелюдия к благовещению истинного Сына обетования". С того момента, когда Бог доверил Аврааму Свой замысел, сердце патриарха пребывает в согласии с состраданием его Господа к людям, и он дерзает ходатайствовать за них с доверием и смелостью.

2571

В качестве последнего очищения веры Авраам поставлен перед требованием, "имея обетование" (Евр 11,17), принести в жертву сына, которого Бог дал ему. Вера Авраама не ослабевает: "Бог усмотрит Себе агнца для всежжения" (Быт 22,8), "ибо он думал, что Бог силен и из мертвых воскресить" (Евр 11,19). Так отец верующих стал сообразен подобию Отца, Который не пощадит Своего собственного Сына, но предаст Его за всех нас. Молитва восстанавливает человека в подобие Божие и приобщает его силе любви Бога, спасающего многих.

2572

Бог возобновляет Свое обещание Иакову, праотцу двенадцати колен Израилевых. Перед встречей с Исавом Иаков всю ночь борется с таинственным "Некто", Который отказывается назвать Иакову Свое имя, но благословляет его, перед тем как исчезнуть на заре. Предание Церкви сохранило это повествование, усматривая в нем символ молитвы как борьбы в вере и победы постоянства.

2573

Моисей и молитва посредника

Когда обещание начинает выполняться (Пасха, Исход, дарование закона и заключение завета), молитва Моисея становится ярким образом заступнической молитвы, которая совершится в "едином Посреднике между Богом и человеками, Христе Иисусе" (1 Тим 2,5).

2574

Здесь опять Бог приходит первым. Он из горящего куста - неопалимой купины - призывает Моисея. Это событие останется одним из основополагающих образов молитвы в духовной традиции иудаизма и христианства. Действительно, если "Бог Авраама, Исаака и Иакова" призывает Своего служителя Моисея, Он - Бог Живой, Который хочет, чтобы люди имели жизнь. Он открывает Себя, чтобы спасти их, но не в одиночку, не против их воли. Он призывает Моисея, чтобы послать его, чтобы приобщить его к Своему состраданию и делу спасения. В обращении к Моисею звучит как бы мольба Бога, и Моисей, после долгих споров, приведет свою волю в согласие с волей Бога-Спасителя. Но в этом диалоге, когда Бог доверяется Моисею, Моисей также учится молитве: он пытается уйти, он возражает и, главное, он просит, и в ответ на его просьбу Господь доверяет ему Свое несказанное имя, которое откроется в дивных Его делах.

2575

Итак, "Господь говорил с Моисеем лицом к лицу, как бы говорил кто с другом своим" (Исх 33,11). Молитва Моисея - типичная созерцательная молитва, благодаря которой слуга Божий верен своему призванию. Моисей часто и долго "беседует" с Богом - восходя на гору, чтобы послушать Его и обратиться к Нему с мольбой, и спускаясь к народу, чтобы пересказать ему слова его Бога и предводительствовать им. "Он верен во всем дому Моему, устами к устам говорю Я с ним" (Числ 12,7-8), - ибо "Моисей был человек кротчайший из всех людей на земле" (Числ 12,3).

2576

В этой близости с Богом, человеколюбивым, долготерпеливым и многомилостивым, Моисей почерпнул силу и постоянство для своего заступничества. Он не молится о себе, но молится о народе, который Бог взял в удел. Уже во время битвы с Амаликитянами или желая исцелить болезнь Мариами, Моисей заступает; и особенно после отступничества народа, когда он "становится на расселине" пред Богом (Пс 106,23), чтобы спасти народ. Аргументы его молитвы (заступничество - тоже мистическая борьба) вдохновят дерзновение великих молитвенников еврейского народа, равно как и Церкви: Бог есть Любовь, Он поэтому справедлив и верен; Он не может Себе противоречить; Он должен помнить о чудных делах Своих; спор идет о Его славе; Он не может бросить народ, который носит Его имя.

2577

Давид и молитва царя

Молитва народа Божия расцветет под сенью обители Бога, ковчега завета и, впоследствии, Храма. Сначала предводители народа - пастыри и пророки - учат его молитве. Отрок Самуил должен учиться у своей матери Анны, как "стоять пред Господом", и у священника Илия, как слушать слово Господне: "Говори, Господи, ибо слышит раб Твой" (1 Цар 3,9-10). Позже он тоже узнает ценность и весомость заступничества: "Я не допущу себе греха, чтобы перестать молиться за вас, и буду наставлять вас на путь добрый и прямой (1 Цар 12,23).

2578

Давид - в высшей степени царь "по сердцу Богу", пастырь, молящийся о своем народе и во имя его; его покорность воле Божией, хвала и покаяние станут образцом молитвы для народа. Он помазанник Божий, его молитва есть приобщение в верности Божию обещанию, а также исполненное любви и радости доверие к Тому, Кто единственный Царь и Господь. В псалмах Давид, вдохновленный Духом Святым, становится первым пророком иудейской и христианской молитвы. Молитва Христа, истинного Мессии и Сына Давидова, раскроет и восполнит смысл этой молитвы.

2579

Иерусалимский Храм, дом молитвы, который хотел построить Давид, станет творением его сына Соломона. Молитва освящения Храма основывается на обетовании Бога и Его завете, на действительном присутствии имени Бога среди Его народа и воспоминании чудес Исхода. Царь в это время воздевает руки к небу и молит Господа о себе, о всем народе, о грядущих поколениях, о прощении их грехов и об их каждодневных потребностях, чтобы все народы познали, что Он есть единственный Бог, и сердце Его народа было целиком предано Ему.

2580

Илия, пророки и обращение сердца

Храм должен был стать для народа Божия местом воспитания к молитве: паломничества, праздники, жертвоприношения, вечерняя жертва, воскурения фимиама, хлебные предложения - все эти знаки святости и славы Бога, Всевышнего и совсем близкого, были призывами к молитве и путями молитвы. Но ритуализм зачастую приводил народ к чисто внешнему культу.

Требовалось воспитание веры, обращение сердца. Это стало миссией пророков до и после вавилонского пленения.

2581

Илия - отец пророков, "рода ищущих Бога, ищущих лица Его" (ср. Пс 24,6). Его имя - "Господь есть Бог мой" - возвещает вопль народа в ответ на молитву пророка на горе Кармил. Апостол Иаков напоминает нам об Илии, чтобы призвать к молитве: "Много может усиленная молитва праведного" (Иак 5,16-18).

2582

Познав милосердие в месте своего убежища у потока Хорафа, Илия учит вдову в Сарепте вере в слово Божие - и эту веру он утверждает своей настойчивой молитвой: Бог возвращает к жизни ребенка вдовы.

Во время жертвоприношения на горе Кармил, когда вера Божьего народа подвергается решающему испытанию, именно по молитве Илии огонь Божий сжигает жертву во время вечернего жертвоприношения. "Услышь меня, Господи, услышь меня!" - это слова Илии воспроизводятся в евхаристическом эпиклесисе литургии восточных обрядов.

Наконец, вновь отправляясь в пустыню к месту, где Бог, живой и истинный, открыл Себя Своему народу, Илия прячется, подобно Моисею, "в расселину скалы", доколе перед ним не "пройдет" таинственное Присутствие Бога. Но только на горе Преображения откроет Себя Тот, Чьего Лица они ищут: познание Славы Божией сияет в лице Христа, распятого и воскресшего.

2583

Из встреч "наедине с Богом" пророки черпают свет и силу для своего служения. Их молитва - не бегство от неверного мира, но слушание слова Божиего, порой спор или жалоба, всегда заступничество, ожидающее и подготавливающее вмешательство Бога-Спасителя, Господа истории.

2584

Псалмы - молитва собрания

Со времени Давида вплоть до пришествия Мессии священные книги содержат тексты молитв, свидетельствующие об углублении молитвы - за себя и за других. Постепенно был создан сборник псалмов, состоящий из пяти книг. Псалмы (т.е. "Хваления") представляют собой шедевры ветхозаветной молитвы.

2585

Псалмы питают и выражают молитву народа Божиего как собрания во время великих праздников в Иерусалиме и каждую субботу в синагогах. Эта молитва нераздельно индивидуальная и общинная. Она касается как самого молящегося, так и всех людей. Она возносится со Святой Земли и из общин диаспоры, но она охватывает все творение. Она напоминает о спасительных событиях прошлого и простирается до завершения истории. Она напоминает уже осуществившиеся обетования Божий и ожидает Мессию, Который исполнит их окончательно.

Псалмы, моления которых нашли свое полное осуществление в Христе, остаются существенной составляющей молитвы Его Церкви.

2586

Псалтирь - книга, в которой слово Божие становится молитвой человека. В других книгах Ветхого Завета "слова провозглашают дела (Бога для людей) и открывают тайну, содержащуюся в них". В Псалтири слова псалмопевца, воспеваемые для Бога, выражают спасительные дела Божий. Тот же Дух вдохновляет дело Божие и ответ человека. Христос соединит одно с другим. В Нем псалмы продолжают учить нас молитве.

2587

Словесное многообразие молитвы псалмов рождается одновременно в литургии Храма и в сердце человека. Псалмы - будь то гимны, молитвы в скорби или благодарения, индивидуальные или общинные моления, царские или паломнические песнопения, размышления о Премудрости - являются зеркалом чудес Бога в истории Его народа и жизненных ситуациях, пережитых псалмопевцем. Псалом может отражать событие прошлого, но он настолько стройно выдержан, что годится как молитва для людей в любом положении и в любую эпоху.

2588

К числу постоянных черт псалмов относятся: простота и спонтанность молитвы; стремление к Богу через все благое и со всем благим в творении; тяжелое положение верующего, подвергающегося из-за своей любви к Богу, Которого он ставит выше всего, нападкам множества врагов и многочисленным искушениям; наконец, ожидание того, что совершит верный Своим обещаниям Бог, уверенность в Его любви, предание себя Его воле. Молитва псалмов всегда поддерживается хвалой, поэтому и само название сборника соответствует его содержанию: "Хваления". Сборник составлялся для совместной молитвы собрания, поэтому в нем звучит призыв к молитве и ответ на него: "Халлелу-Йах" (Аллилуя), "Хвалите Господа!".

2589

Есть ли что-либо лучшее, чем псалом? Потому и Давид так хорошо говорит: "Хвалите Господа, ибо благ псалом; Богу нашему - хвала сладостная и подобающая!" Это воистину так. Ибо псалом есть благословение, произносимое народом, хвала Богу, воздаваемая собранием, общее рукоплескание, вселенское слово, голос Церкви, мелодическое исповедание веры...

КОРОТКО

"Молитва есть вознесение души к Богу или прошение у Бога подобающих благ".

2590

Бог неустанно призывает каждого человека к мистической встрече с Ним. Молитва сопровождает всю историю спасения как взаимный призыв Бога и человека.

2591

Молитва Авраама и Иакова представляет собой борьбу, ведомую верой, в доверии верности Бога и уверенности в победе, обещанной за постоянство.

2592

Молитва Моисея является ответом на инициативу живого Бога, желающего спасти Свой народ. Она прообразует заступничество единственного Посредника - Иисуса Христа.

2593

Молитва народа Божия расцветает под сенью обители Божией - ковчега завета и Храма, под предводительством пастырей - особенно царя Давида - и пророков.

2594

Пророки призывают к обращению сердца и, пламенно ища Лица Божиего, подобно Илии, ходатайствуют о народе.

2595

Псалмы представляют собой шедевры ветхозаветной молитвы. В них нераздельно присутствуют два компонента: индивидуальный и общинный. Псалмы охватывают все периоды истории, поминая уже осуществившиеся Божий обещания и уповая на пришествие Мессии.

2596

Молитва Псалмов совершается во Христе, поэтому они - существенный и постоянный элемент молитвы Его Церкви. Они подходят для людей во всяком положении и во все времена.

2597

Драма молитвы полностью открывается нам в Слове, Которое стало плотью и обитало с нами. Пытаться понять Его молитву через то, что ее свидетели возвещают нам в Евангелии, - значит приближаться к Святому Господу Иисусу, как Моисей приближался к неопалимой купине: сначала созерцать Его Самого в молитве, затем слушать, как Он учит нас молиться, чтобы, наконец, узнать, как Он внимает нашей молитве.

2598

Иисус молится

Сын Божий, ставший Сыном Девы, научился молитве Своим человеческим сердцем. Он научился ей у Своей Матери, Которая хранила в сердце все "великие дела" Всемогущего Бога и размышляла о них. Он научился ей из слов и ритмов молитв Своего народа в синагоге Назарета и в Храме. Но Его молитва имеет тайный источник, как Он дает понять в возрасте двенадцати лет: "Мне должно быть в том, что принадлежит Отцу Моему" (Лк 2,49). Здесь начинает открываться новизна молитвы в полноте времени: сыновняя молитва, которую ожидал Отец от Своих детей, должна, в конечном счете, быть пережита Самим Единородным Сыном в его Человечестве, с людьми и ради людей.

2599

Евангелие от Луки подчеркивает действие Святого Духа и смысл молитвы в служении Христа. Иисус молится перед решающими моментами Своей миссии: перед тем, как Отец свидетельствует о Нем при Его Крещении и Преображении, перед тем, как Он исполнит замысел любви Отца в Своих страстях. Он молится, кроме того, перед решающими моментами, касающимися служения апостолов: перед тем, как избрать и призвать их, перед тем, как Петр исповедует Его как "Христа Божия" и чтобы вера главы апостолов не ослабела в искушении. Молитва Иисуса перед спасительными событиями, которые Отец поручает Ему совершить, - это полное смирения и доверия предание Своей воли любящей воле Отца.

2600

"Случилось, что, когда Он в одном месте молился и перестал, один из учеников Его сказал Ему: Господи! научи нас молиться" (Лк 11,1). Не потому ли ученик желает молиться, что сначала он созерцает молитву своего Учителя? Он может, таким образом, научиться у Учителя молитвы. Созерцая и слушая Сына, дети учатся молиться Отцу.

2601

Иисус зачастую удаляется для молитвы, совершая ее в уединении, на горе, предпочтительно ночью. Он представляет людей в Своей молитве, потому что Он принял Человеческое естество в Своем воплощении, и Он приносит их как дар Отцу, принося Самого Себя. Он, Слово, Которое "стало плотью", приобщается в Своей человеческой молитве всему тому, чем живут Его "братья" (Евр 2,12). Он сострадает их немощам, чтобы избавить их от немощей. Именно для этого послал Его Отец. Его слова и дела оказываются, таким образом, зримым проявлением Его молитвы "втайне".

2602

Из молитв Христа во время Его служения евангелисты сохранили две, воспроизведя их почти дословно. И обе они начинаются благодарением. В первой из них Иисус исповедует Отца, узнает Его и благословляет, ибо Он сокрыл тайны Царства от тех, кто считает себя учеными, и открыл "младенцам" ("нищим" Заповедей Блаженства). Его трепетный возглас "Ей, Отче" (т.е. "Да, Отче!") вырывается из глубин Его сердца и выражает полное согласие с "благоволением" Отца, являясь эхом слов Его Матери в момент зачатия - "да будет Мне по слову Твоему" - и как бы вступлением к тому, что Он скажет Отцу во время борения в Гефсиманском саду. Вся молитва Иисуса состоит в этом согласии любви - согласии Его человеческого сердца с "тайной

воли" Отца (Еф 1,9).

2603

Вторая молитва приводится св. евангелистом Иоанном в эпизоде, предшествующем воскрешению Лазаря. Это событие предваряется благодарением: "Отче! благодарю Тебя, что Ты услышал Меня". Это значит, что Отец всегда внимлет прошениям Сына. Иисус добавляет: "Я и знал, что Ты всегда услышишь Меня", - значит, Иисус, со Своей стороны, просит Отца постоянно. Так, поддерживаемая благодарением, молитва Иисуса открывает нам, как нужно просить: прежде, нежели дар будет дан, Иисус соглашается с Тем, Кто дарует и отдает Себя в дарах. Более драгоценен Даритель, нежели даваемый дар. Он есть "Сокровище", и в Нем пребывает сердце Сына: дар дается "с избытком".

"Первосвященническая" молитва Иисуса занимает исключительное место в домостроительстве спасения. Ей будет посвящено размышление в конце первого раздела. Она действительно открывает нам актуальность всех молитв нашего Первосвященника и при этом содержит то, чему Он учит нас в молитве, обращенной к Отцу нашему, о чем пойдет речь во втором разделе.

2604

Когда приходит час исполнить замысел любви Отца, Иисус предоставляет на мгновение возможность увидеть неизмеримую глубину Его сыновней молитвы - не только перед тем, как Он добровольно отдаст Себя ("Отче!.. Не Моя воля, но Твоя да будет": Лк 22,42), но вплоть до самых последних слов на кресте, где молитва и приношение составляют одно целое: "Отче! прости им, ибо не знают, что делают" (Лк 23,34); "Истинно говорю тебе, ныне же будешь со Мною в раю" (Лк 23,43); "Жено! се, сын Твой! (...) Се, Матерь твоя!" (Ин 19,26-27); "Жажду" (Ин 19,28); "Боже Мой! для чего Ты Меня оставил?" (Мк 15,34); "Совершилось!" (Ин 19,30); "Отче! в руки Твои предаю дух Мой" (Лк 23,46), - вплоть до "сильного вопля", с которым Иисус испускает дух.

2605

Все горести во все времена человечества, поработанного грехом и смертью, все прошения и ходатайства истории спасения сосредоточены в этом вопле Слова воплощенного. И Отец принял их и ответил на них сверх всякой надежды, воскресив Своего Сына. Так исполнилась и совершилась драма молитвы в домостроительстве творения и спасения. Псалтырь дает нам ключ к драме во Христе. Именно в нынешнем дне Воскресения Отец говорит: "Ты Сын Мой; Я ныне родил Тебя. Проси у Меня, и дам народы в наследие Тебе и пределы земли во владение Тебе" (Пс 2,7-8).

2606

Послание к Евреям с драматизмом объясняет, как молитва Иисуса побеждает и дает спасение: "Он, во дни плоти Своей, с сильным воплем и со слезами принес молитвы и моления Могущему спасти Его от смерти; и услышан был за Свое благоговение. Хотя Он и Сын, однако страданиями навыв послушанию; и, совершившись, сделался для всех послушных Ему виновником спасения вечного" (Евр 5,7-9).

Иисус учит молитве

Когда Иисус молится, Он уже учит нас молитве. Божественный путь нашей молитвы - это Его молитва Отцу. Но Евангелие дает нам ясное наставление Иисуса о молитве. Как педагог Он начинает наше обучение с того места, на котором мы находимся, и постепенно ведет нас к Отцу. Обращаясь к толпам народа, идущим за ним, Иисус исходит из того, что эти люди уже знакомы с ветхозаветной молитвой, и готовит их к новизне грядущего Царства. Затем Он в притчах раскрывает эту новизну. Наконец, Своим ученикам, которые должны стать учителями молитвы в Его Церкви, Он говорит прямо об Отце и о Духе Святом.

2607

Начиная с Нагорной Проповеди, Иисус настаивает на обращении сердца: примирение с братом до того, как приносить дар на жертвенник, любовь к врагам и молитва за гонителей, молитва к Отцу "втайне" (Мф 6,6), немногословие в молитве, прощение от всего сердца в молитве*, чистота сердца и искание Царства. Это обращение полностью устремлено к Отцу, но оно - сыновнее.

2608

Сердце, таким образом решившее обратиться, учится молитве в вере. Вера есть сыновнее согласие с Богом, превышающее все то, что мы чувствуем или понимаем. Оно становится возможным потому, что Возлюбленный Сын Божий открыл нам доступ к Отцу. Он может велеть нам "искать" и "стучаться", потому что Он Сам - врата и путь.

2609

Так же, как Он молится Отцу и благодарит Его перед тем, как принять Его дары, Иисус учит нас этому сыновнему дерзновению: "Все, чего ни будете просить в молитве, верьте, что получите, - и будет вам" (Мк 11,24). Такова сила молитвы: "Все возможно верующему" (Мк 9,23). Такова сила веры, "которая не усомнится" (Мф 21,21). Насколько Иисус опечален "неверием" Своих близких (Мк 6,6) и "маловерием" Своих учеников (Мф 8,26), настолько же Он восхищен верой римского сотника (Мф 8,10) и хананеянки (Мф 15,28).

2610

Молитва веры состоит не только в том, чтобы говорить: "Господи, Господи", но и в том, чтобы настроить сердце для исполнения воли Отца (Мф 7,21). Иисус призывает учеников к тому, чтобы молитва содержала в себе стремление содействовать Божественному замыслу.

2611

В Иисусе "приблизилось Царство Божие". Он призывает к обращению и к вере, но также к бодрствованию. В молитве ученик, бодрствуя, сосредоточенно ожидает Сущего, Который грядет, - в воспоминании Его первого Пришествия в смирении плоти и в уповании на Его второе Пришествие во Славе. Молитва учеников, пребывающих в общении со своим Учителем, - это борьба; бодрствуя в молитве, мы не впадаем в искушение.

Три важные притчи о молитве доносит до нас св. евангелист Лука:

2612

Первая из них, "О докучливом друге", приглашает к настойчивой молитве: "Стучите, и отворят вам". Тому, кто так молится. Отец Небесный "даст все, в чем он нуждается", а главное - Духа Святого, содержащего все дары.

Вторая притча, "О докучливой вдове", сосредоточена на одном из качеств молитвы: нужно всегда неустанно молиться с терпением и верой. "Но Сын Человеческий, придя, найдет ли веру на земле?"

Третья притча, "О мытаре и фарисее", касается смирения молящегося сердца. "Боже! будь милостив ко мне грешнику!" Эту молитву неустанно творит Церковь: "Господи, помилуй!".

2613

Открыто доверяя Своим ученикам тайну молитвы к Отцу, Иисус открывает им, какой должна быть их и наша молитва, когда Он вернется к Отцу в Своем прославленном Человеческом естестве. Теперь Он заповедует нечто новое: "просить во имя Его" (Ин 14,13). Вера в Иисуса вводит учеников в познание Отца, ибо Иисус есть "Путь и Истина и Жизнь" (Ин 14,6). Вера приносит свой плод в любви: соблюдать Его слово. Его заповеди, пребывать с Ним в Отце, Который в Нем любит нас до такой степени, что обитает в нас. В этом новом завете наша уверенность в том, что Отец внимлет нашей молитве, основывается на молитве Иисуса.

2614

Более того, когда наша молитва соединяется с молитвой Иисуса, Отец дает нам "другого Утешителя, да пребудет с вами вовек, Духа Истины" (Ин 14,16-17). Такая новизна молитвы и ее условий открылась во время прощальной беседы Иисуса с учениками. В Духе Святом христианская молитва становится общением любви с Отцом, не только через Христа, но и во Христе: "Доныне вы ничего не просили во имя Мое; просите, и получите, чтобы радость ваша была совершенна" (Ин 16,24).

2615

Иисус внемлет молитве

Молитва к Иисусу уже принята Им во время Его земного служения в знамениях, предвосхищающих могущество Его смерти и Воскресения: Иисус внемлет молитве веры, выраженной словами (прокаженного; Иаира; хананеянки; благоразумного разбойника) или молитвы молчаливой (принесшие расслабленного; женщина, страдающая кровотечением, которая прикасается к Его одежде; слезы и миро грешницы). Настойчивое моление евангельских слепых - "Помилуй нас, Сын Давидов!" (Мф 9,27) или "Иисус, Сын Давидов! помилуй меня" (Мк 10,48) - вошло в Предание Церкви в слова Молитвы Иисусовой: "Господи, Иисусе Христе, Сыне Божий, помилуй меня грешного!" Исцеляя болезни или прощая грехи, Иисус всегда отвечает на молитву, с верой обращенную к Нему; "Иди с миром, вера твоя спасла тебя!"

2616

Св. Августин удивительно емко резюмирует три аспекта молитвы Иисуса: "Он молится за нас как наш Священник; Он молится в нас как наш Глава; к Нему обращены наши молитвы как к нашему Богу. И да узнаем наши голоса в Нем я Его голос в нас".

Молитва Девы Марии

Молитва Марии открывается нам на заре полноты времени. Перед Воплощением Сына Божиего и перед изливанием Святого Духа, Ее молитва исключительным образом содействует замыслу благоволения Отца - в момент Благовещения ради зачатия Христа* и в момент Пятидесятницы ради основания Церкви, Тела Христова. В вере Его смиренной Рабы дар Бога принят так, как сам Бог ожидает с начала времени. Та, Которую Вседержитель сделал "благодатной", отвечает приношением всего Своего существа: "Се, Раба Господня; да будет Мне по слову Твоему". "Да будет!" ("Fiat!") - такова христианская молитва: полностью принадлежать Ему, потому что Он полностью принадлежит нам.

2617

Евангелие повествует нам, как Мария молится и в вере заступает: в Кане Мать Иисуса просит Своего Сына позаботиться о брачном пире, который есть знамение другой Вечери - Вечери Агнца, дающего Свое Тело и Свою Кровь по просьбе Церкви, Его Невесты. Когда совершается Новый Завет, у подножия Креста, услышана молитва Марии как Женщины, новой Евы, истинной "Матери живых".

2618

Вот почему Песнь Богородицы (латинское "Magnificat"), византийское "Мегалинеи" - "Величит (душа Моя Господа)..." является одновременно гимном Матери Божией и Церкви - гимном Дочери Сиона и нового Народа Божия, гимном благодарения за полноту благодати, излитой в домостроительстве спасения, песнопением "нищих", чья надежда осуществилась исполнением обещаний, данных праотцам ради "Авраама и семени его до века".

2619

КОРОТКО

В Новом Завете совершенным образом молитвы является сыновняя молитва Иисуса. Совершаемая зачастую в уединении, втайне, молитва Иисуса есть согласие любви с волей Отца вплоть до Креста и полная уверенность в том, что молитва будет услышана.

2620

Наставляя учеников, Иисус учит их молиться очистив сердце, с живой и твердой верой, с сыновним дерзновением. Он призывает их бодрствовать и во имя Его просить Отца. Иисус Христос Сам внимлет молитвам, обращенным к Нему.

2621

Молитва Девы Марии - Ее "Да будет" ("Fiat") и Ее Величание "Magnificat" - свидетельствуют о том, как в вере Своей Она полностью приносит Себя в дар Богу.

2622

Статья третья

Во времена Церкви

В день Пятидесятницы Дух обетования был ниспослан на учеников Христа, которые "были все вместе" (Деян 2,1) и ожидали Его "единодушно в постоянной молитве" (Деян 1,14)*. Дух, Который учит Церковь и напоминает ей все, что говорил Иисус, также возвращает и ее молитвенную жизнь.

2623

В первой общине в Иерусалиме верующие "постоянно пребывали в учении апостолов, в общении и преломлении хлеба и в молитвах" (Деян 2,42). Эта последовательность характерна для молитвы Церкви: основанная на апостольской вере и утвержденная любовью, она питается Евхаристией.

2624

Эти молитвы - прежде всего те, которые верные слушают и читают в Писаниях, но они вводят молящихся в настоящее время, в особенности молитву псалмов, исполнение которых происходит во Христе. Дух Святой, Который таким образом напоминает о Христе Его молящейся Церкви, также ведет Ее к полной истине и порождает новые формулировки, выражающие непостижимую тайну Христа, действующего в жизни, таинствах и миссии Его Церкви. Эти формулировки получают развитие в великих литургических и духовных традициях. Формы молитвы, которые явствуют из канонических апостольских Писаний, останутся нормативными для христианской молитвы.

2625

I. Благословение и поклонение

Благословение выражает глубинное движение христианской молитвы: оно является встречей Бога и человека; в нем зовут друг друга и объединяются Дар Божий и принятие его человеком. Молитва благословения - это ответ человека на дары Божий: поскольку Бог благословляет человека, сердце человека может благословлять в ответ Того, Кто есть Источник всякого благословения.

2626

Это движение выражается в двух основных формах: оно возносится, поддерживаемое Духом Святым, через Христа к Отцу (мы благословляем Его за то, что Он благословил нас); оно испрашивает благодать Святого Духа, которая через Христа ниспосылается от Отца (это Он нас благословляет).

2627

Поклонение - это первое проявление человека, признающего себя творением пред лицом своего Творца. В нем прославляется величие Господа, создавшего нас и всемогущего Спасителя, избавляющего нас от зла. В нем - преклонение духа пред "Царем славы" (Пс 24,9-10) и почтительное молчание пред Богом, "всегда более Великим". Поклонение Богу, Трисвятому и достойному любви превыше всего, наполняет нас смирением и придает уверенность нашим молениям.

2628

II. Просительная молитва

Лексика моления богата оттенками в Новом Завете: просить, требовать, настойчиво добиваться, взывать, вопиять, кричать, "подвизаться в молитвах". Самая привычная форма молитвы - поскольку она самая спонтанная - это просьба. Именно в просительной молитве выражено сознание нашей связи с Богом: будучи творениями, мы не от себя самих исходим, не властны над бедами и не являемся самоцелью; будучи грешниками, мы - христиане - знаем, что отдаляемся от Отца. Прося Его, мы уже к Нему возвращаемся.

2629

В Новом Завете почти не встречается та форма молитвы, которая называется плачем и часто присутствует в Ветхом Завете. Отныне во Христе воскресшем прошение Церкви исполнена надежды, даже если мы по-прежнему пребываем в ожидании и каждый день вновь должны обращаться. Христианское прошение вырывается из совсем иной глубины; это прошение, которое св. апостол Павел называет "стоном": это стон всего творения в "родовых муках" (Рим 8,22*), это наш стон в ожидании "искупления тела нашего, ибо мы спасены в надежде" (Рим 8,23-24), и, наконец, "неизреченные воздыхания" Самого Духа Святого, Который "помогает немощи нашей, ибо о чем нам молиться, как надлежит, мы не знаем" (Рим 8,26*).

2630

Просьба о прощении - первое движение просительной молитвы (ср. слова мытаря: "Боже! будь милостив ко мне грешнику!" - Лк 18,13). Праведную и чистую молитву должна предварять просьба о прощении. Смирение, исполненное доверия, вновь вводит нас в свет общения с Отцом и Его Сыном Иисусом Христом, а также друг с другом. Тогда, "чего ни попросим, получим от Него". Просьба о прощении - предпосылка к Евхаристическому богослужению, как и к индивидуальной молитве.

2631

Христианское молитвенное прошение сконцентрировано на искании грядущего Царства в соответствии с учением Иисуса. Существует иерархия прошений: сначала мы просим Царства, затем - того, что необходимо для его обретения и содействия его пришествию. Это содействие служению Христа и Святого Духа, которое теперь является служением Церкви, есть предмет молитвы апостольской общины. Молитва Павла - апостола в самом глубоком смысле этого слова - показывает нам, как забота Бога обо всех Церквях должна воодушевлять христианскую молитву. Молитвою всякий крещеный содействует наступлению Царства.

2632

Когда мы таким образом приобщаемся к спасительной любви Бога, мы понимаем, что всякая нужда может стать предметом прошения. Христос, Который принял на Себя все, чтобы все искупить, прославляется прошениями, которые мы приносим Отцу во имя Его. Уверенные в этом, апостолы Иаков и Павел увещевают нас молиться во всех обстоятельствах.

2633

III. Ходатайственная молитва

Ходатайственная молитва - это просительная молитва, в наибольшей мере приближающая нас к молитве Иисуса. Он - единственный Ходатай пред Отцом о всех людях, в том числе и о грешниках. Он "может всегда спасти проходящих через Него к Богу, будучи всегда жив, чтобы ходатайствовать за них" (Евр 7,25). Дух Святой Сам "ходатайствует за нас, (...) ходатайствует за святых по воле Божией" (Рим 8,26-27).

2634

Ходатайство - прошение в пользу других - со времен Авраама свойственно сердцу, живущему с согласия с Божьим милосердием. Во времена Церкви ходатайственная молитва

христиан причастна ходатайству Христа: она есть выражение общения святых. В ходатайственной молитве молящийся "не о себе только заботится, но и о других" (Флп 2,4), молясь даже о тех, кто обижает его.

2635

В первых христианских общинах эта форма соучастия была весьма интенсивной. Апостол Павел таким образом позволяет этим общинам участвовать в его служении Евангелию, но также и сам ходатайствует за них в молитвах. Ходатайственные молитвы христиан не знают границ: "за всех людей, за царей и всех носителей власти (1 Тим 2,1*), за гонителей, о спасении тех, кто отвергает Евангелие.

2636

IV. Благодарственная молитва

Благодарение характерно для молитвы Церкви, которая, совершая Евхаристию, являет себя и еще больше становится собою. Действительно в деле спасения Христа освобождает творение от греха и смерти, чтобы вновь посвятить его Богу и вернуть Отцу во славу Его. Благодарение членов Тела приобщается к благодарению Главы.

2637

Любое событие и любая нужда могут стать предметом молитвенного прошения и даром благодарения. Послания св. апостола Павла часто начинаются и оканчиваются словами благодарения, и всегда там присутствует Господь Иисус. "За все благодарите: ибо такова о вас воля Божия во Христе Иисусе" (1Фес 5,18). "Будьте постоянны в молитве, бодрствуя в ней с благодарением" (Кол 4,2).

2638

V. Хвалебная молитва

Хвала - это молитва, наиболее непосредственно признающая, что Бог есть Бог. Хвала воспевает Бога ради Него Самого, славит Его, не только за то, что Он сделал, но и за то, что ОН ЕСТЬ. Она приобщается блаженству чистых сердец, которые любят Бога с верою, прежде нежели увидят Его во славе. Через хвалу Дух Святой соединяется с нашим духом, чтобы свидетельствовать о том, что мы - дети Божии, свидетельствуя и о Единородном Сыне Божиим, в Котором мы обрели усыновление и через Которого мы прославляем Отца. Хвала включает в себя другие формы молитвы и возносит их к Тому, Кто есть их Начало и Конец: "Один Бог Отец, из Которого все, и мы для Него" (IКор 8,6).

2639

Св. Лука часто упоминает в своем Евангелии восхищение и хвалу перед чудесами Иисуса. Он подчеркивает также восхищение и хвалу по поводу действий Святого Духа, какими являются Деяния Апостолов: первая христианская община Иерусалима, исцеление хромого Петром и Иоанном, прославление Бога толпою народа, язычники в Писидии, которые "радовались и прославляли слово Господне" (Деян 13,48).

2640

"Назидайте самих себя псалмами и славословиями и песнопениями духовными, поя и воспевая в сердцах ваших Господу" (Еф 5,19*; ср. Кол 3,16). Как и богодухновенные авторы Нового Завета, первые христианские общины постоянно читают Псалтирь, воспевая псалмами тайну Христа. В новизне Духа Святого они составляют также гимны и песнопения, исходя из неслыханного дела, совершенного Богом в Его Сыне: Его Воплощения, Его смерти, победившей смерть. Его Воскресения и Вознесения одесную Отца. Именно от этого "чуда" всего домостроительства спасения возносится славословие и хвала Богу.

2641

Апокалипсис - Откровение о том, что "грядет скоро", - зиждется на песнопениях небесной

литургии, а также на ходатайстве "свидетелей" (мучеников: Откр 6,10). Пророки и святые, все те, ко принял насильственную смерть на земле за свидетельство об Иисусе, бесчисленные сонмы тех, кто, пройдя через великие страдания, предваряет нас в Царстве Божиим, воспевают хвалу, прославляя Сидящего на престоле и Агнца. В общении с ними Церковь на земле также поет эти гимны в вере и в испытаниях. Вера - в просительной и ходатайственной молитве - надеется сверх надежды и воздает благодарение "Отцу светов, от Которого нисходит всякий дар совершенный" (Иак 1,17). Итак, вера есть чистая хвала.

2642

Евхаристия содержит и выражает все формы молитвы: она - "чистая жертва" всего Тела Христова "во славу имени Его"; в Предании Востока и Запада именно она - "жертва хвалы".

2643

КОРОТКО

Дух Святой, Который учит Церковь и напоминает ей все, что говорил Иисус, образует ее к молитвенной жизни, порождая выражения, обновляющиеся в рамках неизменных форм: благословения, прошения, ходатайства, благодарения и хвалы.

2644

Потому, что Бог благословляет человека, сердце человека может благословлять в ответ Того, Кто есть Источник всякого благословения.

2645

Предметом просительной молитвы является прошение, искание Царства Божия, а также всякая подлинная нужда.

2646

Всякая радость и всякое горе, всякое событие и всякая нужда могут быть предметом благодарения, которое, приобщаясь благодарению Христа, должно наполнять всю нашу жизнь: "Всегда благодарите" (1Фес 5,18).

2647

Хвалебная молитва, абсолютно бескорыстная, восходит к Богу; она воспевает Бога ради Него Самого, славит Его, не только за то, что Он делает, но и за то, что ОН ЕСТЬ.

2648

Глава вторая Традиция молитвы

Молитва не ограничивается спонтанным всплеском, вызванным внутренним импульсом: чтобы молиться, нужно хотеть молиться. Недостаточно также знать, что говорится в Писании относительно молитвы: надо еще учиться молитве. И в "Церкви, верующей и молящейся" Дух Святой путем живой передачи - Священного Писания - учит детей Божиих молиться.

2650

Традиция христианской молитвы является одной из форм возрастания Предания веры. Это происходит, в частности, через созерцание и через изучение предмета верующими, которые хранят в своем сердце события и слова домостроительства спасения, а также через глубокое проникновение на опыте в духовную реальность.

2651

Статья первая У источников молитвы

Святой Дух - "живая вода", которая в молящемся сердце "течет в жизнь вечную" (Ин 4,14).

Это Он учит нас принимать Его в Самом Источнике - Христе. В христианской же жизни есть родники, где нас ожидает Христос, чтобы утолить нашу жажду Духа Святого:

2652

Слово Божие

Церковь "убедительно и настоятельно увещевает всех христиан (...) научиться "превосходному познанию Иисуса Христа (Флп 3,8)" через частое чтение Божественных Писаний. (...) Но чтение Священного Писания должно сопровождаться молитвою, чтобы было собеседование между Богом и человеком; ибо „когда мы молимся, мы беседуем с Ним; мы слушаем Его, когда читаем божественные изречения“".

2653

Духовные Отцы, перефразируя Мф 7,7, так обобщают расположение сердца, окормляемого словом Божиим в молитве: "Ищите читая, и вы найдете размышляя; стучитесь молясь, и откроется вам через созерцание".

2654

Литургия Церкви

Миссия Христа и Духа Святого, Который в таинствах Церкви возвещает, вводит в настоящее время и сообщает тайну спасения, находит свое продолжение в молящемся сердце. Духовные Отцы сравнивают иногда сердце с алтарем. Молитва принимает литургию внутрь человека и ассимилирует ее во время ее совершения и после. Даже переживаемая "втайне" (Мф 6,6), молитва всегда является молитвой Церкви; она есть общение со Святой Троицей.

2655

Богословские добродетели

Мы входим в молитву так же, как в литургию: узкими вратами веры. Через знаки присутствия Бога, мы жаждем и ищем Его лица, мы хотим слышать и хранить Его слово.

2656

Дух Святой, Который учит нас совершать литургию в ожидании возвращения Христа, учит нас молиться в надежде. С другой стороны, молитва Церкви и индивидуальная молитва поддерживают в нас надежду. В частности, псалмы с их конкретным и многообразным языком учат нас полагать нашу надежду в Боге: "Твердо уповал я на Господа, и Он приклонился ко мне и услышал вопль мой" (Пс 40,2). "Бог же надежды да исполнит вас всякой радости и мира в вере, дабы вы, силою Духа Святого, обогатились надеждою" (Рим 15,13).

2657

"Надежда не постыжает, потому что любовь Божия излилась в сердца наши Духом Святым, данные нам" (Рим 5,5). Молитва, возвращаемая литургической жизнью, все черпает в любви, которую мы имеем во Христе и которая дает нам возможность ответить любовью, как Он возлюбил нас. Любовь есть источник молитвы; черпающий из него достигает вершины молитвы:

2658

Я люблю Тебя, мой Боже, и единственное мое желание - любить Тебя до последнего вздоха моей жизни. Я люблю Тебя, мой Боже, бесконечно достойный любви, и мне милее умереть, любя Тебя, нежели жить, не имея любви к Тебе. Я люблю Тебя, Господи, и единственная милость, о которой я прошу Тебя, это любить Тебя вечно. (...) Мой Боже, если язык мой не всегда может сказать, что я люблю Тебя, хочу, чтобы сердце мое повторяло Тебе об этом с каждым моим дыханием".

"Сегодня"

Мы учимся молиться в определенные моменты, слушая голос Господа и участвуя в Его Пасхальной тайне, но во все времена, в событиях каждого дня Его Дух дается нам для того, чтобы рождалась молитва. Учение Иисуса о молитве Отцу принадлежит к той же категории, что

и учение о Провидении: время - в руках Отца; мы встречаемся с Ним в настоящий момент - не вчера, не завтра, а сегодня: "О, если бы вы ныне послушали гласа Его. Не ожесточите сердца вашего" (Пс 95,7-8*).

2659

Молитва в событиях каждого дня и каждого мгновения - одна из тайн Царства, открытых "младенцам", слугам Христа, "нищим" Заповедей Блаженства. Достоинно и праведно молиться о том, чтобы пришествие Царства справедливости и мира воздействовало на ход истории; но столь же важно молитвою "замешивать тесто" простых повседневных ситуаций. Все формы молитвы могут быть той "закваской", которой Господь уподобляет Царство Божие.

2660

КОРОТКО

Дух Святой путем живой передачи - Священного Предания - учит в Церкви детей Божиих молиться.

2661

Источник молитвы - слово Божие, литургия Церкви, добродетели веры, надежды и любви.

2662

Статья вторая Путь молитвы

В живой традиции молитвы каждая Церковь предлагает своим верным язык молитвы, в соответствии с историческим, социальным и культурным контекстом: слова, мелодии, жесты, иконографию. Во власти Учительства Церкви распознавать верность этих путей молитвы Преданию апостольской веры, а пастырям и катехизаторам надлежит разъяснять их смысл, всегда соотносящийся с Иисусом Христом.

2663

Молитва Отцу

Нет иного пути христианской молитвы, кроме Христа. Наша молитва, будь она общинная или личная, изрекаемая или внутренняя, восходит к Отцу, только если мы молимся "во имя" Иисуса. Итак, святое Человеческое естество Иисуса есть тот путь, через который Дух Святой учит нас молиться Богу, нашему Отцу.

2664

Молитва Иисусу

Молитва Церкви, питаемая словом Божиим и совершением литургии, учит нас молиться Господу Иисусу. Даже если она в первую очередь обращена к Отцу, она содержит - во всех литургических традициях - формы молитвы, обращенные к Христу. Некоторые псалмы, соответственно их введению в настоящее время в молитве Церкви, и Новый Завет вкладывают в наши уста и запечатлевают в наших сердцах призывы этой молитвы Христу: Сын Божий, Слово Божие, Господь, Спаситель, Агнец Божий, Царь, Сын Возлюбленный, Сын Девы, Пастырь Добрый, наша Жизнь, наш Свет, наше Упование, наше Воскресение, Человеколюбец...

2665

Но полноту смысла содержит имя, полученное Сыном Божиим в Его воплощении: ИИСУС. Имя Божие произносимо человеческими устами, но, принимая наше человеческое естество, Слово Божие вверяет это имя нам, и мы можем призывать его: "Иисус", "Ягве спасает". Имя Иисуса содержит в себе все - Бога и человека и все домостроительство творения и спасения. Когда в молитве мы говорим "Иисус", мы призываем Его, обращаемся к Нему в нас самих. Его имя одно только и содержит то Присутствие, которое Он знаменует. Иисус воскрес, и каждый,

кто призывает Его имя, принимает Сына Божиего, возлюбившего его и за него принесшего Себя в жертву.

2666

Этот простейший призыв веры развивался в молитвенной традиции на Востоке и на Западе во многих формах. Наиболее обычной формулой, переданной духовными подвижниками Синая, Сирии и Афона, является возглас: "Господи, Иисусе Христе, Сыне Божий, помилуй нас грешных!" Оно соединяет христологический гимн Флп 2,6-11 с прошениями мытаря и слепых. В этой молитве сердце приобщается горестному состоянию людей и милосердию их Спасителя.

2667

Обращение к святому имени Иисуса - самый простой путь постоянной молитвы. Часто повторяемая сердцем смиренным и чутким, она не рассеивается в "многословии" (Мф 6,7), но "хранит слово и приносит плод в терпение". Она возможно "во все времена", поскольку не представляет собой занятия, параллельного иному, но является делом исключительным: делом любви к Бегу, Который животворит и преображает всякое действие во Христе Иисусе.

2668

Церковь в своей молитве почитает Сердце Иисуса так же, как она призывает Его пресвятое имя. Она поклоняется Воплощенному Слову и Его Сердцу, которое ради любви к людям позволило, чтобы наши грехи пронзили его. Церковь в своей молитве любит следовать Крестным путем за Спасителем. Стояния - от претории до Голгофы и гроба - отмечают путь Иисуса, Который искупил мир святым Своим крестом.

2669

"Приди, Дух Святой"

"Никто не может назвать Иисуса Господом, как только Духом Святым" (1 Кор 12,3). Всякий раз, когда мы начинаем молиться Иисусу, Сам Дух Святой Своей предвосхищающей благодатью влечет нас на путь молитвы. И, коль скоро Он учит нас молиться, напоминая нам о Христе, то как же нам не молиться Ему Самому? Поэтому Церковь приглашает нас обращаться каждый день к Святому Духу, особенно в начале всякого важного дела и при его завершении.

2670

Если Духу не подобает поклоняться, то как обожил Он меня крещением? И если Ему подобает поклоняться, не следует ли воздавать Ему особое почитание?

По традиции мы просим о ниспослании Святого Духа, обращаясь к Отцу через Христа, Господа нашего, чтобы Он даровал нам Духа Утешителя. Иисус настаивает на этом прошении во имя Его в тот самый момент, когда Он обещает дар Духа истины. Но самая простая и самая прямая молитва также традиционна: "Приди, Дух Святой"; и каждая литургическая традиция развила эту молитву в песнопениях и гимнах:

2671

Приди, Дух Святой, наполни сердца верных Твоих и зажги в них огонь Твоей любви.

Царю Небесный, Утешителю, Душе истины, иже везде сый и вся исполняй. Сокровище благих и жизни Подателю - прииди и вселися в ны, и очисти ны от всякия скверны, и спаси, Блаже, души наша.

Дух Святой, помазание Которого пронизывает все наше существо, внутренний Наставник христианской молитвы. Он - создатель живой традиции молитвы. Конечно, молитвенных путей существует столько же, сколько и молящихся; тем не менее, один Дух действует во всех и со всеми. В общении Святого Духа христианская молитва есть молитва Церкви.

2672

В общении со Святой Матерью Божией

В молитве Дух Святой соединяет нас с Ипостасью Единого Сына, в Его прославленном

Человечестве. Через него и в нем наша сыновняя молитва приобщается в Церкви к Матери Иисуса.

2673

После согласия, данного в вере при Благовещении и без колебания сохраненного у креста, материнство Марии простирается на братьев и сестер Ее Сына, "еще странствующих и находящихся в опасностях и тревогах". Иисус, единственный Посредник, есть путь нашей молитвы; Мария, Его Мать и наша Мать, в отношении Его совершенно прозрачна [т.е. через Нее мы явственно видим Христа]: согласно традиционной иконографии Востока и Запада, Она - "Указующая путь" (Одигитрия), "Знамение".

2674

В этом исключительном содействии Марии действию Святого Духа берет начало развивающаяся в Церквях молитва к Святой Матери Божией, сосредоточенная на Лице Христа, явленном в Его тайнах. В бесчисленных гимнах и песнопениях, выражающих эту молитву, обычно чередуются две линии: одна "величает" Господа за "великие дела", которые Он сотворил для смиренной Рабы Своей и через Нее для всех людей; другая линия вверяет Матери Иисуса моления и хвалы детей Божиих, ибо Она знает теперь человечество, которой в Ней сочеталось с Сыном Божиим.

2675

Эти две линии молитвы к Марии находят особое выражение в молитве "Ave Maria":

"Радуйся, Мария". Приветствие архангела Гавриила открывает молитву. Сам Бог через посредничество Своего ангела приветствует Марию. Мы в своей молитве дерзаем повторить это приветствие, имея в виду, что Бог призрел на смирение Рабы Своей, и возвеселиться той радостью, какой Он ликует о Ней.

"Благодатная, Господь с Тобою". Две фразы ангельского приветствия поясняют одна другую. Мария исполнена благодати, потому что с Ней Господь. Благодать, которой Она исполнена, есть присутствие Того, Кто является источником всякой благодати. "Радуйся, Дщерь Иерусалима! (...) Господь Бог Твой среди Тебя" (Соф 3,14.17). Мария, Которая становится обителью Самого Господа, - это Сама Дочь Сиона, Сам ковчег завета, то место, где обитает слава Божия; Она есть "скиния Бога среди людей" (Откр 21,3). "Благодатная", она полностью предана Тому, Кто вселяется в Нее и Кого Она готовится дать миру.

"Благословенна Ты среди женщин, и благословен плод чрева Твоего Иисус". Повторив приветствие ангела, мы произносим приветствие Елисаветы. "Исполнившись Духа Святого" (Лк 1,41), Елисавета становится первой в длинной череде поколений, провозглашающих Марию блаженной. "Блаженная Уверовавшая..." (Лк 1,45); Мария "благословенна между всеми женами", ибо Она уверовала в исполнение слова Господня. Авраам, своей верой, сделался благословением для "всех племен земных" (Быт 12,3). Мария, Своей верой, сделалась Матерью всех верующих, благодаря Которой все народы земли принимают Того, Кто является самим благословением Божиим: "Иисус, благословенный плод чрева Твоего".

2676

"Святая Мария, Мать Божия, молись о нас..." Вместе с Елисаветой мы удивляемся: "И откуда это мне, что пришла Мать Господа моего ко мне?" (Лк 1,43). Потому, что Мария дает нам Иисуса, Своего Сына, Она - Мать Божья и наша Мать; мы можем вверить Ей все наши заботы и наши просьбы. Она молится о нас, как молилась о Себе Самой: "Да будет Мне по слову Твоему" (Лк 1,38). Вверяя себя Ее молитве, мы предаем себя вместе с Ней на волю Божию: "Да будет воля Твоя".

"Молись о нас, грешных, ныне и в час смерти нашей". Прося Марию молиться о нас, мы признаем себя бедными грешниками и обращаемся к "Матери милосердия", к Пресвятой. Мы

полагаемся на Нее "ныне", в настоящий момент нашей жизни. И наше доверие Ей простирается с настоящего момента до "часа смерти нашей", чтобы и тогда Она присутствовала, как во время смерти на кресте Своего Сына, и чтобы в час нашего исхода Она приняла нас как наша Мать, чтобы привести нас к Своему Сыну Иисусу в рай.

2677

Средневековое благочестие Запада породило молитву Розария, заменившую в народе Молитвы Часов. На Востоке литанийная форма Акафиста и Параклиса в византийских Церквях осталась более близкой к хоровому богослужению, тогда как армянская, коптская и сирийская традиции предпочли гимны и народные песнопения в честь Матери Божией. Но в "Радуйся Мария", Богородичных (феотокия) гимнах св. Ефрема или св. Григора Нарекаци, традиция молитвы в основе своей та же.

2678

Мария - совершенная Молящая (Оранта), прообраз Церкви. Когда мы Ей молимся, мы вместе с Ней входим в замысел Отца, Который посылает Своего Сына, чтобы спасти всех людей. Подобно возлюбленному ученику, мы принимаем у себя Мать Иисуса, ставшую Матерью всех живущих. Мы можем молиться с Нею и молиться Ей. Молитва Церкви как бы поддерживается молитвой Марии. Она объединяется с ней в уповании.

2679

КОРОТКО

Молитва главным образом обращена к Отцу; но она обращается и к Иисусу, в особенности, когда призывают Его пресвятое имя: "Господи, Иисусе Христе, Сыне Божий, помилуй нас грешных!".

2680

"Никто не может назвать Иисуса Господом, как только Духом Святым" (1 Кор 12,3). Церковь приглашает нас призывать Святого Духа как внутреннего Наставника христианской молитвы.

2681

В силу исключительного содействия Девы Марии действию Святого Духа, Церковь любит молиться в общении с Ней, чтобы вместе с Ней возвеличить те дивные дела, которые Господь осуществил в Ней, и чтобы вверить Ей моления и хвалы.

2682

Статья третья Путеводители в молитве

Сонм свидетелей

Свидетели, которые предваряют нас в Царстве, особенно те, кого Церковь признает "святыми", участвуют в живой традиции молитвы образцом своей жизни, своими письменными трудами, которые передаются последующим поколениям, и своей нынешней молитвой. Они созерцают Бога, славят Его и не перестают заботиться о тех, кто остался на земле. Войдя "в радость" своего Учителя, они "поставлены над многим". Их ходатайство - это их высочайшее служение замыслу Божию. Мы можем и должны молить их ходатайствовать о нас и обо всем мире.

2683

В общении святых на протяжении всей истории Церквей сложились различные формы духовности. Личная харизма свидетеля любви Божией к людям могла быть передана, как "дух" Илии был передан Елисею и Иоанну Крестителю, чтобы ученики были причастны этому духу.

Слияние иных течений, богословских и литургических, происходит также на основе определенной формы духовности, которая свидетельствует о проникновении веры в данную человеческую среду и в ее историю. Формы христианской духовности присутствуют в живой молитвенной традиции и являются необходимым руководством для верующих. В своем богатом разнообразии они отражают чистый и единый свет Святого Духа.

2684

"Дух есть поистине место святых, и святой есть для Духа подобающее место, ибо он дарует себя, чтобы жить с Богом, и именуется Его храмом".

Служители молитвы

Христианская семья является первым местом обучения молитве. Основанная на таинстве брака, она является "домашней Церковью", где дети учатся молиться "в Церкви" и быть стойкими в молитве. В частности, для маленьких детей ежедневная семейная молитва становится первым свидетельством живой памяти Церкви, терпеливо пробуждаемой Духом Святым.

2685

Священство также ответственно за молитвенное образование своих братьев и сестер во Христе. Как служители Доброго Пастыря, они рукоположены для того, чтобы вести Народ Божий к живым источникам молитвы: к слову Божию, богослужению, богословской жизни, нынешнему дню Бога в конкретных ситуациях.

2686

Многочисленные монашествующие всю свою жизнь посвятили молитве. Еще в пустыне Египта отшельники, монахи и монахини отдавали все свое время восхвалению Бога и ходатайству за Его народ. Посвящение жизни Богу не сохраняется и не распространяется без молитвы; молитва является одним из живых источников созерцательной и духовной жизни в Церкви.

2687

Цель катехизации детей, юношества и взрослых - чтобы слово Божие служило предметом размышления в личной молитве, чтобы оно живо присутствовало в литургической молитве и постоянно углублялось, чтобы принести свой плод в новой жизни. Катехизация также позволяет распознать и образовать разные формы народного благочестия. Выучивание наизусть главных молитв дает необходимую основу молитвенной жизни, но важно дать понять и почувствовать их смысл.

2688

Молитвенные группы и даже "школы молитвы" являются в наши дни одним из знаков и одним из средств обновления молитвы в Церкви, при условии, что они питаются от истинных родников христианской молитвы. Стремление к общению есть знак истинной молитвы в Церкви.

2689

Дух Святой дает некоторым верующим дары духовного руководства - дары мудрости, веры и рассудительности для того общего блага, которым является молитва. Те, кому даны эти дары, становятся истинными служителями живого молитвенного Предания:

2690

Именно поэтому душа, желающая возрасть в совершенстве, должна, согласно св. Иоанну Креста, "хорошо рассудить, в какие руки она передает себя, ибо каким будет учитель, таким будет и ученик; каким будет отец, таким будет и сын", И еще: "Не только мудрым и благоразумным должен быть руководитель, но и опытным (...). Если духовный руководитель не имеет опыта духовной жизни, он неспособен вести к ней души, которые Бог, тем не менее, призывает, и он их

даже не поймет".

Места, благоприятные для молитвы

Храм, дом Божий, является подобающим местом для литургической молитвы приходской общины. Он является также особо благоприятным местом поклонения реальному присутствию Христа в Святых Дарах. Выбор благоприятного места небезразличен для подлинности молитвы:

- для личной молитвы таким местом может быть "молитвенный уголок" со Священным Писанием и иконами, чтобы была молитва "втайне", перед Отцом нашим. В христианской семье такого рода небольшая молельня благоприятствует совершению общей молитвы;

- в тех краях, где есть монастыри, эти общины призваны способствовать участию верующих в Молитве Часов и обеспечивать необходимое одиночество для более интенсивной личной молитвы;

- паломничества напоминают нам о нашем странствии по земле к небесам. Традиционно они становятся кульминационными моментами обновления молитвы. Для паломников, которые ищут родников своей веры, святыни - замечательные места для того, чтобы "воцерковлять" разные формы христианской молитвы.

2691

КОРОТКО

Церковь странствующая связана в своей молитве с Церковью святых, о ходатайстве которой она просит.

2692

Различные формы христианской духовности присутствуют в живой молитвенной традиции и служат драгоценными путеводителями в духовной жизни.

2693

Христианская семья - первое место обучения молитве.

2694

Служение священства, посвященная жизнь, катехизация, молитвенные группы, духовное руководство - все это в церкви обеспечивает поддержку молитве.

2695

Наиболее благоприятными местами для молитвы являются личная или семейная молельня, монастыри, святыни, к которым совершаются паломничества, и, особенно, церковь, которая есть собственно место литургической молитвы приходской общины и особо благоприятное место поклонения Святым Дарам.

2696

Глава третья Молитвенная жизнь

Молитва - это жизнь нового сердца. Она должна постоянно оживлять нас. Мы же забываем Того, Кто есть наша Жизнь и наше Все. Именно поэтому духовные Отцы, в традиции Второзакония и пророков, настаивают на молитве как на "воспоминании Бога", как на частом пробуждении "памяти сердца". "Надо вспоминать Бога чаще, чем дышишь". Но невозможно молиться "во всякое время" без сознательной молитвы в определенные моменты: такие моменты являются высшими пунктами христианской молитвы по интенсивности и продолжительности.

2697

Предание Церкви предлагает верующим молитвенные ритмы, предназначенные для того, чтобы питать постоянную молитву. Некоторые из них имеют ежедневную периодичность: утренняя и вечерняя молитвы, молитвы перед едой и после нее, Литургия Часов. Воскресенье, центром которого является Евхаристия, освящается главным образом молитвой. Круг

литургического года и входящие в него великие праздники определяют основные ритмы молитвенной жизни христиан.

2698

Господь ведет каждого человека таким образом и теми путями, какие Ему угодны. Каждый верующий, со своей стороны, отвечает Ему в соответствии с уверенностью своего сердца и индивидуальными формами выражения своей молитвы. Тем не менее христианская традиция хранит три основных формы выражения молитвенной жизни: устную молитву, медитацию и мысленную молитву. Они имеют одну общую черту: сосредоточение сердца. Это бодрствование ради того, чтобы хранить слово Божие и жить в присутствии Бога, делает упомянутые три проявления молитвы кульминационными моментами молитвенной жизни.

2699

Статья первая Формы выражения молитвы

I. Устная молитва

Словом Своим Бог говорит к человеку. В словах - мысленных или устных - воплощается наша молитва. Но важнее всего, чтобы сердце принадлежало Тому, к Кому обращена наша молитва. "Будет ли наша молитва услышана, зависит не от количества слов, а от усердия наших душ".

2700

Устная молитва является неотъемлемой принадлежностью христианской жизни. Иисус учит апостолов, которых привлекала молчаливая молитва их Учителя, устной молитве: Отче наш. Он молился не только богослужебными молитвами синагоги; Евангелия показывают нам, как Он возвышает голос для того, чтобы высказать Свою личную молитву, от ликующего благословения, обращенного к Отцу, до скорби в Гефсимании.

2701

Необходимость приобщить чувства к нашей внутренней молитве соответствует потребностям нашей человеческой природы. Мы состоим из тела и духа и испытываем нужду придать нашим чувствам внешнее проявление. Надо молиться всем существом, чтобы придать нашему молению всю возможную силу.

2702

Эта необходимость соответствует и божественному требованию. Бог ищет тех, кто будет поклоняться Ему в духе и истине, а следовательно, Он хочет живой молитвы, которая возносится из глубин души. Он желает и внешнего выражения, когда тело вовлекается во внутреннюю молитву, чтобы эта молитва была воздаянием почести во всем том, на что Он имеет право.

2703

Устная молитва является внешним и полностью человеческим выражением молитвы, поэтому она есть по сути своей молитва всенародная. Но внутренняя молитва, в свою очередь, не исключает молитвы устной. Молитва становится внутренней в той мере, в какой мы осознаем, "с Кем говорим". Тогда устная молитва становится первой формой молитвы созерцательной.

2704

II. Медитация

Медитация - это прежде всего поиск. Дух ищет понимания христианской жизни, ее "почему?" и ее "как?" - чтобы приобщиться тому, чего просит Господь, и ответить на Его просьбы. Для медитации нужно внимание, которое нелегко дисциплинируется. Обычно

медитация осуществляется с помощью книги, и у христиан нет в них недостатка. Медитации могут способствовать Священное писание, и особенно Евангелие, святые иконы, литургические тексты дня или времени года, творения духовных Отцов, труды о духовной жизни, великая книга творения и столь же великая книга истории - страница "Нынешнего дня" Бога.

2705

Медитация ведет к тому, что мы усваиваем прочитанное и примеряем его к себе. Здесь открывается иная книга: книга жизни. От мыслей мы переходим к реальности. В меру смирения и веры мы открываем в ней движения, которые волнуют сердце, и учимся их распознавать. Речь идет о том, чтобы действовать по правде для того, чтобы прийти к Свету: "Господи, что Ты хочешь, чтобы я сделал?"

2706

Методы медитации настолько же разнообразны, насколько различны духовные наставники. Христианин должен испытывать потребность в постоянной медитации, иначе он похож на почву в первых трех случаях притчи о сеятелях. Но любой метод - это только руководство; важно двигаться вперед, при содействии Духа Святого, единственным путем молитвы; этот путь - Христос Иисус.

2707

Медитация побуждает к работе мысли, воображение, эмоции и желания. Такая мобилизация необходима для углубления убежденности в вере, для обращения сердца и укрепления решимости следовать за Христом. Христианская молитва отдает предпочтение медитации о "тайнах Христа", как в божественном чтении (*lectio divina*) или в Розарии. Эта форма молитвенного размышления имеет большое значение, но христианская молитва должна стремиться дальше - к познанию Господа Иисуса в любви, к единению с Ним.

2708

III. Мысленная молитва

Что такое мысленная молитва? Св. Тереза Иисусова отвечает: "Мысленная молитва, по моему мнению, есть только близкое дружеское общение, когда часто беседуешь один на один с Богом, о Котором знаешь, что Он тебя любит".

Мысленная молитва ищет Того, "Которого любит душа моя" (Песн 1,7). Это Иисус и - в Нем - Отец. Мы ищем Его, потому что желание Бога всегда - начало любви, и ищем Его в чистой вере, той, благодаря которой мы от Него рождаемся и в Нем живем. В мысленной молитве возможна такая медитация, но взор обращен к Господу.

2709

Выбор времени и продолжительности мысленной молитвы зависит от решимости воли, раскрывающей тайны сердца. Не должно быть так, что мы молимся, когда есть на то время: надо находить время для того, чтобы быть в распоряжении у Господа, с твердой решимостью - не отнимать у Него этого времени по пути, независимо от испытаний и сухости встречи. Не всегда можно предаваться медитации, зато всегда можно вступать в мысленную молитву, независимо от состояния здоровья, дел или эмоций. Сердце есть место поиска и встречи, в нищете и в вере.

2710

Вхождение в мысленную молитву аналогично вхождению в Евхаристическую литургию: "сосредоточиться" сердцем, собраться всем нашим существом под действием Святого Духа, находиться в обители Господней, какой мы являемся, пробудить веру, чтобы войти в присутствие Того, Кто нас ожидает, сбросить наши маски и обратить наше сердце к любящему нас Господу, чтобы предать себя Ему как приношение, которому надлежит очиститься и преобразиться.

2711

Мысленная молитва есть молитва детей Божиих, прощенного грешника, согласного принять любовь, которой он возлюблен, и желающего в ответ еще больше возлюбить. Но он знает, что его ответная любовь - это любовь, которую Святой Дух излил в его сердце, ибо всякая благодать от Бога. Мысленная молитва - это предание себя в смирении и нищете любящей воле Отца во все большем и большем единении с Его Возлюбленным Сыном.

2712

Итак, мысленная молитва - это самое простое выражение тайны молитвы. Мысленная молитва - дар, милость, которая может приниматься только в смирении и нищете. Мысленная молитва - это союз, установленный Богом в глубине нашего существа. Мысленная молитва - это общение: ею Святая Троица преображает человека - образ Божий - "в Свое подобие".

2713

Мысленная молитва по своей сути также - высшее проявление молитвы. При мысленной молитве Отец дает нам "крепко утвердиться Духом Его во внутреннем человеке, верою вселиться Христу в сердца наши, чтобы мы были укоренены и утверждены в любви" (см. Еф 3,16-17).

2714

Созерцание - это взор веры, сосредоточенный на Иисусе. "Я гляжу на Него, а Он глядит на меня", сказал крестьянин из села Аре, молившийся перед Святыми Дарами, святому настоятелю своего прихода Жану Мари Вианне. Такое внимание, обращенное на Него, есть отказ от своего Я. Его взор очищает сердце. Свет взора Иисуса просвещает очи нашего сердца; он помогает нам научиться все видеть в свете Его истины и Его сострадания ко всем людям. Созерцание обращено также к тайнам жизни Христа. Оно учит "внутреннему познанию Господа", чтобы любить Его и лучше следовать за Ним.

2715

Мысленная молитва - это слушание слова Божия. Далеко не будучи пассивным, это слушание является послушанием веры, с безусловностью принятия, как у слуги, и с любовным согласием, как у сына. Мысленная молитва - участие в согласии Сына, ставшего Службой, в согласии Его смиренной Служанки: "да будет Мне по Слову Твоему".

2716

Мысленная молитва - это безмолвие, "символ мира грядущего" или "безмолвная любовь". Слова в мысленной молитве - не речи, но соломинки, которые поддерживают огонь любви. В этом молчании, невыносимом для "внешнего" человека, Отец говорит нам Свое воплощенное Слово, страждущее, умершее и воскресшее, и в нем Сыновний Дух дает нам участвовать в молитве Иисуса.

2717

Мысленная молитва становится единением с молитвой Христа в той мере, в какой она позволяет участвовать в Его тайне. Тайна Христа совершается Церковью в Евхаристии, и Дух Святой дает жить этой тайной в мысленной молитве, чтобы через любовь она была явлена в действии.

2718

Мысленная молитва - живоносное общение любви ко многим людям в той мере, в какой она - согласие обитать в "ночи" веры. Пасхальная ночь воскресения Христова приходит через ночь агонии и погребения. Это - те три главных момента "часа Иисусова", которые Его Дух (а не тело, которое "неможно") животворит в мысленной молитве. Нужно согласиться "один час бодрствовать с Ним".

2719

КОРОТКО

Церковь приглашает верных к регулярной молитве: ежедневным молитвам, Литургии Часов, воскресной Евхаристии, праздникам литургического года.

2720

Христианской традиции известны три важнейших формы молитвенной жизни: устная молитва, медитация и мысленная молитва. Их общей чертой является собранность сердца.

2721

Устная молитва, основанная на соединении тела и духа в человеческом естестве, присоединяет тело к внутренней молитве сердца; пример устной молитвы дан Христом, Который молился Отцу и научил Своих учеников молитве "Отче наш".

2722

Медитация - это молитвенный поиск, который побуждает к работе мысли, воображение, эмоции и желания. Она имеет целью в вере усвоить данную тему, в соотношении с реальностью жизни.

2723

Мысленная молитва - это простое выражение тайны молитвы. Она представляет собой взор веры, сосредоточенный на Иисусе, слушание слова Божия, безмолвную любовь. Мысленная молитва приобщает к молитве Христа в той мере, в какой она дает нам участвовать в Его тайне.

2724

Статья вторая Молитва как борьба

Молитва - это дар благодати и решительный ответ с нашей стороны. Она всегда требует усилия. Великие молитвенники Ветхого Завета, до Христа, равно как Матерь Божия и святые, учат нас вместе с Иисусом: молитва - это битва. Против кого? Против нас самих и против козней искушителя, который делает все, чтобы отвратить человека от молитвы, от единства с Богом. Мы молимся так, как мы живем, - потому что мы живем так, как мы молимся. Если мы не хотим постоянно действовать в Духе Христа, мы не можем постоянно молиться во имя Его. "Духовная брань" новой жизни христианина неотделима от молитвенной битвы.

2725

I. Возражения против молитвы

В молитвенной борьбе нам приходится сталкиваться - в себе самих и в других людях - с ошибочными концепциями молитвы. Некоторые видят в молитве некую психологическую операцию, другие - стремление сосредоточиться для того, чтобы достичь умственного вакуума. Кто-то кодифицирует молитву как ритуальные жесты и слова. В подсознании многих христиан молитва - это занятие, несовместимое со всем тем, что им надо делать: у них нет времени. Те, кто ищет Бога через молитву, быстро приходят в уныние, потому что они не знают, что молитва приходит и от Духа, а не от них одних.

2726

Нам также приходится сталкиваться с мышлением "мира сего"; и оно проникает в нас, если мы не бодрствуем. К примеру, правда - якобы лишь то, что проверено разумом и наукой (а ведь молитва - это тайна, которая выходит за грани нашего сознания и нашего подсознания); правда - это якобы ценности производства и доходности (а молитва не производительна и следовательно бесполезна); критерии правдивости, добра и красоты - это якобы чувственность и удобства (а молитва, "добролюбие" [филокалия], есть пламенная любовь к славе Живого и Истинного Бога); молитву представляют как бегство от мира, противопоставляя ее чрезмерной страсти к деланию (в то время как христианская молитва не есть уход из истории или развод с жизнью).

2727

Наконец, в нашей битве нам приходится столкнуться с тем, что ощущается нами как наши неудачи в молитве: уныние перед лицом нашей черствости; печаль от того, что мы не все отдаем Господу, ибо у нас "большое имяние"; разочарование, потому что наша просьба не выполнена так, как мы сами того хотели; раны, нанесенные нашей гордыне, которая упорствует в недостойности нашей греховности; аллергия на безозмездность молитвы и т.п. Вывод всегда один и тот же: чего ради молиться? Чтобы преодолеть эти препятствия, нужно бороться, дабы обрести смирение, доверие и постоянство.

2728

II. Смирненное бодрствование сердца

Перед лицом трудностей молитвы

Обычной трудностью в нашей молитве бывает рассеянность. Она может распространяться на слова и их смысл во время устной молитвы; она может распространяться - более глубоко - и на Того, Кому мы молимся в устной молитве (литургической или личной), медитации и мысленной молитве. Пытаться изловить поводы для рассеянности - значит попасть в их ловушку, в то время как надо всего лишь взглянуть в наше собственное сердце. Рассеянность открывает нам то, к чему мы привязаны, и смиренное осознание этого пред Господом должно пробудить нашу любовь, чтобы отдать предпочтение Ему, решительно даруя Ему наше сердце, чтобы Господь очистил его. Здесь происходит битва - выбор Господина, Которому мы служим.

2729

В положительном смысле борьба с нашим Я, стяжательным и властолюбивым, это бодрствование, трезвение сердца. Когда Иисус настаивает на бодрствовании, оно всегда соотнесено с Ним, с Его пришествием - в последний день и во всякий день: "ныне". Жених приходит в полночь; свет, который не должен угаснуть, - это свет веры: "Сердце мое говорит от Тебя: "Ищите лица Моего"" (Пс 27,8).

2730

Другой трудностью, особенно для тех, кто искренне желает молиться, является сухость. Она свойственна мысленной молитве, если сердце безучастно, не ищет мыслей, воспоминаний и чувств даже духовного характера. Это момент чистой веры, которая остается с Иисусом во время агонии и во гробе: "Если пшеничное зерно умрет, то принесет много плода" (Ин 12,24). Если сухость происходит из-за того, что нет корня, потому что слово упало на камень, борьба связана с обращением.

2731

Перед лицом искушений в молитве

Наиболее обычным и наиболее потаенным искушением является недостаток веры. Он в меньшей степени выражается декларируемым неверием, нежели каким-то фактическим предпочтением. Когда мы начинаем молиться, тысячи дел и забот, которые кажутся срочными, становятся приоритетными; это опять же момент правдивости сердца и предпочтения в любви. Вот мы обращаемся к Господу как к последнему прибежищу: но истинно ли мы в Него веруем? Вот мы держимся Господа как союзника, но сердце по-прежнему самонадеянно. Во всех случаях недостаток веры открывает нам, что мы еще не обладаем смиренным расположением сердца: "Без Меня не можете делать ничего" (Ин 15,5).

2732

Другое искушение, которому самонадеянность открывает дверь, это уныние. Духовные Отцы подразумевают под унынием некую форму депрессии, вызванную ослаблением аскезы и бодрствования, небрежением сердца. "Дух бодр; плоть же немощна" (Мф 26,41). Чем больше высота, с которой падаешь, тем больнее падение. Мучительный упадок духа является обратной

стороной самонадеянности. Смиранный человек не удивляется своей беде; она ведет его к большому доверию, к твердому сохранению постоянства.

2733

III. Сыновнее доверие

Сыновнее доверие подвергается испытанию и проявляется в скорбях. Главная трудность касается просительной молитвы за себя или за других в молитвенном ходатайстве. Бывает, что люди даже прекращают молиться, потому что, по их мнению, Бог не внял их прошению. В этой связи возникают два вопроса: почему мы считаем, что наша молитва не услышана? каким образом наша молитва оказывается "действенной", как она услышана?

2734

Почему мы жалуемся на то, что мы не услышаны?

Для начала следовало бы констатировать одно удивительное обстоятельство. Когда мы славим Бога или вообще благодарим Его за благодеяния, мы не очень задумываемся о том, насколько приятна Ему наша молитва. Но, наоборот, когда мы просим, мы обязательно требуем видимого результата. Итак, каков же он - образ Бога, мотивирующий нашу молитву: средство, которое мы используем, - или Отец Господа нашего Иисуса Христа?

2735

Убеждены ли мы, что "мы не знаем, о чем молиться, как должно" (Рим 8,26)? Просим ли мы у Бога "подобающих благ"? Отец наш знает, что нам нужно, прежде, чем мы попросим у Него, но Он ждет нашего прощения, потому что достоинство Его детей - в их свободе. И надо молиться с Его Духом свободы, чтобы уметь истинно познавать Его волю.

2736

"Не имеете, потому что не просите. Просите и не получаете, потому что просите не на добро, а чтобы употребить для ваших вожделений" (Иак 4,2-3). Если мы просим сердцем раздвоенным, сердцем "прелюбодеев" (Иак 4,4), Бог не может внять нам, потому что Он желает нам добра, желает нам жизни. "Или вы думаете, что напрасно говорит Писание: до ревности любит Дух, Которого Он ниспослал в нас?" (Иак 4,5). Бог наш ревнует нас, и это - знак истинности Его любви. Войдем же в желание Его Духа, и мы будем услышаны:

2737

Пусть не удручает тебя, если ты немедленно не получаешь от Бога то, чего просишь у Него; ведь Он хочет сотворить тебе еще большее благо через постоянство твоего стремления обитать с Ним в молитве. Он хочет, чтобы наше желание было испытано молитвой. Так, Он располагает нас к принятию того, что Он готов нам дать.

Каким образом наша молитва становится действенной?

Откровение молитвы в домостроительстве спасения учит нас, что вера опирается на действие Бога в истории. Сыновнее доверие порождено тем, что есть фундаментальное Божие действие: страданиями и воскресением Его Сына. Христианская молитва есть содействие Божественному Провидению, замыслу любви Бога к людям.

2738

У св. апостола Павла это доверие дерзновенно, оно основано на молитве Духа в нас и на верной любви Отца, Который даровал нам Своего Единородного Сына. Преобразование молящегося сердца есть первый ответ на нашу просьбу.

2739

Молитва Иисуса делает христианскую молитву действенной просьбой. Иисус - образец христианской молитвы. Он молится в нас и с нами. Если сердце Сына ищет только того, что угодно Отцу, может ли сердце детей усыновления привязываться к дарам больше, чем к Дарителю?

2740

Иисус молится и о нас, становясь на наше место и в нашу пользу. Все наши просьбы были однажды собраны воедино в Его вопле на кресте и исполнены Отцом в Его воскресении. Именно поэтому Он не перестает ходатайствовать за нас пред Отцом. Если наша молитва решительно едина с молитвой Иисуса в доверии и сыновнем дерзновении, мы получим все, о чем просим во имя Его, и гораздо более того - Самого Духа Святого, содержащего все дары.

2741

IV. Постоянство в любви

"Непрестанно молитесь" (1 Фее 5,17), "благодаря всегда за все Бога и Отца во имя Господа нашего Иисуса Христа" (Еф 5,20), "живите в молитве и прошениях; молитесь во всякое время в Духе; тем поддерживайте непрестанное бодрствование и ходатайствуйте о всех святых" (Еф 6,18). "Нам не заповедано постоянно трудиться, бодрствовать и поститься, но закон для нас - непрестанная молитва". Только от любви может происходить этот неугасимый пыл. Молитвенная битва против нашей косности и нашей лени есть битва смиренной любви, доверчивой и постоянной. Эта любовь открывает наши сердца трем очевидным данностям веры, светозарным и животворящим:

2742

Всегда можно молиться: время христианина - это время воскресшего Христа, Который "снами во все дни" (Мф 28,20), несмотря на все бури. Наше время в руке Божией:

2743

Возможно даже на рынке или во время уединенной прогулки творить частую и усердную молитву; сидя в ваших лавках, покупая или продавая или даже готовя пищу.

Молитва - жизненная необходимость. Доказательство от противного не менее убедительно: если мы не позволяем Духу руководить нами, мы вновь впадаем в рабство греху. Как же может Святой Дух быть "нашей Жизнью", если сердце наше удалилось от Него?

2744

Молитва ценнее всего; она делает возможным невозможное, легким трудное. Невозможно, чтобы человек, который молится, был способен грешить.

Кто молится, определенно спасается; кто не молится, определенно обрекает себя на осуждение.

Христианская молитва и христианская жизнь неотделимы друг от друга, ибо та и другая основываются на одной и той же любви и на одном и том же самоотречении, которое происходит из любви; на одном и том же сыновнем и полном любви сообразовании себя с замыслом любви Отца; на одном и том же преображающем единении в Духе Святом, всегда делающем нас более сообразными Христу Иисусу; на одной и той же любви ко всем людям - той любви, которой возлюбил нас Иисус. "Чего ни попросите от Отца во имя Мое, Он даст вам. Сие заповедаю вам, да любите друг друга" (Ин 15,16-17).

2745

Тот молится непрестанно, кто соединяет молитву с делами и дела с молитвой. Только так можно считать выполнимым правило непрестанно молиться.

Молитва Часа Иисусова

Когда приходит Его час, Иисус молится Отцу. Его молитва - самая продолжительная из всех, какие доносит до нас Евангелие, - охватывает все домостроительство творения и спасения, равно как Его смерть и Его воскресение. Молитва Часа Иисуса всегда остается Его собственной молитвой, как Его Пасха, наступившая "однажды для всех", присутствует всегда в литургии Его Церкви.

2746

Христианская традиция справедливо называет эту молитву "первосвященнической" молитвой Иисуса. Она - молитва нашего Первосвященника; она неотделима от Его жертвы, Его "исхода" (Пасхи) к Отцу, когда Он полностью "посвящен" Отцу.

2747

В этой пасхальной, жертвенной молитве все "соединено во Христе как в главе": Бог и мир, Слово и плоть, жизнь вечная и время, отдающая себя любовь и грех, предающий ее, нынешние ученики и те, кто уверует в Него по слову их, уничтожение и слава. Это - молитва Единства.

2748

Иисус исполнил все дело Отца, и Его молитва, как и Его жертва, простирается до окончания времен. Молитва Часа Иисуса наполняет последние времена и ведет их к их исполнению. Иисус, Которому Отец дал все, весь отдан Отцу, и, в то же время, Он говорит с царственной свободой[^] именем той власти, которую Отец дал Ему над всякой плотью. Сын, Который сделался Отроком (службой), есть Господь, Вседержитель (Пантократор). Наш Первосвященник, Который молится о нас, является также Тем, Кто молится в нас, и Он же - Бог, Который исполняет нашу молитву.

2749

Входя во святое имя Господа Иисуса, мы можем принять изнутри молитву, которой Он учит нас: "Отче наш". Его первосвященническая молитва дает внутреннее вдохновение для великих прошений Молитвы Господней: заботы об имени Отца, желания Его Царства (славы), исполнения воли Отца, Его замысла спасения и избавления от зла.

2750

Наконец, именно в этой молитве Иисус открывает и дает нам нераздельное "познание" Отца и Сына, которое есть сама тайна молитвенной жизни.

2751

КОРОТКО

Молитва предполагает усилие и борьбу против нас самих и против козней искушителя. Молитвенная битва неотделима от "духовной брани", которая нужна для того, чтобы постоянно действовать в Духе Христа: мы молимся так, как мы живем, - потому что мы живем так, как мы молимся.

2752

В молитвенной борьбе мы сталкиваемся с ошибочными концепциями, с различными образами мышления и с опытом наших собственных неудач. На эти искушения, которые порождают сомнения относительно полезности и даже самой возможности молитвы, следует отвечать смирением, доверием и стойкостью.

2753

Основные трудности в молитвенной практике - рассеянность и сухость. Целительное средство мы находим в вере, в обращении и в бодрствовании сердца.

2754

Два частых искушения представляют угрозу для молитвы: недостаток веры и уныние, которое является формой депрессии, вызванной ослаблением аскезы и ведущей к упадку духа.

2755

Сыновнее доверие подвергается испытанию, когда у нас возникает ощущение, что наша молитва не всегда бывает услышана. Евангелие приглашает нас задаться вопросом о сообразованности нашей молитвы с волей Духа.

2756

"Непрестанно молитесь" (1 Фее 5,17). Молиться можно всегда. Это даже жизненная необходимость. Молитва и христианская жизнь неотделимы друг от друга.

2757

Молитва Часа Иисусова, справедливо именуемая "первосвященни ческой молитвой", соединяет во Христе как в главе все домостроительство творения и спасения. Она вдохновляет великие прошения молитвы "Отче наш".

2758

Второй раздел Молитва Господня: "Отче наш"

"Случилось, что, когда Иисус в одном месте молился, и перестал, один из учеников Его сказал Ему: Господи! научи нас молиться, как и Иоанн научил учеников своих" (Лк 11,1). В ответ на эту просьбу Господь доверяет Своим ученикам и Своей Церкви основную христианскую молитву. Евангелист Лука дает ее в виде краткого текста (из пяти прошений), а евангелист Матфей представляет более развернутую версию (из семи прошений). Литургическая традиция Церкви сохраняет текст евангелиста Матфея: (Мф 6,9-13).

2759

Отче наш, сущий на небесах!

Да святится имя Твое,

да придет Царство Твое,

да будет воля Твоя

и на земле, как на небе;

хлеб наш насущный дай нам на сей день;

и прости нам долги наши,

как и мы прощаем должникам нашим;

и не введи нас в искушение,

но избавь нас от лукавого. [1]

Весьма рано литургическое употребление Молитвы Господней дополнилось заключительным славословием. В Дидахе (8,2): "Ибо Тебе подобает сила и слава вовеки". Апостольские постановления (7,24,1) добавляют в начале слово "царство", и эта формула сохраняется до сего дня во всемирной молитвенной практике. Византийская традиция добавляет после слова "слава" - "Отцу, и Сыну, и Святому Духу". Римский Миссал расширяет последнее прошение в ясно выраженной перспективе "ожидания блаженного обетования" (Тит 2,13) и пришествия Спасителя нашего Иисуса Христа; за этим следует возглашение собрания, повторяющее славословие Апостольских постановлений.

2760

Статья первая "Краткое содержание всего Евангелия"

"Молитва Господня есть воистину краткое содержание всего Евангелия". "Когда Господь завещал нам эту молитвенную формулу, Он добавил: "Просите, и дано будет вам" (Лк 11,9). Итак, каждый может возносить к небу различные молитвы соответственно своим потребностям, но всегда начиная с Молитвы Господней, которая остается основной молитвой".

2761

I. В центре Писаний

Показав, что Псалмы составляют главную пищу христианской молитвы и сливаются в прошения молитвы "Отче наш", св. Августин заключает:

2762

Просмотрите все молитвы, какие есть в Писаниях, и я не думаю, что вы найдете там что-либо, что не входит в Молитву Господню.

Все Писания (Закон, Пророки и Псалмы) исполнились во Христе. Евангелие есть эта "Благая Весть". Ее первое возвешение изложено святым евангелистом Матфеем в Нагорной проповеди. А молитва "Отче наш" находится в центре этого возвешения. Именно в таком контексте проясняется каждое прошение молитвы, завещанной Господом:

2763

Молитва Господня - самая совершенная из молитв (...). В ней мы не только просим обо всем, чего можем справедливо желать, но еще и просим в том порядке, в котором подобает этого желать. Таким образом эта молитва не только учит нас просить, но также формирует все наше душевное состояние.

Нагорная проповедь - это учение для жизни, а "Отче наш" - молитва; но и в той и в другой Дух Господень придает новую форму нашим желаниям - тем внутренним движениям, которые одушевляют нашу жизнь. Иисус учит нас этой новой жизни Своими словами, а Он учит нас просить ее в молитве. От подлинности нашей молитвы будет зависеть подлинность нашей жизни в Нем.

2764

II. "Молитва Господня"

Традиционное название "Молитва Господня" означает, что молитва "Отче наш" дана нам Господом Иисусом, Который и научил нас ей. Эта молитва, полученная нами от Иисуса, поистине уникальна: она "Господня". Действительно, с одной стороны, словами этой молитвы Единородный Сын дает нам слова, данные Ему Отцом: Он - Учитель нашей молитвы. С другой стороны, как Слово воплощенное Он знает в Своем человеческом сердце нужды Своих братьев и сестер по человечеству и открывает их нам: Он - Образец нашей молитвы.

2765

Но Иисус не оставляет нам формулу, которую мы должны повторять машинально. Здесь, как и во всякой устной молитве, словом Божиим Дух Святой учит детей Божиих молиться их Отцу. Иисус дает нам не только слова нашей сыновней молитвы; одновременно Он дает нам Духа, благодаря Которому эти слова становятся в нас "духом и жизнью" (Ин 6,63). Более того: доказательство и возможность нашей сыновней молитвы в том, что Отец "послал в сердца наши Духа Сына Своего, вопиющего: "Авва, Отче!" (Гал 4,6). Потому, что наша молитва толкует наши желания пред Богом, опять же "Испытующий сердца" Отец "знает желания Духа и то, что Его ходатайство за святых соответствует воле Божией" (Рим 8,27). Молитва "Отче наш" входит в тайну миссии Сына и Духа.

2766

III. Молитва Церкви

Неделимый дар слов Господа и Духа Святого, животворящий их в сердцах верующих, был получен Церковью и жил в ней от ее основания. Первые общины молятся Молитвой Господней "три раза в день" вместо "Восемнадцати благословений", использовавшихся в иудейском благочестии.

2767

Согласно Апостольскому Преданию, Молитва Господня сущностно укоренена в литургической молитве.

2768

Господь учит нас творить молитву сообща за всех наших братьев. Ибо Он не говорит "Отче мой, сущий на небесах", но "Отче наш", чтобы наша молитва была единокорной, обо всем Теле Церкви.

Во всех литургических традициях Молитва Господня является составной частью главных моментов богослужения. Но особенно явственно ее церковный характер проявляется в трех таинствах христианского посвящения:

В крещении и миропомазании, передача (traditio) Молитвы Господней знаменует новое рождение к Божественной жизни. Поскольку христианская молитва является беседой с Богом посредством слова Самого Бога, "возрожденные от живого слова Божия" (1Петр 1,23) учатся

взывать к своему Отцу единственным Словом, которому Он всегда внимлет. И отныне они способны это делать, ибо печать помазания Святого Духа наложена неизгладимо на их сердца, на их уши, на их уста, на все их сыновнее существо. Вот почему большая часть святоотеческих толкований на "Отче наш" обращена к оглашенным и новокрещенным. Когда Церковь произносит Молитву Господню, это молится народ "возрожденных", обретающий милость Божию.

2769

В Евхаристической литургии Молитва Господня является молитвой всей Церкви. Здесь проявляется ее полный смысл и ее действенность. Занимая место между Анафорой (Евхаристической молитвой) и литургией Причащения, она, с одной стороны, воссоединяет в себе все прошения и ходатайства, выраженные в эпиклесисе, и, с другой стороны, она стучится в двери Пира Царства, который предвосхищается приобщением Святым Тайнам.

2770

В Евхаристии Молитва Господня выражает также эсхатологический характер содержащихся в ней прошений. Она - молитва, принадлежащая "последним временам", временам спасения, начавшимся с сошествия Святого Духа, которые завершатся возвращением Господа. Прощения молитвы "Отче наш", в отличие от молитв Ветхого Завета, опираются на тайну спасения, уже осуществившуюся раз и навсегда во Христе, распятом и воскресшем.

2771

Эта непоколебимая вера служит источником надежды, возносящей каждое из семи прошений Молитвы Господней. Они выражают стон нынешнего времени, времени терпения и ожидания, когда нам "еще не открылось, что будем" (1 Ин 3,2). Евхаристия и "Отче наш" устремлены к пришествию Господа, "доколе Он придет" (1 Кор 11,26).

2772

КОРОТКО

В ответ на просьбу Своих учеников ("Господи! научи нас молиться": Лк 11,1) Иисус доверяет им основную христианскую молитву "Отче наш".

2773

"Молитва Господня есть воистину краткое содержание всего Евангелия", "самая совершенная из молитв". Она находится в центре Писаний.

2774

Она именуется "Молитвой Господней", потому что она получена нами от Господа Иисуса, Учителя и Образца нашей молитвы.

2775

Молитва Господня есть в полном смысле молитва Церкви. Она неотъемлемая составляющая главных моментов богослужения и таинств введения в христианство: крещения, миропомазания и Евхаристии. Будучи составной частью Евхаристии, она выражает "эсхатологический" характер содержащихся в ней прошений, в ожидании Господа "доколе Он придет" (1 Кор 11,26).

2776

Статья вторая "Отче наш, сущий на небесах"

I. "Дерзаем приступать с полным доверием"

В римской литургии евхаристическое собрание приглашается приступить к молитве "Отче наш" с сыновним дерзновением; в восточных литургиях используются и развиваются аналогичные выражения: "Со дерзновением неосужденно", "Сподоби нас". Моисей, находясь перед Неопалимой купиной, услышал такие слова: "Не подходи сюда; сними обувь твою" (Исх

3,5). Этот порог божественной святости мог переступить только Иисус, Который, "совершив Собою очищение грехов наших" (Евр 1,3), вводит нас перед Лицо Отца: "Вот Я и дети, которых дал Мне Бог" (Евр 2,13):

2777

Осознание нами нашего рабского состояния заставило бы нас провалиться сквозь землю, наше земное состояние рассыпалось бы в прах, если бы власть Самого Отца нашего и Дух Его Сына не побуждали нас возглашать: "Авва, Отче!" (Рим 8,15). (...) Как осмелилась бы слабость смертного называть Бога своим Отцом, если только душа человека не была бы одухотворена силою свыше?

Эта сила Духа Святого, Которая вводит нас в Молитву Господню, выражена в литургиях Востока и Запада прекрасным словом, типично христианским: парресия - откровенная простота, сыновнее доверие, радостная уверенность, смиренное дерзновение, уверенность в том, что ты любим.

2778

II. "Отче!"

Прежде чем сделать "своим" этот первый порыв Молитвы Господней, не лишне очистить со смирением наше сердце от некоторых лживых образов "мира сего". Смирение помогает нам признать, что "Отца не знает никто, кроме Сына, и кому Сын хочет открыть", то есть "младенцам" (Мф 11,25-27). Очищение сердца касается образов отца или матери, порожденных личной и культурной историей и влияющих на наше отношение к Богу. Бог, Отец наш, превосходит категории тварного мира. Переносить на Него (или применять против Него) наши идеи в этой области - значит творить кумиров, чтобы поклоняться им или повергать их. Молиться Отцу означает входить в Его тайну - какой Он есть и каким открыл нам Его Сын:

2779

Выражение "Бог Отец" никому никогда не было открыто. Когда сам Моисей спросил у Бога, Кто Он, он услышал другое имя. Нам это имя открылось в Сыне, ибо оно означает новое имя: Отец.

Мы можем призывать Бога как "Отца", потому что Он открыт нам Его вочеловечившимся Сыном и Его Дух дает нам познавать Его. Дух Сына дает нам - верующим, что Иисус есть Христос и что мы рождены от Бога - приобщиться к тому, что непостижимо для человека и что неудобно для ангелов: это личная связь Сына с Отцом.

2780

Когда мы молимся Отцу, мы пребываем в общении с Ним и Его Сыном, Иисусом Христом. Тогда мы познаем Его и узнаем, всякий раз с новым восхищением. Первое слово Молитвы Господней - благословение и выражение поклонения, прежде чем начнутся прошения. Ибо это слава Божия, что мы признаем в Нем "Отца", истинного Бога. Мы благодарим Его за то, что Он открыл нам Свое имя, за то, что Он даровал нам веру в Него и что Его присутствие вселилось в нас.

2781

Мы можем поклоняться Отцу, потому что Он возрождает нас в Свою жизнь, усыновляя нас как детей в Своем Единородном Сыне: крещением Он делает нас членами Тела Своего Христа и помазанием Своего Духа, которое изливается от Главы на членов Тела, Он делает нас "христами" (помазанниками):

2782

Воистину, Бог, предопределивший нас во усыновление, соделал нас сообразными славному Телу Христа. Будучи же причастниками Христа, вы по праву именуетесь "христами".

Новый человек, возрожденный и возвращенный Богу благодатью, с самого начала говорит

"Отче!", потому что стал сыном.

Таким образом молитвой Господней мы открываемся самим себе в то же время, как нам открывается Отец:

2783

О человек, ты не дерзал поднять лицо твое к небу, ты опускал взор на землю и внезапно ты обрел благодать Христа: все твои грехи тебе отпущены. Из дурного раба ты сделался хорошим сыном. (...) Итак, возведи свои очи к Отцу, искупившему тебя Своим Сыном, и скажи: Отче наш (...). Но не ссылайся ни на какое свое преимущественное право. Он особым образом Отец одного только Христа, меж тем как нас Он создал. Итак, скажи и ты по милости Его: Отче наш, - чтобы заслужить быть Его сыном.

Этот безвозмездный дар усыновления требует с нашей стороны непрерывного обращения и новой жизни. Молитва "Отче наш" должна развить в нас два основных расположения:

Желание и волю быть подобными Ему. Нам, созданным по образу Его, подобие Его возвращается благодатью, и нам надлежит на это ответить.

2784

Нам следует помнить, когда мы называем Бога "нашим Отцом", что мы должны поступать как сыны Божий.

Вы не можете называть Отцом вашим всеблагого Бога, если вы сохраняете сердце жестокое и бесчеловечное; ибо в таком случае в вас больше не остается знака благости Отца Небесного.

Нужно непрестанно созерцать великолепие Отца и наполнять им нашу душу.

Смиренное и доверчивое сердце, позволяющее нам "обратиться и быть как дети" (Мф 18,3); ибо именно "младенцам" открывается Отец (Мф 11,25):

2785

Это взгляд на одного только Бога, великое пламя любви. Душа в нем переплавляется и погружается в святую любовь и беседует с Богом как со своим собственным Отцом, очень по родственному, с совершенно особенной благочестивой нежностью.

Отче наш: это обращение вызывает в нас одновременно любовь, приверженность в молитве, (...) а также надежду получить то, что мы собираемся просить (...). Поистине, в чем может Он отказать молитве детей Своих, когда Он уже заранее разрешил им быть Его детьми?

III. Отче "наш"

Обращение Отче "наш" относится к Богу. С нашей стороны это определение не означает обладания. Оно выражает совершенно новую связь с Богом.

2786

Когда мы говорим Отче "наш", мы прежде всего признаем, что все Его обещания любви, вознесенные через пророков, исполнились в новом и вечном завете Его Христа: мы стали "Его" Народом и отныне Он "наш" Бог. Это новое взаимоотношение представляет собой взаимную принадлежность, дарованную безвозмездно: любовью и верностью мы должны ответить на "благодать и истину", дарованные нам в Иисусе Христе (Ин 1,17).

2787

Потому, что Молитва Господня есть молитва Народа Божия в "последние времена", слово "наш" выражает также уверенность нашего упования на последнее обещание Бога; в Новом Иерусалиме Он скажет: "Я буду ему Богом, и он будет Мне сыном" (Откр 21,7).

2788

Когда мы говорим Отче "наш", мы обращаемся лично к Отцу Господа нашего Иисуса Христа. Мы не разъединяем Божество, коль скоро Отец в Нем есть "источник и начало", но исповедуем тем самым, что от Отца предвечно рожден Сын и что от Отца исходит Святой Дух. Мы также не смешиваем Божественные Лица, поскольку мы исповедуем общение с Отцом и Его

Сыном Иисусом Христом в их едином Духе Святом. Пресвятая Троица единосущна и нераздельна. Когда мы молимся Отцу, мы поклоняемся Ему и прославляем Его с Сыном и Святым Духом.

2789

Грамматически слово "наш" определяет реальность, общую для многих. Есть один Бог, и Его признают Отцом те, кто верою в Единородного Его Сына возродились от Него водою и Духом. Церковь есть это новое общение Бога и человека: в единстве с Единородным Сыном, ставшим "первородным между многими братьями" (Рим 8,29), она пребывает в общении с Самим единым Отцом в Самом едином Духе Святом. Говоря Отче "наш", каждый крещеный молится в этом общении: "У множества же уверовавших было одно сердце и одна душа" (Деян 4,32).

2790

Вот почему, несмотря на разделения христиан, молитва Отче "наш" остается общим достоянием и настойчивым призывом для всех крещеных. Состоя в общении посредством веры во Христа и крещения, они должны сделаться участниками молитвы Иисуса о единстве Его учеников.

2791

Наконец, если мы подлинно творим молитву "Отче наш", мы оставляем свой индивидуализм, ибо любовь, которую мы принимаем, избавляет нас от него. Слово "наш" в начале Молитвы Господней - как и слова "мы", "нам", "нас", "наш" в последних четырех прошениях, - не исключают никого. Чтобы творить эту молитву в истине, мы должны преодолеть наши разделения и наши противостояния.

2792

Крещеный не может творить молитву Отче "наш", не представляя пред Отцом всех, за кого Он отдал Своего Возлюбленного Сына. Любовь Божия не имеет границ; такой же должна быть и наша молитва. Когда мы творим молитву Отче "наш", это вводит нас в измерение Его любви, открытой нам во Христе: молиться со всеми теми людьми и за всех тех людей, которые еще не знают Его, чтобы их "собрать воедино" (Ин 11,52). Это Божественная забота обо всех людях и обо всем творении воодушевляла всех великих молитвенников: она должна расширять нашу молитву в любви, когда мы дерзаем говорить Отче "наш".

2793

IV. "Сущий на небесах"

Это библейское выражение не означает какое-то место ("пространство"), но образ существования; не отдаленность Бога, а Его величие. Наш Отец не находится где-то "в другом месте"; Он пребывает "вне пределов всего" того, что мы можем представить себе о Его святости. Именно потому, что Он - Трисвятой, Он всецело близок сердцу смиренному и сокрушенному:

2794

Справедливо, что слова "Отче наш, сущий на небесах" исходят из сердец праведных, где Бог обитает, как в Своем храме. Оттого и тот, кто молится, будет желать, чтобы обитал в нем Тот, к Кому он взывает.

"Небесами" же те могут быть, которые носят образ небесного и в которых Бог вселился и ходит.

Символ небес отсылает нас к тайне завета, в которой мы живем, когда мы молимся нашему Отцу. Отец пребывает на небесах, это - Его обитель; дом Отца является таким образом и нашим "отечеством". С земли завета изгнал нас грех и обращение сердца вновь приведет нас к Отцу и к небу. А небо и земля воссоединены во Христе, ибо Сын один "сошел с небес" и дает нам вновь подняться туда с Ним, через Его Распятие, Воскресение и Вознесение.

2795

Когда Церковь молится "Отче наш, сущий на небесах", она исповедует, что мы - Народ Божий, который Бог уже "посадил на небесах во Христе Иисусе" (Еф 2,6), народ, "сокрытый со Христом в Боге" (Кол 3,3) и, в то же время, "воздыхающий, желая облечься в небесное наше жилище" (2Кор 5,2):

2796

Христиане пребывают во плоти, но живут не по плоти. Они живут на земле, но они - граждане неба.

КОРОТКО

Доверие в простоте и преданности, смиренная и радостная уверенность - таковы подобающие состояния души того, кто творит молитву "Отче наш".

2797

Мы можем призывать Бога, обращаясь к Нему словом "Отец", потому что Его открыл нам вочеловечившийся Сын Божий, членами Тела Которого мы сделали через крещение и в Котором мы усыновлены Богом.

2798

Молитва Господня вводит нас в общение с Отцом и Его Сыном Иисусом Христом. Она, в то же время, открывает нас самим себе.

2799

Когда мы творим молитву "Отче наш", это должно развивать в нас стремления быть подобными Ему и делать наше сердце смиренным и доверчивым.

2800

Говоря Отцу "наш", мы призываем Новый Завет во Иисусе Христе, общение со Святой Троицей и Божественную любовь, которая через Церковь приобретает всемирное измерение.

2801

"Сущий на небесах" означает не данное место, но величие Бога и Его присутствие в сердцах праведников. Небо, Дом Божий, представляет собой истинное отечество, куда мы стремимся и к которому мы уже принадлежим.

2802

Статья третья Семь прошений

Введя нас в присутствие Бога Отца нашего, чтобы мы поклонялись Ему, любили Его и благословляли Его, Дух усыновления возводит из наших сердец семь прошений, семь благословений. Первые три, более богословского характера, устремляют нас к славе Отца; другие четыре - как пути к Нему - предлагают наше ничтожество Его благодати. "Бездна бездну призывает" (Пс 42,8).

2803

Первая волна несет нас к Нему, ради Него: имя Твое, Царствие Твое, воля Твоя! Свойство любви - прежде всего думать о Том, Кого мы любим. В каждом из этих трех прошений мы не упоминаем "нас" самих, но "пламенное желание", само "томление" Возлюбленного Сына ради славы Его Отца охватывает нас: "Да святится (...), да придет (...), да будет..." - Бог уже внял этим трем молениям в жертве Христа Спасителя, но отныне они в надежде обращены к своему окончательному исполнению, до того времени, когда Бог будет все во всем.

2804

Вторая волна прошения разворачивается в русле некоторых евхаристических эпиклезисов: она является приношением наших ожиданий и привлекает взор Отца милосердия. Она восходит

от нас и касается нас сейчас и в этом мире: "дай нам (...); прости нам (...); не введи нас (...); избавь нас". Четвертое и пятое прошения касаются нашей жизни как таковой, хлеба насущного и излечения от греха; два последних прошения относятся к нашей битве за победу Жизни, основной битве молитвы.

2805

Первыми тремя прошениями мы утверждаемся в вере, исполняем надежды и воспламенены любовью. Создания Божий и по-прежнему грешники, мы должны просить о себе - о "нас", и это "мы" носит измерение мира и истории, которые мы предаем как приношение безмерной любви нашего Бога. Ибо именем Христа Своего и Царством Своего Святого Духа наш Отец исполняет Свой замысел спасения, ради нас и всего мира.

2806

I. "Да святится имя Твое"

Слово "святится" должно пониматься здесь прежде всего не в своем причинном смысле (один только Бог освящает, делает святым), но главным образом в оценочном смысле: признать святым, относиться как к святому. Именно так в поклонении это обращение зачастую понимается как хвала и благодарение. Но это прошение преподано нам Иисусом как выражение желания: это прошение, желание и ожидание, в которых участвуют и Бог и человек. Начиная с первого прошения, обращенного к нашему Отцу, мы погружаемся в глубину тайны Его Божества и драму спасения нашего человечества. Просить Его о том, чтобы свяtilось имя Его, вводит нас в "благоволение, которое Он положил", "чтобы мы были святы и непорочны пред Ним в любви".

2807

В решающие моменты Своего домостроительства Бог открывает Свое имя; но открывает его, исполняя Свое дело. А это дело осуществляется для нас и в нас, только если имя Его святится нами и в нас.

2808

Святость Бога - недоступный очаг Его вечной тайны. То, в чем она проявляется в творении и в истории, Писание называет Славой, сиянием Его величия. Сотворив человека по Своему "образу и подобию" (Быт 1,26), Бог "венчал его славою" (Пс 8,6), но, согрешив, человек "лишился славы Божией" (Рим 3,23). С того времени Бог проявляет Свою святость, открывая и даруя Свое имя, чтобы восстановить человека "по образу Создавшего его" (Кол 3,10).

2809

В обещании, данном Аврааму, и в клятве, которой оно сопровождается, Бог Сам принимает обязательство, но не открывает Своего имени. Это Моисею Он начинает открывать его и являет его пред очами всего народа, когда спасает от египтян: "Он покрыт славою" (Исх 15,1*). Со времени установления синайского завета этот народ - "Его" народ; он должен быть "народом святым" (т.е. посвященным - в древнееврейском языке это то же самое слово*), потому что имя Бога обитает в нем.

2810

Несмотря на святой Закон, который вновь и вновь дарует ему Святой Бог, а также на то, что Господь "ради имени Своего" являет долготерпение, этот народ отвращается от Святого Израилева и поступает так, что имя Его "хулится перед народами". Вот почему праведники Ветхого Завета, бедняки, возвратившиеся из плена и пророки пламенели страстной любовью к Имени.

2811

Наконец, именно в Иисусе имя Бога Святого открыто и даровано нам во плоти как Спаситель: оно открыто Его существом, Его словом и Его жертвой. В этом сердцевина Первосвященнической молитвы Христа: "Отче Святой, (...) за них Я посвящаю Себя, чтобы они

были освящены истиною" (Ин 17,19). Когда Он достигает предела Своей Пасхи, тогда Отец дает Ему имя, которое выше всякого имени: Иисус - Господь в славу Бога Отца.

2812

В водах крещения мы "омылись, освятились, оправдались, именем Господа нашего Иисуса Христа и Духом Бога нашего" (1 Кор 6,11). Во всей нашей жизни "Отец призывает нас к освящению" (1 Фее 4,7), и, поскольку "от Него и мы во Христе Иисусе, Который сделался за нас освящением" (1 Кор 1,30), то Его слава и наша жизнь зависят от того, чтобы Его имя свяtilось в нас и нами. Такова неотложность нашего первого прошения.

2813

Кто может освятить Бога, коль скоро Он Сам освящает? Но, вдохновляемые этими словами - "Будьте святы, ибо Я свят" (Лев 20,26), - мы просим, чтобы, освященные крещением, мы оставались тверды в том, чем начали быть. И об этом мы просим во все дни, ибо каждый день мы грешим и должны очищаться от своих грехов непрерывно повторяющимся освящением (...). Итак, мы вновь прибегаем к молитве, чтобы эта святость обитала в нас.

Будет ли Имя Его святиться среди народов - зависит целиком от нашей жизни и нашей молитвы:

2814

Мы просим Бога, чтобы свяtilось Имя Его, ибо святостью Он спасает и освящает все творение (...). Речь идет о Имени, которое дарует спасение погибшему миру, но мы просим, чтобы это Имя Божие свяtilось в нас нашей жизнью. Ибо если мы живем праведно, Божественное Имя благословенно; но если мы живем дурно, оно хулится, по слову апостола: "Имя Божие из-за вас в поношении между язычниками" (рим 2,24; Иез 36,20-22). Итак, мы молимся, чтобы удостоиться иметь в душах наших столько же святости, сколь свято Имя Бога нашего".

Когда мы говорим: "Да святится Имя Твое", - мы просим, чтобы оно свяtilось в нас, пребывающих в нем, но также и в других, которых еще ожидает Божественная благодать, чтобы мы сообразовались с предписанием, обязующим нас молиться обо всех, даже о наших врагах. Вот почему мы не говорим определенно: Да святится Имя Твое "в нас", - ибо мы просим, чтобы оно свяtilось во всех людях.

Это прошение, которое содержит в себе все прошения, исполняется молитвой Христа, как и последующие шесть прошений. Молитва "Отче наш" - это наша молитва, если она творится "во имя" Иисуса. Иисус просит в Своей Первосвященнической молитве: "Отче Святой! соблюди их во имя Твое, тех, которых Ты Мне дал" (Ин 17,11).

2815

II. "Да придет Царствие Твое"

В Новом Завете само слово Басилеиа может быть переведено как "царственность" (абстрактное существительное), "царство" (конкретное существительное) и "царствование" (существительное действия). Царство Божие есть прежде нас: оно приблизилось в воплощенном Слове, оно возвещается всем Евангелием, оно пришло в смерти и воскресении Христа. Царство Божие наступает с Тайной Вечерей и в Евхаристии, оно среди нас. Царство придет в славе, когда Христос вручит его Своему Отцу:

2816

Возможно даже, что Царство Божие означает лично Христа, Которого мы ежедневно призываем всем нашим сердцем и Чье пришествие мы хотим ускорить нашим ожиданием. Как Он есть наше воскресение - ибо в Нем мы воскресаем - так Он может быть и Царством Божиим, ибо в Нем мы будем царствовать.

Это прошения - "Марана фа", вопль Духа и Невесты: "Гряди, Господи Иисусе":

2817

Если бы даже эта молитва не обязывала нас просить наступления Царства, мы бы сами испускали этот вопль, спеша объять наши упования. Души мучеников под престолом алтаря взывают к Господу воплями великими: "Доколе, Владыка, будешь Ты медлить взыскать мзду за кровь нашу с живущих на земле?" (Откр 6,10*). Они должны действительно обрести справедливость в конце времен. Господи, поторопи же пришествие Твоего Царства!

В Молитве Господней говорится главным образом об окончательном наступлении Царства Божиего со вторым пришествием Христа. Но это желание не отвлекает Церковь от ее миссии в этом мире - скорее, оно еще больше обязывает ее исполнять. Ибо со дня Пятидесятницы, наступление Царства есть дело Духа Господня, Который, "совершая дело Христа в мире, завершает всякое освящение".

2818

"Царство Божие - праведность и мир и радость во Духе Святом" (Рим 14,17). Последние времена, в которые мы живем, - это времена излияния Святого Духа, когда идет решительная битва между "плотью" и Духом:

2819

Только чистое сердце может сказать с уверенностью: "Да придет Царствие Твое". Нужно пройти школу Павла, чтобы сказать: "Итак, да не царствует грех в смертном нашем теле" (Рим 6,12). Кто хранит себя в чистоте в своих делах, своих мыслях и своих словах, может говорить Богу: "Да придет Царствие Твое".

Рассуждая по Духу, христиане должны отличать возрастание Царства Божиего от общественного и культурного прогресса, в котором они участвуют. Это различие - не разделение. Призвание человека к вечной жизни не отвергает, а усиливает его долг использовать силы и средства, полученные от Творца, чтобы служить на земле справедливости и миру.

2820

Это прошение возносится и исполняется в молитве Иисуса, присутствующей и действенной в Евхаристии; оно приносит плод в новой жизни по Заповедям Блаженства.

2821

III. "Да будет воля Твоя и на земле, как на небе"

Воля Отца нашего в том, "чтобы все люди спаслись и достигли познания истины" (1 Тим 2,3-4). Он "долготерпит, не желая, чтобы кто погиб" (2 Петр 3,9). Его заповедь, включающая в себя все другие заповеди и сообщающая нам всю Его волю, - чтобы "мы любили друг друга, как Он возлюбил нас" (Ин 13,34).

2822

"Поведав нам тайну воли Своей, по благоволению Своему, которое Он предустановил в Нем для осуществления полноты времен, чтобы соединить все небесное и земное под главою Христа, в Нем, в Котором и мы были взяты в удел, будучи предопределены по предустановлению Совершающего все по решению воли Своей" (Еф 1,9-11 *). Мы неотступно просим, чтобы полностью осуществился этот замысел благоволения - на земле, как он уже осуществился на небе.

2823

Во Христе - Его Человеческой волей - воля Отца была совершенно исполнена раз и навсегда. Иисус сказал, входя в мир: "Вот, иду исполнить волю Твою, Боже" (Евр 10,7; Пс 40,8-9). Один только Иисус может сказать: "Я всегда делаю то, что Ему угодно" (Ин 8,29). В молитве во время Своего гефсиманского борения Он полностью соглашается с волей Отца: "Не Моя воля, но Твоя да будет" (Лк 22,42). Вот почему Иисус "отдал Себя Самого за грехи наши по воле Бога" (Гал 1,4). "По сей-то воле освящены мы единократным принесением Тела Иисуса Христа" (Евр

10,10).

2824

Иисус, "хотя и Сын, страданиями научился послушанию" (Евр 5,8*). Сколь больше должны это делать мы, создания и грешники, ставшие в Нем сынами усыновления. Мы просим у Отца нашего, чтобы наша воля соединилась с волей Сына, ради исполнения воли Отца, Его замысла спасения для жизни мира. Мы в этом совершенно бессильны, но в единении с Иисусом и силою Его Святого Духа мы можем предать Отцу нашу волю и решить избрать то, что всегда избирал Его Сын, - делать угодное Отцу:

2825

Присоединяясь к Христу, мы можем стать единым духом с Ним и тем исполнить Его волю; таким образом, она будет совершенной на земле, как и на небе.

Посмотрите, как Иисус Христос учит нас быть смиренными, давая нам увидеть, что наша добродетель зависит не только от нашего усилия, но от благодати Божией, Он велит здесь каждому молящемуся верно молиться всюду за всех и за все, чтобы это делалось повсеместно ради всей земли. Ибо Он не говорит: "Да будет воля Твоя" во Мне или в вас; но "на всей земле". Чтобы на земле упразднилось заблуждение, царствовала истина, был уничтожен порок, процветала добродетель, и земля более не отличалась от неба.

Молитвою мы можем "познавать, что есть воля Божия" (Рим 12,2; Еф 5,17), и обретать "терпение, чтобы исполнить ее" (Евр 10,36). Иисус учит нас, что в Царство входят не благодаря словам, но "исполняя волю Отца Моего Небесного" (Мф 7,27).

2826

"Кто творит волю Бога, того Бог слушает" (Ин 9,31*). Такова же сила молитвы Церкви во имя ее Господа, особенно в Евхаристии; она является ходатайственным общением с Пресвятой Матерью Божией и всеми святыми, "благоугодившими" Господу тем, что не искали своей воли, но только Его воли:

2827

Мы можем также без ущерба истолковать слова "Да будет воля Твоя и на земле, как на небе" так: в Церкви, как и в Господе нашем Иисусе Христе; в обрученной Ему Невесте, как и в Женихе, исполнившем волю Отца.

IV. "Хлеб наш насущный дай нам на сей день"

"Дай нам": прекрасно доверие детей, которые все ждут от Отца. "Он повелевает солнцу Своему восходить над злыми и добрыми и посылает дождь на праведных и неправедных" (Мф 5,45); Он дает всем живущим "пищу их в свое время" (Пс 104,27). Иисус учит нас этому прощению: оно поистине прославляет Отца, ибо мы признаем, сколь Он добр, за пределами всякой доброты.

2828

"Дай нам" является также выражением союза: мы принадлежим Ему, а Он - нам, Он - за нас. Но, говоря "нам", мы признаем Его Отцом всех людей и молимся Ему обо всех людях, соучаствуя в их потребностях и страданиях.

2829

"Хлеб наш". Отец, дающий жизнь, не может не давать нам необходимого для жизни пропитания, всех "подобающих" благ, материальных и духовных. В Нагорной проповеди Иисус настаивает на этом сыновнем доверии, содействующем Промыслу нашего Отца. Он никак не призывает нас к пассивности, но хочет избавить нас от всякого беспокойства и от всякой тревоги. Таково сыновнее доверие детей Божиих:

2830

Тем, кто ищет Царства Божиего и правды Его, Бог обещает все приложить. На самом деле,

все принадлежит Богу: тот, кто обладает Богом, ни в чем не имеет недостатка, если сам он не отстраняется от Бога.

Но существование тех, кто испытывает голод из-за отсутствия хлеба, открывает иную глубину этого прошения. Трагедия голода на земле призывает истинно молящихся христиан к действенной ответственности по отношению к их братьям, как в их личном поведении, так и в их солидарности со всей семьей человечества. Это прошение Молитвы Господней неотделимо от притчи о нищем Лазаре и от того, что Господь говорит о Страшном Суде.

2831

Как закваска поднимает тесто, новизне Царства надлежит поднять землю Духом Христовым*. Эта новизна должна проявляться в установлении справедливости в личных и общественных, экономических и международных отношениях, причем никогда нельзя забывать, что не может быть справедливых структур без людей, желающих быть справедливыми.

2832

Речь идет о "нашем" хлебе, "одном" для "многих". Нищета Заповедей Блаженства - это добродетель умения делиться: призыв к этой нищете - призыв передавать другим материальные и духовные блага и делиться ими, не по принуждению, а из любви, чтобы изобилие одних помогало другим, находящимся в нужде.

2833

"Молись и трудись". "Молитесь, как если бы все зависело от Бога, и трудитесь, как если бы все зависело от вас". Когда мы выполнили нашу работу, пропитание остается даром Отца нашего; правильно просить у Него, воздавая Ему благодарения. Таков смысл благословения пищи в христианской семье.

2834

Это прошение и та ответственность, которую оно налагает, относятся и к другому голоду, от которого страдают люди: "Не одним хлебом живет человек, но всем, исходящим из уст Бога" (Втор 8,3; Мф 4,4), - то есть Его словом и Его дыханием. Христиане должны мобилизовать все свои усилия, чтобы "возвещать Евангелие нищим". Есть на земле голод - "не голод хлеба, не жажда воды, но жажда слышания слов Господних" (Ам 8,11). Вот почему специфически христианский смысл этого четвертого прошения относится к Хлебу жизни: к слову Божию, которое надлежит принять с верою, и Телу Христа, принимаемому в Евхаристии.

2835

Слова "сегодня" или "на сей день" являются также выражением доверия. Господь учит нас этому: мы сами не могли бы этого придумать. Поскольку в своей самонадеянности, в особенности о слове Бога и о Телу Его Сына, слова "на сей день" относятся не только к нашему смертному времени: "сей день" означает нынешний день Бога:

2836

Если ты получаешь хлеб каждый день, каждый день для тебя - нынешний день. Если Христос в тебе сегодня, во все дни Он воскресает для тебя. Почему так? "Ты Сын Мой; Я ныне родил Тебя" (Пс 2,7). "Ныне" означает: когда Христос воскресает.

"Насущный". Это слово - эписиос по-гречески - не имеет иного употребления в Новом Завете. В своем временном смысле оно представляет собой педагогический повтор слов "на сей день", чтобы "безоговорочно" утвердить нас в нашей доверии. Но в своем качественном смысле, оно означает все необходимое для жизни и, шире, всякое благо, необходимое для того, чтобы поддерживать существование. В буквальном смысле (эписиос: "на-сущный", над сущностью), оно означает непосредственно Хлеб жизни, Тело Христово, "лекарство бессмертия", без которого мы не имеем жизни в себе. Наконец - в связи с рассмотренным выше значением хлеба "повседневного", хлеба "на сей день" - очевиден и небесный смысл: "сей день" есть День

Господа, День Пира Царства, предвосхищаемый в Евхаристии, которая есть уже предвкушение грядущего Царства. Вот почему Евхаристическое богослужение подобает совершать "каждый день".

2837

Евхаристия - наш повседневный хлеб. Достоинство, принадлежащее этой божественной пище, в силе единения: она соединяет нас с Телом Спасителя и делает нас Его членами, чтобы мы стали тем, что мы приняли (...). Этот повседневный хлеб также в чтениях, которые вы слышите каждый день в церкви, в песнопениях, которые поются и которые вы поете. Все это необходимо в нашем паломничестве.

Отец Небесный увещевает нас как детей небесных просить Хлеба Небесного. Христос "Сам - Хлеб, Который, посеянный в Деве, взошедший во плоти, уготованный в страстях, испеченный в пекле гроба, положенный в хранилище Церкви, принесенный на алтари, всякий день снабжает верных небесной пищей".

V. "Прости нам долги наши, как и мы прощаем должникам нашим"

Это прошение удивительно. Если бы оно содержало только первую часть фразы - "прости нам долги наши", - оно могло бы быть молча включено в три предыдущих прошения Молитвы Господней, поскольку жертва Христа - "во отпущение грехов". Но, согласно второму члену предложения, наша просьба будет исполнена, только если мы сначала удовлетворим данному требованию. Наша просьба обращена в будущее, а наш ответ должен ей предшествовать. Их объединяет одно слово: "как".

2838

"Прости нам долги наши"...

С дерзновенным доверием мы начали молиться: Отче наш. Моля Его о том, чтобы свяtilось имя Его, мы просим Его о том, чтобы мы освящались все более. Но мы, хотя и облеклись в крещальные одежды, не перестаем грешить, отвращаться от Бога. Теперь, в этом новом прошении, мы вновь приходим к Нему, как блудный сын, и признаем себя грешниками пред Ним, как мытарь. Наше прошение начинается с "исповедания", когда мы одновременно признаем наше ничтожество и Его милосердие. Наша надежда тверда, ибо в Его Сыне "мы имеем искупление, прощение грехов" (Кол 1,14; Еф 1,7). Действенный и несомненный знак Его прощения мы находим в таинствах Его Церкви.

2839

Между тем (и это - страшно), поток милосердия не может проникнуть в наши сердца, пока мы не простили тех, кто нанес нам обиду. Любовь, как и Тело Христово, неделима: мы не можем любить Бога, Которого не видим, если мы не любим брата или сестру, которых видим. Когда мы отказываемся простить братьев и сестер, наше сердце замыкается, черствость делает его непроницаемым для милосердной любви Отца; когда же мы каемся в наших грехах, наше сердце открыто Его благодати.

2840

Это прошение настолько важно, что оно - единственное, к которому Господь возвращается и расширяет его в Нагорной проповеди. Человек не в состоянии удовлетворить это необходимое требование, принадлежащее к тайне завета. Но "все возможно Богу".

2841

... "как и мы прощаем должникам нашим"

Это слово "как" не составляет исключения в проповеди Иисуса. "Будьте совершенны, "как" совершенен Отец ваш Небесный" (Мф 5,48); "Заповедь новую даю вам: да любите друг друга, "как" Я возлюбил вас" (Ин 13,34). Соблюдать заповедь Господа невозможно, если речь идет о внешнем подражании Божественному образцу. Речь же идет о нашем жизненном и идущем "из

глубины сердца" участия в святости, милосердии и любви Бога нашего. Только Дух, Которым "мы живем" (Гал 5,25), способен сделать "нашими" те же мысли, какие и во Христе Иисусе. Таким образом становится возможным единство прощения, когда "мы прощаем друг друга, "как" и Бог во Христе простил нас" (Еф 4,32).

2842

Так обретают жизнь слова Господа о прощении, о той любви, которая любит до конца. Притча о немилосердном заимодавце, которая венчает поучение Господа о церковной общине, завершается словами: "Так и Отец Мой Небесный поступит с вами, если не простит каждый из вас от сердца своего брату своему". Действительно, именно там, "в глубине сердца", завязывается и развязывается все. Не в нашей власти перестать чувствовать обиды и забывать их; но сердце, открывающее себя Духу Святому, обращает обиду в сострадание и очищает память, преображая обиду в ходатайственную молитву.

2843

Христианская молитва простирается до прощения врагов. Она преображает ученика по образу его Учителя. Прощение - вершина христианской молитвы; дар молитвы может быть принят только сердцем, сообразующимся с Божественным состраданием. Прощение свидетельствует также о том, что в нашем мире любовь сильнее греха. Мученики прошлого и современности несут это свидетельство о Иисусе. Прощение есть основное условие примирения детей Божиих с их Небесным Отцом и людей между собой.

2844

Нет ни предела, ни меры этому прощению, Божественному по своему существу. Если речь идет об обидах (о "грехах" согласно Лк 11,4 или о "долгах" согласно Мф 6,12), то на самом деле мы всегда должники: "Не оставайтесь должны никому ничем, кроме взаимной любви" (Рим 13,8). Общение Пресвятой Троицы - источник и критерий истинности всяких отношений. Оно входит в нашу жизнь в молитве, особенно в Евхаристии:

2845

Бог не приемлет жертву у виновников разлада, Он удаляет их от алтаря, потому что они не примирились сначала со своими братьями: Бог хочет быть успокоен мирными молитвами. Наилучшее наше обязательство для Бога - это наш мир, наше согласие, единство в Отце, Сыне и Святом Духе всего верующего народа.

VI. "Не введи нас в искушение"

Это прошение затрагивает корень предыдущего, ибо наши грехи являются плодами уступки искушению. Мы просим Отца нашего не "ввести" нас в него. Перевести одним словом греческое понятие трудно: оно означает "не позволь войти в", "не допусти, чтобы мы поддались искушению". "Бог не доступен искушению злом и Сам не искушает никого" (Иак 1,13*); напротив, Он хочет избавить нас от искушений. Мы просим у Него, чтобы Он не позволил нам избрать путь, ведущий к греху. Мы вовлечены в сражение "между плотью и Духом". Этим прошением мы молим о Духе разумения и силы.

2846

Святой Дух дает нам распознавать, что есть испытание, необходимое для духовного возрастания человека*, его "опытности" (Рим 5,3-5), а что - искушение, ведущее к греху и смерти. Мы должны также отличать искушение, которому подвергаемся, от уступки искушению. Наконец, распознавание разоблачает лживость искушения: на первый взгляд, предмет искушения "хороший, приятный для глаз и вожделенный" (Быт 3,6), в то время как в действительности его плод - смерть.

2847

Бог не хочет добродетельности по принуждению; Он хочет, чтобы она была добровольной

(...). Кое в чем от искушения есть польза. Никто, кроме Бога, не ведает того, что наша душа получила от Бога, - даже мы сами. Но искушения являют нам это, чтобы мы учились сами себя познавать и тем самым открывать собственное убожество и обязывались благодарить за все то добро, которое искушения явили нам.

"Не войти в искушение" предполагает решимость сердца: "Где сокровище ваше, там будет и сердце ваше. (...) Никто не может служить двум господам" (Мф 6,21.24). "Если мы живем Духом, то по Духу и поступать должны" (Гал 5,25). В этом согласии с Духом Святым Отец дает нам силы. "Вас не постигало никакое искушение, которое превосходило бы меру человеческую. Верен Бог; Он не попустит вам быть искушаемыми сверх сил. Вместе с искушением Он даст вам средство выйти из него и силы выдержать его" (1 Кор 10,13).

2848

Между тем такая битва и такая победа возможны лишь в молитве. Именно через молитву Иисус побеждает искушителя, с самого начала и до последнего борения. В этой просьбе Отцу Христос приобщает нас к Своему сражению и к Своему борению перед Страстями. Тут настойчиво раздается призыв к бдительности сердца, в единении с бодрствованием Христа. Весь драматический смысл этого прошения становится ясным в связи с конечным искушением нашего сражения на земле; это прошение о конечной стойкости. Бодрствование - это "соблюдение сердца", и Иисус просит Отца о нас: "Соблуди их во имя Твое" (Ин 17,11). Дух Святой действует непрестанно, чтобы пробудить в нас эту бдительность сердца. "Се, иду как тать; блажен бодрствующий" (Откр 16,15).

2849

VII. "Но избавь нас от лукавого"

Последнее прошение, обращенное к нашему Отцу, присутствует также в молитве Иисуса: "Не молю, чтобы Ты взцп их из мира, но чтобы соблюл от лукавого" (Ин 17,15*). Это прошение относится лично к каждому из нас, но всегда именно "мы" молимся в общении со всей Церковью и за избавление всей семьи человечества. Молитва Господня непрерывно подводит нас к измерению домостроительства спасения. Наша взаимозависимость в драме греха и смерти становится солидарностью в Теле Христовом, в "общении святых".

2850

В этом прошении лукавый - зло - не является абстракцией, но означает личность - сатану, ангела, который восстает против Бога. "Диавол", диа-болос, тот, кто "идет наперекор" Божьему замыслу и Его "делу спасения", совершенному во Христе.

2851

"Человекоубийца" от начала, лжец и отец лжи" (Ин 8,44), "сатана, обольщающий всю вселенную" (Откр 12,9): именно через него грех и смерть вошли в мир и через его окончательное поражение все творение будет "освобождено от тления греха и от смерти". "Мы знаем, что всякий, рожденный от Бога, не грешит; но рожденный от Бога хранит себя, и лукавый не прикасается к нему. Мы знаем, что мы от Бога и что весь мир лежит во власти лукавого" (1Ин 5,18-19):

2852

Господь, взявший на Себя ваш грех и простивший ваши согрешения, способен защитить вас и сохранить вас от козней диавола, сражающегося против вас, чтобы враг, привыкший порождать порок, не настиг вас. Доверяющий Богу не страшится беса. "Если Бог за нас, "то против нас?" (Рим 8,31).

Победа над "князем мира сего" (Ин 14,30) завоевана раз и навсегда в тот час, когда Иисус добровольно предал Себя на смерть, чтобы дать нам Свою жизнь. Это - суд миру сему, и князь мира сего "изгнан вон" (Ин 12,31; Откр 12,11). "Он бросается преследовать Жену", но не имеет

над Ней власти: новая Ева, "исполненная благодати" Духа Святого, свободна от греха и от тления смерти (Непорочное Зачатие и Взятие на небо Пресвятой Богородицы Приснодевы Марии). "Итак, расвирепев на Жену, он идет воевать против остальных Ее детей" (Откр 12,17*). Вот почему Дух и Церковь молятся: "Гряди, Господи Иисусе!" (Откр 22,17.20) - ведь Его пришествие избавит нас от лукавого.

2853

Прося об избавлении от лукавого, мы в равной мере молимся об избавлении нас от всякого зла, начинателем или подстрекателем которого он является, - зла настоящего, прошлого и будущего. В этом последнем прошении Церковь представляет Отцу все страдание мира. Наряду с избавлением от бед, угнетающих человечество, она просит драгоценного дара мира и благодати постоянного чаяния второго пришествия Христа. Молясь таким образом, она в смирении веры предвосхищает соединение всех и всего под главою Христа, Который "имеет ключи смерти и ада" (Откр 1,18), "Господом Вседержителем, Который есть и был и грядет" (Откр 1,8).

2854

Избавь нас, Господи, от всякого зла, даруй милостиво мир во дни наши, дабы силою милосердия Твоего мы были всегда избавлены от греха и ограждены от всякого смятения, с радостной надеждою ожидая пришествия Спасителя нашего Иисуса Христа.

Заключительное славословие

Заклучительное славословие - "Ибо Твое есть Царство, и Сила, и Слава во веки" - продолжает, включая их в себя, три первых прошения молитвы Отцу: это моление о прославлении Его Имени, о пришествии Его Царства и о силе Его спасительной Воли. Но это продолжение молитвы носит тут форму поклонения и благодарения, как в небесной литургии. Князь мира сего лживо присвоил себе эти три звания царства, силы и славы; Христос, Господь, возвращает их Своему Отцу и нашему Отцу вплоть до предания Ему Царства, когда окончательно совершится тайна спасения и Бог будет все во всем.

2855

"По исполнении же молитвы говоришь ты "Аминь", запечатлевая через это "Аминь", что значит „Да будет так", все, что содержится в этой преподанной нам Богом молитве".

2856

КОРОТКО

В молитве "Отче наш" предметом первых трех прошений является слава Отца: освящение имени, пришествие Царства и исполнение Божественной воли. Другие четыре прошения представляют Ему наши желания: эти прошения относятся к нашей жизни, пропитания и сохранения от греха; они связаны с нашей битвой за победу Добра над злом.

2857

Когда мы просим: "Да святится имя Твое", мы входим в замысел Божий, об освящении Его имени, - открытого Моисею, а затем в Иисусе, - нами и в нас, а также во всяком народе и в каждом человеке.

2858

Во втором прошении Церковь главным образом имеет в виду второе пришествие Христа и окончательное наступление Царства Божиего. Она молится также о возрастании Царства Божиего в "сем дне" нашей жизни.

2859

В третьем прошении мы молим Отца нашего соединить нашу волю с волей Его Сына, чтобы исполнить Его замысел спасения в жизни мира.

2860

В четвертом прошении, говоря "дай нам", мы - в общении с нашими братьями - выражаем наше сыновнее доверие к нашему Небесному Отцу. "Хлеб наш" означает земную пищу, необходимую для существования, а также Хлеб Жизни - Слово Божие и Тело Христово. Мы получаем его в "нынешнем дне" Бога как необходимую, насущную пищу Пира Царства, который предвосхищает Евхаристия.

2861

Пятым прошением мы молим о Божием милосердии к нашим согрешениям; это милосердие может проникнуть в наше сердце только если мы сумели простить наших врагов, по примеру Христа и с Его помощью.

2862

Говоря "Не введи нас в искушение", мы просим Бога, чтобы Он не позволил нам вступить на путь, ведущий к греху. Этим прошением мы молим о Духе разума и крепости; мы испрашиваем благодать бодрствования и постоянства до конца.

2863

Последним прошением - "Но избавь нас от лукавого" - христианин вместе с Церковью молит Бога явить уже одержанную Христом победу над "князем мира сего" - над сатаной,

ангелом, лично противящимся Богу и Его замыслу спасения.

2864

Завершающим словом "Аминь" мы провозглашаем наше "Да будет" ("Fiat") о всех семи прошениях: "Да будет так".

2865